





فال النبي صلى الله عليه وملم بلغوالعني ولواكة

إرشادالانام بشرح مسندالا مام مسندامام اعظم كى ممل اردوشرح

تألیف مولا نامفتی ریاض محمد بگگرامی مفتی و مدرس دارالعلوم تعلیم القرآن راولپنڈی

چندخصوصیات

مبسوط مقدمہ، احادیث پر کتاب اور ابواب کے اعتبار ہے الگ الگ نمبر شار، تبویب، کمل سلیس اور بامحاور ہ ترجمہ ، انغوی نحوی اور مرفی تحقیق ، ضروری تراکیب، مشکل احادیث پر اعراب ، ضروری تشریح ، مسائل کی دل نشین توضیح ، اختلافی مسائل وفروع میں ائمہ کا موقف مع دلائل ، اور باب کی مناسبت سے جدید مسائل کا قرآن وسنت کی روشن میں حل

ناشر

الخليل پبلشنگ اوس كميٹی چوك اقبال روڈ راولپنڈی

جمله حقوق محفوظ ہیں

ارشادالا نام بشرح مندالا مام	نام كتاب
مولا نامفتی ریاض محمد بظرامی	وَ لفو
مثمبر ۷۰۰۲ء	باراة ل
••	تعداد

شرف انتساب

میں اپنی اس تقیر کاوش کو، ملک کی عظیم دینی در سگاہ ، مادر علمی جماعی میں اپنی اس تقیر کاوش کو، ملک کی عظیم دینی در سگاہ ، مادر تکر تا ہوں جس کے آغوش محبت و شفقت میں زندگی کا ایک عشرہ پرمحیط عرصہ اس قدر پر کیف اور لذت بھر ابیتا کہ اس کی حلاوت کا ایک عشرہ پرمحیط عرصہ اس قدر پر کیف اور لذت بھر ابیتا کہ اس کی حلاوت اور مشاس اب بھی دل میں محسوس کرتا ہوں۔ اور مشاس اب بھی دل میں محسوس کرتا ہوں۔ ایس جامعہ قائم بدار منظم بدار منظم

فهرست مضامين

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
77	تقسیم سادس	19	مقدمه
ra	الباب الثاني	//	الباب الاول
//	مخقرتعارف شخصيات مند	//	<i>عدیث اور متع</i> لقات <i>حدیث</i>
11	فصل اول 	//	حدیث کے لغوی معنی
11	مختصرحالا تءام اعظم	//	حدیث کے اصطلاحی معنی
//	ولادت	//	حديث كى وجبسميه يالغوى اوراصطلاحي
11	دادا كا قبول اسلام	* *	معنی میں مناسبت
//	امام اعظم كاطلب علم	//	تعريف علم حديث
44	تخصيل مديث	//	علم حدیث کی غرض وغایت
11	اسا تذه حدیث	//	علم حدیث کی شرافت وعظمت
//	آپؓ کے نامور تلا مٰدہ	//	اقسام حديث اورانكى تعريفات
11	تصانف		صحابی
72	امام صاحب کی تابعیت	//	تابعي
11	امام صاحب گاابتلاءاورشهادت	//	تبع تا بعی
17/	مبانیدامام اعظم	//	اقسام حديث
79	فصل ثانی	11	تقتيم اول
// r•	مختصر حالات امام حارثی	77	تقتيم ثاني
11	طلب حدیث کے لئے اسفار	//	تقتیم ثالث ترجی
11	امام حارثی محدثین کِی نظر میں حدیث	 	تقسیم را بع آث
<u> </u>	تلامذه	۲۴	تقيم خامس

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
44	ایمان کےلغوی اور اصطلاحی معنی	۳.	. فات
۳۳	ایمان اوراسلام میں نسبت	//	مقام مندالحارثي
11	احسان کی تفسیر	۳۱	خضار مندالحارثي
٨٨	علامات قيامت	//	لصل ثالث
//	باب سوال جبرئيل عن شرائع	11	مخضرحالا تامام حسكفي
11	الاسلام	٣٢	علامه سكفي كااضافه
۳۲	يارسول الله كهني كاحكم	11	تر تیب نو
//	باب التوحيد والرسالة	//	فصل را بع عصل را بع
٣٧	ایمان کی حقیقت	//	حالات مرتب
۳۸	اعمال ک ^ی حیثیت	//	وطن اصلی اور مقام ولا دت
//	باب التوقف في ذراري	//	سفر و ججرت
11	المشركين	//	اسا تذه
۵۱	صغار کا حکم	٣٣	ز بانت وذ کاوت
11	باب الامربالقتال حتى يقولوا	//	تصانف
//	لااله الاالله	٣٣	وفات اور مد ^ف ن
۵۲	باب عدم تكفير اهل الكبائر	//_	مندامام اعظم کی کل مرویات
۵۳	باب عدم خلو دالمؤمنين	79	كتاب الإيمان
//	في النار	//	والاسلام والقدر
۵۷	باب و جوب الايمان بالقدر		والشفاعة
۵۸	باب الحث على العمل		باب اركان الاسلام
4.	انا مؤمن ان شاء الله كهنےكاتكم	//	وذم القدرية

بشرح مسند الامام

سند الإمام			
صفح	مضمون	صفحه	مضمون
٨٧	د وسراطريقة بليغ مين نكلنا	٧٠	اب بيان القدر
14	تيسراطريقه مدارس ميس علم حاصل كرنا	71	باب مذمة القدرية
۸۸	چوتھاطریقه موجوده عصری تعلیمی	44	ا قسام كفر
11	اداروں میں علم حاصل کرتا	۵۲	كسى يرلعنت بفيجنے كاحكم
91	باب فضلية التفقه		نبی اور رسول میں فرق
91"	باب فضلية اهل الذكر	77	مسئله تقذيرا وراس كي وضاحت
914	باب فضلية العلماء	//	مئلة خلق افعال عباد
90	باب تغليظ الكذب على	44	مراتب تقدير
11	رسول الله عُلَيْكُ	//	باب الشفاعة
۲Ř	وضع حديث كاحكم	۷۲	اقسام شفاعت
9∠	كتاب الطهارة	۷۸	مسئله رؤيت بإرى تعالى
11	باب النهي عن البول في الماء	۷٩	كتاب العلم
//	الدائم	//	باب فريضة طلب العلم
91	با ب الوضوء من سور الهرة	//	اقسامكم ،
//	سورالهرة كاحكم	۸٠	عصري تعليم كاحكم
99	بیان جواز کا مطلب	//	انگریزی اورعصری علوم وفنون شیصنے کا حکم
100	باب البول قائما	ΛI	قيود وشرا لط
//	مسئلهاولي	۸۵	خوا تین کیلے علم حاصل کرنے کا حکم
1.1	مسئلہ ثانیہ مروجہ مغربی طرز کے بیوت الخلاء کا حکم	//	اوراس کا طریقه کار
"	مروجه معربی طرز نے بیوت افلاء ہ مئلہ فالشہ	,	پہلاطریقہ گھر میں بیٹھ کرمحرم سے علم صاب
-	مسلمة البته	//	حاصل کرنا

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
111	د باغت سے کھال پاک ہوجاتی ہے؟	1+1	اب عدم الوضوء من اللبن
144	كتاب الصلوة	11	اب عدم الوضوء باكل مامست
11	باب فضلية كثرة السجود	11	لنار
146	ابوذ رغفاري كالتعارف	1014	اب الامر باالسواك
11	طول قیام افضل ہے یا کثرت سجود؟	11	مسواك كاحكم
110	باب مابين السرة والركبة عورة	1+14	نوته يبيث اورنجن وغيره كاحكم
144	باب جواز الصلوة في ثوب واحد	11	باب كيفة الوضوء
174	باب مواقيت الصلوة	1+0	باب الوضوء ثلاثا ثلاثا
IM	باب فضيلة الاسفار	1+9	باب الوضوء مرة مرة
179	باب التعجيل بصلوة العصر	11	مئلہ
114	باب وعيد تفويت صلوة العصر	11+	باب نضح الماء في مواضع الطهور
//	باب الاوقات المكروهة	11	باب المسح على الخفين
111	مسئلهاولی:اوقات مکروهه	110	موزوں برسے جائز ہے
11	مسكه ثانيه عيدالفطراورعيدالاضحى كيدن	11	باب توقيت المسح
11	روز ہ رکھنا مکروہ ہے	11	اعتراض ادراس كاجواب
127	مئله ثالثه: روضه اطهر کی زیارت	117	امتله
11	کے لئے جانا	119	باب النهي عن دخول الحمام
144	مسكله دابعه: عودت كالبغير محرم كے سفر كرنا	//	سوئمنگ بول جانے کا حکم •
11	باب كلمات الاذان	11	باب احکام المنی
120 ,	مشروعيت اذان كاواقعه	14.	منی پاک ہے یا تا پاک؟
1124	باب اجابة المؤذن	111	باب دباغة الاهاب

د			•
صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
100		۱۳۷ ب	اذ ان وا قامت كاجواب كن الفاظ ميں ہو؟
11	اب اكتفاء الامام على التسميع		باب فضيلة بناء المسجد
100	و تسمع برحکم	IMA	باب النهى عن انشاء البعيرفي
100			المسجد
107			مبجد میں کس فتم کا اعلان جائز ہے؟ اس
//			بار کے کمل تفصیل
102	ب النهى عن كف الشعر	۰۱۱۳۰	متجدمين سوال كرنا
//	الثوب في الصلوة	9 //	باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة
10/	اب النهي عن الافتراش في	! //	ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟
11	سجو د	וויו וויו	مسكه رفع يدين
//	ب عدم القنوت في الفجر	۱۳۲ با	حضرت وائل کی حدیث کا جواب
10	وت کے اقسام واحکام	ساما ق	باب اجتماع ابي حنيفة والاوزاعي
/	وت في الفجر بالدوام	ž //	حدیث ابن عمر کا جواب
1	פשוונה		باب القراءة في الصلوة
-	ب كيفية التشهد		تكبير كي حيثيت
-	ب كيفية التشهدللمرأة الم		باب عدم الجهر ببسم الله
-	ب تشهدابن مسعودٌ الله		جهر بالتسميه كاحكم
-	مات تشهد		باب القراء ةفي العشاء
\ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \	ب كيفيه التسليم		باب القراء ة في الفجر
	ب التسليمتين في الصلوة // ب تخفيف الصلوة // ١٦٤		باب كفاية قراء ة الامام للمأموم
		٠۵,	مسئله قراءت خلف الإمام

	والمراجع والم والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراج		
صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
IAI	عسل يوم جمعه كى سنت ہے ياصلوة جمعه كى؟	AFI	اب الصلوة على الحصير
IAT	باب الجلسة الخفيفة قبل الخطبة	11	اب الصلوة قاعداوقائماومحتبئا
//	باب كيفية خطبة النبي عَلَيْكُمْ	179	اب صلوة المريض
IAT	باب القراء ة في الجمعة	14•	اب امر النبي عُلَيْكِ ابابكر في مرض
۱۸۳	باب فضيلة ليلة الجمعة	11	موته بالامامة
11	باب فضل الموت يوم الجمعة	124	باب امامة ولدالزناوالعبدوالاعرابي
110	باب رخصة الخروج للنساء	124	باب قيام الجماعة برجل وامرأة
11	للعيدين	//	باب فضيلة وصل الصفوف
IAY	باب عدم الصلوة قبل العيد وبعدها	//	باب فضيلة صلوة الفجرو العشاء
11	باب القصر في السفر	//	في جماعة
IΛ∠	سفر میں قصر کی شرعی حیثیت	144	باب اجرمن داوم على الفجر
1/4	باب الصلوة على الراحلة	//	والعشاء في جماعة اربعين يوما
11	سواری پرنماز پڑھنے کا حکم	//	باب رخصة الخروج للنساء
19+	ہوائی جہاز ،ریل ،بس موٹر دغیر ہ میں	140	عورتول کامسجد جانے کا حکم
11	نماز كاحكم	144	باب تقديم العَشاء على العِشاء
191	باب صلوة الوتر	141	باب من ادرك الجماعة بعد
191	باب ان الوترثلاث ركعات	11	ماصلی فی بیته
197	باب سجدتي السهو	149	مسئلهاولی
191	باب سجدةالتلاوة		مئلة ثانيير ماب الاخير ال
7++	باب نسخ الكلام في الصلوة		باب الاغتسال للجمعة جمعه كے دن عسل كى شرعى حيثيت
Y+1	باب التلقين في الصلوة	//	بمنتصون 00مرق حتيت

المتعدد الرسام	C		
صفحہ	مضمون	صفحه	مضمون
441	میت کوقبر میں اتار نے کے طریقے	Y+1	أب انه لا يقطع الصلوة شيء
777	قبر براينتي ركهنا	Y+ P	اب صلوة الكسوف
//	باب السوال في القبر	۲ + Y	باب صلوة الاستخارة
770	زيارت قبور كاحكم	۲• Λ	باب صلوة الضحى
rry	خوا تنین کیلئے زیارت قبور کا حکم	r+ 9	باب قيام رمضان
//	شرائط	11+	مسكةعصمت انبياء
772	باب دعاء المرور على القبور	711	باب سنة الفجر
447	كتاب الزكوة	rim	باب القراءة في سنن الفجر
779	باب الركاز	11	باب جلوس المصلى في مكانه
11	ركاز كنز اورمعدن كي تفيير	//	بعدالفجر
14.	باب ان كل معروف صدقة	//	باب سنة العشاء
11	باب اكل النبي غلاب الحما تصدق	rir	باب شفعة الظهر
//	على بريرة رضى الله عنها	710	باب الصلوة في البيوت
//	تنين اصول وضوابط	//	باب الصلوة في الكعبة
777	كتاب الصوم	11	باب احكام الجنائز
//	باب خصوصية الصوم	ria	ز بان خلق نقارهٔ خدا
788	باب فضل صوم من	11	جنازها ٹھانے کا طریقہ
//	يجتنب المحارم	119	عورت کا جنازہ کے ساتھ جانامنع ہے
//	باب فضل صوم يوم عاشوراء		تحكبيرات جنازه كى تعداد
thu	باب صوم ايام البيض		باب دعاء الميت
//	باب النداء للتهجد والسحور	771	اقسام قبر

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
rm	كتاب الحج	220	ب نسخ الافطار بالحجامة
11	با ب التعجيل بالحج	777	وز ہ میں تجھنے لگانے کا حکم
11	حج واجب علی الفورہے یا واجب علی التراخی	1772	وز ہ میں ٹیکہ لگانے کا حکم
444	باب فضيلة الحج	۲۳۸	بامت كى اجرت كاحكم
10+	باب ان الحج العج والثج	129	اب الاصباح جنبا في الصوم
//	باب محلى الاحرام وميقات الناس	* 1**	اب رخصة التقبيل في الصوم
101	مواقیت اوران کے احکام	اما	اب رخصة الافطار في السفر
ror	تاجراور ڈرائیور کیلئے احرام کا حکم	444	سفر میں روز ہے نہ رکھنا
11	حج ڈیوٹی ملاز مین اور میڈیکل مشن عملہ کیلئے	//	باب النهى عن صوم الصمت
11	احرام ضروری ہے۔	11	وصوم الوصال
70 T	مواقیت اوران کی مین	11	صوم وصال کی شرعی حیثیت
11	مواقيت كالمختفر تعارف	202	وصال الصوم الى السحر
rom	نقشه مواقيت	//	صوم الدهر
11	اہل پاکستان کیلئے میقات کیا ہے؟	//	خاموثی کاروز ہ
raa	باب لباس المحرم	rrr	باب النهى عن صيام ايام التشريق
ray	با ب حكم الطيب للمحرم	//	امام التشر لقي ميں روز ہ رکھنے کا حکم
102	باب فسخ الحج الى العمرة	rra	یوم الشک کے روز سے کا حکم
109	باب في الحائضة تحج	//	باب الاعتكاف والايفاء بنذره
۲ 4+	مانع حيض اد ويه كااستعال	۲۳٦	اقسام اعتكاف
141	باب اكل المحرم الصيد	11	زمانه جا لمیت کی نذ رکاتھم
747	محرم كيليئة شكار كاحكم		$\Diamond \Diamond \Diamond \Diamond \Diamond \Diamond \Diamond \Diamond \Diamond$

١			
صفحه	مضمون	صفحہ	مضمون
1/29	باب دخول مكة بغيراحرام	242	اب مايجوز للمحرم قتله
۲۸•	مليلة باب هيئة زيارة قبر النبي عُلَيْكِمْ	444	اب التزوّج للمحرم
7/1	كتاب النكاح	240	اب الاحتجام للمحرم
//	نکاح کی شرعی حیثیت	11	اب استلام الحجر
11	باب خطبة النكاح	777	ستلام کے معنی اور حکم
M	باب الامر با لتزوج	747	باب الدعاء بين الركن والحجر
//	باب الحث على نكاح الابكار	11	باب الطواف والسعى
7 / 17	باب النهي عن نكاح بعض النساء	//	على الراحلة للمريض
710	باب شؤم المرأة	۲ ΥΛ	باب الرمل من الحجر الى الحجر
ray	با ب خطبة المرأة كناية	//	باب الجمع بالمزدلفة
171	باب تزويج اليتيمة واعطاء الجهاز	779	جمع بين الصلو تين كاحكم
//	من عنده	//	شرائط جمع
//	باب استيذان البكر والثيب	1/2+	باب من قد م ضعفة اهله من
19+	باب امتناع الجمع بين المراءة	11	جمع بليل
//	وعمتها وخالتها	121	مبيت مزدافه كاحكم
791	باب ما جاء في حرمة المتعة	//	باب متى يقطع التلبية
797	گدھوں کا حکم	121	باب الركوب على بدنة
rgm	متعدكاتكم		باب القران
790	باب العزل		اقبام فج
//	عزل کامفہوم اوراس کے احکام اغراض صحیحہ	72A	وجووا فضليت قران
-	الراس يحه	FZ 9	باب فضل عمرة في رمضان

			شاد الا نام
صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
r+2	كتاب الطلاق	190	راض فاسده
11	باب الهزل في الطلاق	11	ر ہیں۔ ندانی منصوبہ بندی اوراس کےاحکام
۳•۸	باب عدة الطلاق	MAY	زل
r+9	باب وقوع الطلاق في الحيض	11	تصاء
11	باب حرمة اللعب بالطلاق		ں بندی
۳۱۰	باب عدم وقوع طلاق المعتوه	11	ىدت يېندون كا قياس اوراس كا جواب
11	باب عدم وقوع الطلاق		رود ھاورلوپ کااستعال
//	بمجردالتخيير	//	نع حمل ادوبي كااستعمال العلم المرادوبي كااستعمال
1411	باب خيار العتق	11	انع حمل نیکوں کا استعال
MIT	باب طلاق الأمة وعدتها	11	سقاط حمل كاتحكم
//	باب النفقة والسكني للمبتوتة	11	فطرى ضبطاتو ليد
//	مبتوية كيلئے نفقة وسكني كاحكم	19 1	باب اتيان النساء من اي جهة كان
۳۱۳	باب عدة المتوفّى عنها زوجها	799	باب حرمة الوطى في دبر الم أة
۳۱۲	باب مهر المفوضة المتوفي	۳.,	باب ان النسب لصاحب الفراش
11	عنها زوجها	//	اقسام فراش
M 12	باب الفئى في الايلاء	۳۰۲	كتاب الاستبراء
//	باب الخلع	h. h.	كتاب الرضاع
۳۱۸	ایک جدیدمئله	۳.۵	باب لبن الفحل السلام الفار ال
77 •	كتاب النفقات	//	لبن المحل کے معنی اوراس کا حکم سرکھ ہے کہ ہے۔

	***		M M M M M

١			
صفحه	مضمون		مضمون
الماما	كتاب الجهاد	441	كتاب التدبير
//	جہاد کے لغوی اور اصطلاحی معنی	11	اب بيع المدبر
11	مراحل جہاد	11	يع مد بر كاحكم
۲۳۲	اقسام جهاد	٣٢٢	باب ا ن الولاء لمن اعتق
//	باب النهى عن خيانة نساء	٣٢٣	با ب النهى عن بيع الولاء
11	المجاهدين	444	كتاب الايمان
444	باب الوصية للبعث بالمهمات	11	باب النهى عن اليمين الفاجرة
٣٣٣	باب النهى عن المثلة	rra	باب نذر معصية وفيها كفارة
rrab	باب قتل الكبار وسبى الصغار	//	تفصيل وشرائط
//	مئلداولي	777	باب كفارة نذر المعصية
//	مسكله ثانيه	11	باب يمين اللغو
٣٣٦	باب النهي عن اخذ الاجرة على		کیمین کےاقسام واحکام
//	جيفة الكافر	۳۲۸	باب الاستثناء في اليمين
77Z	باب النهى عن بيع الخمس قبل	mrq	كتاب الحدود
//	التقسيم		باب حرمة الخمر والقمار وغيرهما
۳۳۸	كتاب البيوع	۳۳*	شطرنج اورنرودكي حقيقت وحكم مع نقشه
//	باب التقوى عن الشبهات		باب حد الشرب
mad	باب اللعنة على الخمر ومتعلقاتها	٣٣٢	با ب نصاب حد السرقة
70.	باب اللعنة على اكل الربوا	770	باب درؤالحدود
11	وموكله	٣٣٩	باب رجم الزاني المحصن
//	باب الربوا في النسيئة	mm 9	باب قتل المسلم بالذمى قصاصا

	_ 		
صفحه	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۰	ثمن الكلب كأحكم	۳۵٠	باب ان الربوا في الاشياء الستة
11	مئلہ	//	بالفضل
١٢٦	باب النهي عن شرطين في بيع	101	ر با کے لغوی اور اصطلاحی معنی
747	باب فضيلة الانظار عن المعسر	//	اقسام دبا
۳۲۳	باب النهي عن الغش في البيع	ror	فا نکره
11	والشراء	//	باب اشتراء العبدين بعبد
240	كتاب الرهن	ror	باب النهى عن البيع قبل الاستيفاء
۳۲۲	كتاب الشفعة	//	بنکوں سے گاڑی خریدنا
747	اقسام شفعه	rar	باب مانهي عن بيع الغرر
MAY	باب وضع الخشبة في الحائط	11	بيع الغور كي صورتين
٣٦٩	كتاب المزارعة	11	باب النهي عن المزابنة والمحاقلة
11	مزارعت كاحكم		باب النهي عن بيع الثما رحتي
121	كتاب الفضائل	//	يبدو صلاحها
11	باب فضائل النبي غلاب .	707	بدوصلاح کے معنی
724	باب فضائل الشيخينُ	//	تجلول کی بیچ کی صورتیں
477	باب فضائل عثمانٌ	r 02	باب الاشتراط من المشترى
11	باب فضائل على الله	201	باب النهي عن السوم على
721	سب سے پہلے کون مسلمان ہوا؟	//	سوم اخیه نیلامکاتکم
11	باب فضائل حمزةٌ		
r29	باب فضائل الزبير بن العوام ً		باب التوكل على الله في الاشتراء باب الرخصة في ثمن كلب الصيد
٣٨٠	باب فضائل ابن مسعودٌ	74.	ب ب الصيد

\			
صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۸۰۰	آله حیوانیه اوراس کی شرا نط	77	ب فضائل خزيمة بن ثابت ﴿
11	آله جمادیداوراس کی شرائط	710	ب فضائل حديجة الله
11	بندوق سے شکار کئے ہوئے جانور کا حکم	//	ب فضائل عائشة "
(Y+)	غلیل کے شکار کا حکم	٣٨9	اب فضائل الشعبي ً
11	باب اكل ماجرزعنه الماء	11	اب فضائل ابراهيم وعلقمةً
144	باب حكم اكل الجراد	۳9٠	اب فضائل ابی حنیفهٔ
11	با ب الرمى بالسهم الى النادّ	797	كتاب فضل امته عَلَّنْ الم
r+r	باب النهي عن المجثمة	190	كتاب الاطعمة
h+h	باب الذبح بالمروة	//	والاشربة والضحايا
//	باب اكل الارنب	//	والصيد و الذبائح
4.0	باب الاكل من ذبيحة المرأة	//	با ب النهي عن كل ذي مخلب
۲۰۹	باب فضل عشرة ايام الاضحي		من الطير
11	باب ذبح النبي عَلَيْهُ كَبِشِين		با ب النهي عن اكل لحوم الحمر
//	املحين		الاهلية
۴۰۷	باب الاضحية قبل الصلوة		اقسام حماراوران کے احکام
	سمندر پار پاکتانیوں کا پاکتان میں تب ذی زرجک ہے غلط بین	//	باب النهى عن اكل خشاش الارض
r.v	قربانی کرنے کا حکم اورایک غلطی کا از الہ باب النهی عن امساک لحوم	// mgZ	حشرات الارض كاحكم
11	باب النهى عن المساك للوم الاضحية فوق ثلثة ايام		باب النهى عن قتل الضفدع
11	باب النهي عن التكلف	$\overline{}$	باب النهى عن اكل الضب باب صيد الكلاب المعلمة
100	باب فضل الخل		بې خىيە ئەت رابىيى تىرىخ مسائل

صفحہ	مضمون	صفحه	مضمون
rrr	شاختی کارڈ وغیرہ کیلئے تصویر کااستثناء	۹ ۱۰۰	ب النهي عن الاكل بالحرص
//	اخبارات ورسائل كي تصاوير كاحكم	11	ب النهى عن الاكل متكئا
۳۲۳	باب الخضاب بالحناء والكتم	٠١٩	ب النهى عن الاكل والشرب في
//	سرخ اورسیا ہی مائل خضاب کا حکم	11	نية الذهب والفضة
//	ساه خضاب كاحكم	411	اب النهني عن الدباء والحنتم
770	خضابي كنكهى كاحكم	۳۱۳	لرو ن اربعہ سے نہی کا مطلب
//	باب الاخذ بنواحي اللحية	11	نهی کی حکمت
۳۲۹	مصنوعی بال لگوانے کی صورتیں	ساله	باب شرب النبيذ
11	اوران كاحكم	11	نبيذ اورتع كي حقيقت اوران كاحكم
11	مصنوعی بالوں کا وضوا ورغسل پراٹر	۵۱۳	باب حرمة الخمر
42	كتاب الطب وفضل		شراب کے اقسام واحکام
//	المرض والرقى		الكحل كأحكم
11	والدعوات	۲19	كتاب اللباس والزنية
۳۲۹	كلونجى كے فوائد جديد طبي تحقيق كى روشنى ميں	//	باب النهى عن السدل
444	کچیخ لگوانے کے فوائد جدید طب کی روسے	444	باب النهي عن لبس الحريروالديباج
اسهم	شہد کے فوا کد جدید طب کی روشنی میں	//	ریشم کےاقسام واحکام
//	بارش کے یانی کے فوائد طبی _ہ	//	عذر کی وجہ سے ریشم پہننا
MMA	كتاب الأدب	41	باب ان الملئكة لاتدخل بيتا فيه
//	باب ان مال الولد لابيه	1111	کلب ولا تصاویر اقرامته در بر بر تفصا یک
۳۳۸	باب الرفق والخلق		اقسام تصاویراوران کاتفصیلی تھم کیمرے کی تصویراور فوٹو
רירו	باب النهي عن النظرفي النجوم	444	ي رڪ جريادروو

		T -	
صفحه	مضمون	صفحہ	مضمون
142 m	باب تفسير الحقب	וייי	علم نجوم کے اقسام واحکام
727	كتاب الوصايا	<u>የ</u> ሞለ	اب النهي عن سب الدهر
//	والفرائض	٩٦٦	اب النهى عن الشماتة
//	باب الوصية بالثلث	۳۵٠	كتاب الرقاق
٣24	باب التوارث بين المسلم	اه۳	باب ابتلاء الانبياء ثم الخُيّر ثم
11	والكافر	//	المُخيّر
//	باب امر الحاق الفرائض باهلها	rar	كتاب الجنايات
M22	باب ان للبنت النصف	//	باب فضيلة العفو
11	باب المخالطة بمال اليتيم	//	باب دیة الذمی
M2A	باب لايُتم بغد الحُلم	727	كتاب الاحكام
rz 9	كتاب القيامة و	11	مروجه جمهوريت كاحكم
11	صفة الجنة	20	باب فضلية الامام العادل
11	باب في ان يوم القيامة	r4+	كتاب الفتن
11	ذوحسرة وندامة	١٢٦	عبدالله بن سباء كالمختصر تعارف
11	باب صفة الجنة	۳۲۲	موت کی تمنا کرنے کا حکم
	拉拉拉拉拉拉拉拉	۳۲۳	كتاب التفسير
	公司公司公司公司公司	444	ضحاك بن مزاحم كالمخضر تعارف
	存在存在存在存在存在存在	۳۲۸	باب قصة اسلام الوحشي
-	合合合合合合合合合合合	۳۷۱	باب الشفاعة
	公公公公公公公公		ስ

المالح المال

مُقتَلِمِّينَ

مقدمہ میں دوباب ہیں (۱) حدیث اور متعلقات حدیث کے بارے (۲) کتاب اور متعلقات کتاب کے بارے۔ الباب الاول

اس میں کئی مباحث ہیں۔

حدیث نے لغوی معنی: لغت عرب کے مشہورا مام جو ہریؒ نے اپنی کتاب''الصحاح'' میں حدیث کے افورَی معنی اس طرح بیان کئے ہیں۔

الحدیث الکلام قلیله و کثیره و جمعه احادیث: تعنی لغت میں صدیث ہر کلام کو کہا جاتا بِ نواه وه کم ہویازیاده اس کی جمع احادیث آتی ہے۔

صدیث کے اصطلاحی معنی: محدثین نے حدیث کی اصطلاحی تعریف اور کی ہے اور علماءِ اصولِ فقہ نے اور اصولیین نے حدیث کی تعریف یوں کی ہے: اقبوال دسبول السلّه علیہ اسلام کے اقبال دسبول السلّه علیہ اسلام کے اقبال دسبول السلّه علیہ السلام کے اقبال دسبول السلّه علیہ السلام کے اقبال دسبول السلّه علیہ السلام کے اقبال دسبول السلّم کے اقبال دسبول السلام کے اقبال الله کے احدال اختیار ہے، تقریبات اور احوال اختیار ہے افغال عیں داخل ہیں، اس لئے تعریف عیس و افسع سالسہ کا لفظ کا نی ہے، تقریبات معنی ہے ہیں کہ کوئی تعریب شریعت شخص نی علیہ السلام کے سامنے کوئی عمل کرے اور آپ اس پر خاموثی اختیار کیں، اور محدثین نے حدیث کے اصطلاحی معنی ہیاں نہیں اسلام کے سامنے کوئی عمل و احبو الله اس تعریف کے مطابق نہ کورہ چارا شیاء کے علاوہ احوالی غیر اختیار ہے بھی حدیث عمل استنباط کرنا ہے اور احوالی غیر اختیار سیکی کے اصولین کا مقصد محض حدیث کرنا وربیان کرنا نہیں بلکہ احکام و مسائل کا استنباط کرنا ہے اور احوالی غیر اختیار مثل کی علیہ السلام کا حلیہ، آپ کی ولادت و وفات کے واقعات وغیرہ سے احکام مستدیر نہیں ہوتے، اسلے انہیں حدیث میں شامل ہیں۔ خور اسلے انہیں حدیث میں شامل ہیں۔ کی ضرورت نہیں اور محدثین کی احدیث میں اسلام کا حلیہ، آپ کی ولادت و وفات کے واقعات وغیرہ سے احکام مستدیر نہیں ہوتے، اسلے انہیں حدیث میں شامل ہیں۔ وفات کے واقعات وغیرہ سے احکام مستدیر نہیں ہوتے، اسلے انہیں حدیث میں شامل ہیں۔ وفات کے واقعات وغیرہ سے احکام مستدیر نہیں ہوتے، اسلے انہیں حدیث میں میں خامل ہیں۔ وفات کے واقعات و جو کی طرح نی کر کے ہوئی کے اسلام کا میں شامل ہیں۔

حدیث کی وجه تسمیه یا لغوی اور اصطلاحی معنی میں مناسبت:

علم حدیث کی غرض و غایت :اس کی دوغرضیں ہیں(۱) دنیاوی(۲) اخروی۔

د نیاوی غرض ہے''الاهتداء بھدئی النبی علیہ النبی علیہ السلام کی سیرت پر چلنااوراس سے ہدایت حاصل کر نیاوراس سے ہدایت حاصل کر کے کا میاب حاصل کر کے کا میاب وکا مران بنیا۔

علم حدیث کی شر افت وعظمت:

کسی علم کی شرافت وعظمت کی گئی وجوہ ہوسکتی ہیں،ایک وجہ اس کے موضوع کی اہمیت اور اسکی عظمت ہے، تلمِ حدیث کا موضوع نبی علیہ السلام کی ذات مین حیث السر ساللة ہے اور آپ کی عظمت سب پرواضح ہے۔ آپ تمام انہیاء سے افضل ذات ہیں لہذا جس علم میں آپ کی ذات سے بحث ہوگی وہ بھی عظیم الثان علم ہوگا، چنانچہ قرآن کریم اور اس کی تفسیر کے بعدافضل ترین علم ،علم حدیث ہی ہے۔

اقسام حديث اوران كى تعريفات

حدیث اوراصول حدیث دوالگ الگ علوم ہیں حدیث کی اصطلاحات اورا قسام کابیان اصولِ حدیث میں ہوتا

ہے، یہاں ان چندا قسام اور اصطلاحات کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے جن کی حلِّ کتاب میں ضرورت پڑ سکتی ہے۔ حدیث کی مناسبت سے جن شخصیات کا پہچا ننا ضرور کی ہے، وہ تین ہیں۔

صحافی: اس خوش نصیب انسان کوصحانی کہا جاتا ہے جس نے ایمان کی حالت میں نبی کریم ہوئی ہے ماا قات کا شرف حاصل کیا ہوا ورایمان ہی کی حالت میں اس کا انتقال ہوا ہو۔

ر تا لعی: اس خوش قسمت شخص کوتا بعی کہتے ہیں جس نے ایمان کی حالت میں کسی صحابی سے ملاقات کی ہواورا یمان کی حالت پر ہی اس کا انتقال ہوا ہو۔

تنج تالعی:ان حضرات کو کہتے ہیں جنہوں نے ایمان کی حالت میں کسی تابعی سے ملاقات کی ہواوراسی حالت پران کا نقال ہواہو۔

اقسام حديث

احادیث کی مختلف اعتبارات سے چھ تقسیمیں ہیں۔

مختقسيم اول

اپنے لفظوں کے اعتبار سے حدیث تین چیزوں پرمشتمل ہوتی ہے۔

(ا) سند: متن حدیث کے سلسلہ رواۃ لینی نبی اکرم ایسے سے سیر صاحب کتاب تک عدیث کوروایت کرنے والوں کے سلسلہ کو'' سند'' کہتے ہیں۔

(٢) اسناد: ای سلید سند کے بیان کرنے کو 'اسناد' کہاجاتا ہے۔

(س) متــــــن: حدیث کے ان الفاظ کومتن کہا جاتا ہے جورسول التعلیق سے اب تک نقل ہوتے جیئے آت ہیں، مثال:

حدثنا ابوالسمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزنا دعن الاعرج عن ابي هريرةان رسول الله الله الله الله قال والذي نفسي بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده

اس حدیث میں حدثنا ہے ابسی ہویو ہ تک سند ہے، ای کے پڑھنے اور بیان کرنے کوا سناد کہا جاتا ہے اور اس کے بعد ہے آخر تک کے حصہ کو''متن حدیث' کہتے ہیں۔

- ا سناد کے اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں ہیں (۱) مرفوع) (۲) موقوف (۳) مقطوع۔
- (1) حدیث مرفوع: جس حدیث کی روایت کاسلسله نبی کریم این کی بنجا ہے اسے حدیث مرفوخ کہتے ہے ہے۔ اسے حدیث مرفوخ کہتے ہیں جسے کہا جائے کہ نبی علیہ السلام نے ارشاد فر مایا یا نبی علیہ السلام نے فلال کام کیا یا آپ علیہ السلام کے سامنے کوئی کام ہوایا بات ہوئی اور آپ اس پر خاموش رہے یا یہ کہا جائے کہ یہ حدیث نبی علیہ السلام سے مرفوعا ثابت ہیا فلال صحابی نے اس حدیث کار فع کیا ہے۔
- (۲) حسدیت موقوف: جس حدیث کی روایت کا سلسلہ جاکر کسی صحابی پرختم ہوجائے اسے حدیثِ موقوف کہاجاتا ہے مثلاً یوں کہا جائے کہ ابنِ عباسؓ نے فرمایا یا ابنِ عباسؓ نے اس طرح کیایا یہ حدیث ابنِ عباس پرموقوف ہے۔
- (۳) حدیث مقطوع: جس حدیث کی سند جا کر کسی تابعی پرختم ہوجائے اسے حدیثِ مقطوع کہا جاتا ہے بعض حضرات کے ہال''موقوف اور مقطوع'' کواٹر بھی کہتے ہیں،اس لحاظ سے'' حدیث' کااطلاق صرف نبی علیہ السلام کے اقوال افعال اور تقریرات کو''اثر'' کہا جائےگا۔ السلام کے اقوال افعال اور تقریرات کو''اثر'' کہا جائےگا۔

تقسيم ثالث

راویوں کے اعتبار سے حدیث کی پانچ قشمیں ہیں (۱) متصل (۲) منقطع (۳) معصل (۴) معلق (۵) مرسل۔ (۱) **حدیثِ متصل**: وہ حدیث ہے جس کے راوی شروع سے آخر تک پورے ہوں اور درمیان میں کوئی راوی چھوٹانہ ہو۔

- ۲) **حدیثِ منقطع**: وہ حدیث ہے جس کی اسناد سے ایک یا متعد دراوی متفرق مقامات سے ساقط ہوگئے ہوں۔
- (۳) حمدیثِ معضل: وہ حدیث ہے جس کی اسناد سے دویا دو سے زائدراوی ایک ہی مقام ہے بقرف یا بلاتھر نبِ مصنف ساقط ہوں۔
- (مهم) **حدیثِ معلق** : وه حدیث ہے جس کی اوائل سند سے بتفرف مصنف ایک یا متعد دراوی ساقط ہوں۔

بشرح مسند الامام (۵) حدیثِ مرسل: وه صدیث ہے جس کی اخیر سند سے تابعی کے بعد کوئی راوی ساقط ہوجیتے کوئی تابعی مدیث بیان کرتے ہوئے کے "قال رسول الله علیہ"،

مرتبہاور درجہ کے اعتبار سے حدیث کی تین قتمیں (۱) سیجے ، جواعلیٰ مرتبہ کی سیجے ہوتی ہے (۲)حسن ، جواوسط مرتبہ کی ہوتی ہے(۳)ضعیف، جواد نی مرتبہ کی حدیث کہلاتی ہے۔

(ا) حدیث صحیح: وہ حدیث ہے جس کے تمام راوی مصنّفِ کتاب ہے لیکر آنخضرت علیہ تک سب کے سب صاحبِ عدالت اور صاحب ضبط ہوں۔ نیز حدیث کی روایت کے وقت مسلمان ، عاقل ، بالغ ہوں۔'' صاحب عدالت'' کا مطلب یہ ہے کہ وہ صاحبِ تقوی وتقدس ہو، جھوٹ نہ بولتا ہو۔ گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو، اورا گربتقا ضائے بشریت بھی گناہ کبیرہ صا درہو گیا تو اس ہے تو بہ کر لی ہو، گناہ صغیرہ ہے حتی الا مکان اجتناب کرتا ہوا وران پر دوام نہ کرتا ہو۔اسبابِ فسق و فجو رہے پر ہیز کرتا ہو،صاحبِ مروت ہولیعنی ایسے کا م نہ کرتا ہوجوا سلامی معاشرے میں معیوب مشمجھے جاتے ہوں مثلًا بازار میں ننگے سرگھومنا، سرِ راہ سب کے سامنے بیٹھ کر ببیٹا ب کرنا، راستہ چلتے ہوئے یا برسر بازار کھڑے ہوکر کھانا بینا وغیرہ۔

''صاحبِ سنبط'' کے معنی یہ ہیں کہ وہ نہایت ہوشیار وہمجھدار ہو، قبری حافظ رکھتا ہو، تا کہ حدیث کے الفاظ بعینہ یا در کھ سکے اور روایت حدیث کے وقت کسی قشم کی بھول چوک اور شک وشبہ کی گنجائش نہ رہ سکے۔

مصنفِ کتاب ہے لیکر حضور علیہ تک جتنے راوی ہیں اگر وہ سب ان صفات وخصوصیات کے معیار پر یورے اتر تے ہوں تو ان کی روایت کرد ہ حدیث' تصحیح'' کہلائے گی۔ پھراگریہ تمام صفات راوی میں پوری پوری یا ئی جا ئیں گی تواس کی روایت کردہ حدیث ''صحیح لذاته'' کہلائے گی۔اورا گرراوی میں ان صفات میں ہے کی شق ہے کوئی کمی یاقصور ہواور وہ کمی اورقصور کثر تِطرق ہے یوری ہوجاتی ہوتواسکی روایت کر دہ حدیث''صبحیح لغیرہ''

(٢) حديثِ حسن: مصنفِ كتاب ے آنخضر تعليقي تكراويوں ميں ئے سى ايك راوى ميں ان مٰدکورہ بالاصفات میں ہے کوئی کمی یاقصور ہواور وہ کمی کثر تب_یطر ق ہے بھی پوری نہ ہوتی ہوتو اس کی روایت کر دہ حدیث کو'' حدیثِ حسن' کہاجا تاہے۔

(سم) حديثِ ضعيف: حديثِ صحيح اور حديثِ حسن كى فدكوره بالاشرائط ميس سے ايك يازياده شرائط اگرراوى ميس

ارشاد الانام مفقود ہول مثلاً حدیث کاراوی ''صاحبِ عدالت' نہیں ہے یا''صاحبِ ضبط' نہیں ہے تواس کی روایت کردہ حدیث' صدیثِ ضعیف' کہلاتی ہے۔

اس حثیت ہے کہ ہم تک پینچی ہے حدیث کی جارتشمیں ہیں (۱) متواتر (۲) مشہور (۳) عزیز (۴) غریب (ا) حدیثِ متو اتر: وه حدیث کہلاتی ہے جس کوابتداء سے انتہاء تک یکساں بلانعین عددا سانید کثیرہ ہے اتنے راویوں نے روایت کیا ہو کہ جن کا حجموٹ پر متنق ہونایاان سے اتفاقیہ بھی حجموث کا صا در ہونا عقلاً محال ہو۔

(۲) حمدیثِ مشهور: وه حدیث غیرمتواتر جس کے راوی ہرطبقہ میں کم از کم تین یا تین سے زیادہ ہوں، بعض محد ثین کے نز دیک' مشہور' کو' مستفیض' بھی کہتے ہیں۔

(۳) حدیثِ عزیز: وه حدیث ہے جس کے راوی ہر طبقہ میں کم از کم دوضر ور ہوں۔

(۴) حدیثِ غریب: وه حدیث ہے جس کی اسناد میں کسی جگہ ایک راوی ہو جس کا کوئی شریک نہ ہو۔ حدیث غریب کو'' فرد'' بھی کہتے ہیں۔

تقسيم سا دس

اختلافِراوی کے اعتبار سے حدیث کی چارتشمیں ہیں (۱) شاذ (۲) محفوظ (۳) منکر (۴) معروف۔ (۱) شافہ: وہ حدیث ہے جس کاراوی تو ثقہ ہو مگروہ کسی ایسے تقہ راوی کی حدیث کے خلاف ہوجو ضبط وغیرہ وجوہ ترجیح میں بڑھاہواہو۔

(٢) محتفوظ: وه حدیث ہے جس کاراوی اوثق ہومگروہ ایسے راوی کی حدیث کے خلاف ہوجو ضبط وغیرہ وجوہ تربیح میں اس ہے کمتر ہو۔

سنکر: وہ حدیث ہے جس کا راوی ضعیف ہواوروہ ایسے راوی کی حدیث کے خلاف ہوجو تو ی راوی (۳)

(۲۲) معروف: وه حدیث ہے جس کاراوی قوی ہواوروہ ایسے راوی کی حدیث کے خلاف ہوجوضعیف ہ ،معروف اورمنگرایک دوسرے کی ضدیں ہیں ۔ (از مظاہر حق جدید ۱/ ۶۳)

الباب الثاني مخضرتعارف شخصيات مسند

منداہام اعظم ہے متعلق چار شخصیات کامختصر تعارف ضروری ہے (۱) صاحبِ منداہام ابوحنیفیّه (۲) مؤلف اہام حارثی (۳) مختصر ملتِّص اہام صلّفی رحمہ اللّہ (۴) مرتب علامہ سندھی رحمہ اللّٰہ۔ ہرایک کا تعارف مستقل فصل میں پیش کیا جاتا ہے۔

فصل اول بمختصر حالات امام اعظم :

آپ کااسم گرامی نعمان، والد کانام ثابت اور دا دا کانام زوطی ہے۔ ابو حنیفہ آپ کی کنیت اور امام اعظم آپ کا

ولاً وت: صحیح قول کے مطابق آپ ۸ ھیں پیدا ہوئے ، بعض نے ۲۰ ھاور بعض نے ۱۸ ھ بھی لکھا ہے۔ دا دا کا قبول اسلام:

حضرت امام اعظم کے داداز وطی فارس کے رہنے والے تھے اور اپنے ملک کے مذہب کے مطابق فاری تھے، جب اسلام کی روشی سرز مین عرب کوروش کرتے ہوئے جم میں پھیلی اور بہت ی قومیں مسلمان ہوئیں تو بہت نے فاری بھی مسلمان ہوئے جن میں ''زوطی'' بھی شامل تھے، ایک لازی نتیجہ کے تحت قوم اور خاندان کے لوگوں نے ستانا شروع کیا تو آپ تنگ ہوکر مکہ کا قصد کر کے گھر والوں کے ساتھ روانہ ہوئے ، جب کوفہ پنچے تو اسلام کی تابانی وہاں بھی نظر آپ تو کہ کے خور دالوں کے ساتھ روانہ ہوئے ، جب کوفہ پنچے تو اسلام کی تابانی وہاں بھی نظر آپ کی کوئکہ یہ حضرت علی کی خلافت کا زمانہ تھا اور آپ نے کوفہ کو دارالحکومت بنایا تھا، حضرت علی المتوفی میں ھا ورعبداللہ بین مسعود المتوفی المتوفی میں دفتہ کا مرکز بنار کھا تھا، اسلئے آپ وہاں تھم گئے، ایک مدت کے بعد ان کے ہاں بچہ بیدا ہوا جن کا نام نابت رکھا گیا۔ یہی حضرت امام اعظم کے والد ہیں۔

ا ما م اعظمتم كا طلب علم:

آپ کے والد حضرت ٹابت کپڑے کے بڑے تاجر تھے، امام صاحبؒ نے ابتدائی ضروری تعلیم گھر پر ہی حاصل کی ، جب کچھ ہوشیار ہوئے تو والد صاحب نے انہیں اپنے ساتھ تجارت میں شامل کر دیا پھر جب سولہ سال کی عمر میں آپ کے والد ٹابت کا انقال ہوا تو تجارت کی ساری ذیسہ داری آپ پر پڑگئی، آپ نے اپنی ذہانت و فطانت ہے کاروبارکو بامِ عروج پر پہنچایا اور دکان کے ساتھ کپڑے کا کارخانہ بھی لگا لیا لیکن آ پ کے دل میں طلب علم کا شوق تھا اور آ پ کی والدہ ماجدہ بھی بہی چاہت رکھتی تھی، ۲۰ سال کی عمر میں ایک بار آ پ سفر تجارت پر جارے تھے کہ رائے میں مشہور محدث حضرت عامر بن شراحیل الشعمی سے ملاقات ہوئی ، اما م شعمیؒ نے پوچھا آ پ کس سے پڑھتے ہیں؟ امام صاحبؒ نے فرمایا کہ میں سفر تجارت پر جارہ ہوں ، میں کسی سے پڑھتا نہیں۔ اما م شعمیؒ نے فرمایا کہ مجھے آ پ کے اندر بڑی صلاحیت نظر آتی ہے ، آ پ پڑھتے کیوں نہیں؟ اس بات کا امام صاحب پر بڑا اثر ہوا ، والدہ سے مشورہ کیا ، ان کو پہلے سے یہی چاہت تھی ، اسلے پڑھنے کا عزم کیا اور سب سے پہلے حضرت جماد بن ابی سلیمان المتوفی ۱۲۰ھ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے ، دوسال ان سے فقہ سکھی اور اپنی ذہانت ، فطانت اور قابلیت کے جو ہر دکھائے اور آ پ کے شاگردوں میں اپنانا م روشن کردیا۔

تحصيل حديث:

اس دوران آپ کویہ بھی احساس ہوگیا کہ فقہ اور استخر اج مسائل کیلئے حدیث کاعلم انتہائی ضروری ہے چنانچہ آپ نے کوفہ کے مشہور محدثین سے حدیث کاعلم حاصل کیا۔

اسا تذہ حدیث: آپ کے اسا تذہ حدیث کی حضرات ہیں جن میں چند حضرات یہ ہیں (۱) حضرت امام شعبی جن کی ترغیب ہے آپ نے پڑھنا شروع کیا تھا (۲) عون بن عبداللہ (۳) سلمہ بن سہیل (۴) محارب بن د ثار (۵) عدی بن ثابت (۲) ابراہیم بن محمد (۷) ساک بن حرب (۸) موسی ابن ابی عائشہ (۹) ابراہیم نحی (۱۰) قاسم بن محمد (۱۱) قادہ (۱۲) نافع (۱۳) طاؤس (۱۴) حسن بھری (۱۵) عمرو بن دینار (۱۲) عبداللہ بن دینار (۱۷) عکرمہ (۱۸) عطاء وغیرہ ۔

آپ کے نامور تلامٰدہ:

آپ سے نامور نقہاء اور چوٹی کے محدثین نے کسپ فیض کیا ہے، چند کے نام یہ ہیں (۱) عبداللہ بن مبارک (۲) جرح وتعدیل کے امام کی بن سعید القطان (۳) وکیع بن الجراح، یہ امام شافعی کے استاذ ہیں (۳) مکی بن ابراہیم (۵) حفص بن غیاث النحعی (۲) مسعر بن کدام (۷) زید بن ہارون (۸) عبدالرزاق بن ہمام وغیرہ ۔

الصیا شف : حضرت امام اعظم کی کئی تصانیف ہیں، چوتھی صدی ہجری کے مشہور مؤرخ ابوالفرج محمد بن اسحاق نے اپنی مشہور کتاب 'الفہ ست لا بن ندیم' میں لکھا ہے کہ امام صاحب ؒ نے کئی کتابیں لکھی ہیں (۱) الفقہ الا کبر (۲) کتاب العالم والمتعلم (۳) کتاب الرمالة إلی عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں حمداللہ کتاب العالم والمتعلم (۳) کتاب الرمالة إلی عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں حمداللہ کتاب العالم والمتعلم (۳) کتاب الرمالة إلی عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں حمداللہ کتاب العالم والمتعلم (۳) کتاب الرمالة اللہ عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں حمداللہ کتاب العالم والمتعلم (۳) کتاب الرمالة اللہ عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں دیا میں دیا میں کتاب الرمالة اللہ عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں دیا میں کتاب الرمالة اللہ عثمان البتی فی الا رجاء ۔ علامہ کوش میں دیا کتاب العالم والمتعلم (۳) کتاب الرمالة اللہ عثمان البتی فی الار جاء ۔ علامہ کوش میں دیا کتاب الرمالة اللہ عثمان البتی فی الا رجاء کیا کہ کا بین کا کھوں کیا کہ کا بیاب الرمالة اللہ کوش کی کتاب الرمالة اللہ کوش کی کتاب الرمالی کتاب الرمالة اللہ کوش کی کتاب الرمالة اللہ کوش کی کتاب الرمالة اللہ کتاب الرمالة اللہ کوش کی کتاب کی کتاب کی کتاب کا کہ کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کا کھوں کی کتاب کی کتاب کا کتاب کا کتاب کتاب کتاب کتاب کی کتاب کا کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کر کتاب کا کتاب کا کتاب کا کتاب کا کتاب کا کتاب کی کتاب کا کتاب کر کتاب کا کتاب کا کتاب کر کتاب کر کتاب کی کتاب کر کتاب کا کتاب کر کتاب کوش کی کتاب کی کتاب کر کتا

نے ان کے علاوہ آٹھ تصانف گنوائی ہیں(۱) کتاب الرائے (۲) کتاب اختلاف الصحابہ(۳) کتاب الجامع (۲) کتاب السیر (۵)الکتاب الاوسط (۲)الفقہ الابسط (۷)مکا تیب ووصایا (۸) کتاب الآثار۔

امام صاحب كى تابعيت:

ائدار بعد میں امام ابوضیفہ وہ واحدامام ہیں جن کو تا بھی ہونے کا شرف حاصل ہے، آپ کے دور میں چند صحابہ باحیات تھے اور ان سے با قاعدہ ملاقات کی ہے۔ کی موز میں اور محد ثین آپ کی تابعیت کے قائل ہیں ، حافظ ابن حجر عسم ابن ندیم ، ابن حجر کی ، عبداللہ بن مبارک ، خطیب بغدادی ، علامہ ابن جوزی ، مزی ، قسطانی ، سیوطی ، علامہ عسم ابن ندیم ، ابن حجر کی ، عبداللہ بن مبارک ، خطیب بغدادی ، علامہ ابن جوزی ، مزی ، قسطانی ، سیوطی ، علامہ زھی ، یافعی ، عراق وغیرہ حضرات آپ کی تابعیت پر شفق ہیں ۔ آپ مندامام اعظم میں ملاحظہ ہوں ۔ (۱) کتاب العلم براہِ راست صحابہ سے با قاعدہ ملاقات کی اور ان سے احادیث نقل فر مائی ، دوحد شیس ملاحظہ ہوں ۔ (۱) کتاب العلم حدیث نبر اجس کا حاصل ہے ہیں ۔ آپ میں میر کی ولا دت ہوئی اور 14 میں سولہ سال کی عمر میں میں نے اپنے والد کے ساتھ رج کیا ۔ جب میں مجد حرام داخل ہوا تو ایک بڑا حلقہ دیکھا ، میں نے بو چھا یہ کس کا صلعہ ہو تھا ہے کس کا صلعہ ہو تھا ہے کس کا صلعہ ہو تھا یہ کس کا صلعہ ہو تھا ہے کس میں نے آپ سے یہ صلحہ ہو تیں ۔ نی علیہ السلام کے صحابی عبداللہ بن الحارث بن جزء الزبیدی کا حلقہ ہے پھر میں نے آپ سے یہ حدیث ارشاد فرماتے ہوئے نے نے علیہ السلام نے فرمایا: من تفقہ فی دین المللہ کفاہ اللہ تعالیٰ مہمہ ورزقہ من حیث لا بحت سب

(۲) کتاب الادب حدیث نمبر ۳۰، جس کا حاصل یہ ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ ۸ ھیں میری ولادت ہوئی اور ۹۳ کا میں میری ولادت ہوئی اور ۹۳ ھیں نبی علیہ السلام کے صحافی عبداللہ بن انبیس کوفہ تشریف لائے۔ میں نے چودہ سال کی عمر میں انہیں دیکھااوران سے بیفر ماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول التعلیقی سے فرماتے ہوئے سنا، حبک المشیب سبسی معمد و بصد

ا مام صاحب کوه اپنی مقبولیت برها دسی: حکمرانان وقت کا بیدوطیره ہے کہ وہ اپنی مقبولیت برهانے اور اقتدار کو بچانے کیلئے وقت کے برے علاء کو جمنوا بنانے کی کوشش کرتے ہیں اور اس کی خاطر انہیں عہد ہیش کرتے ہیں، امام موصوف پر بھی ایسے دودور گزرے ہیں، پہلے بنوا مید کے آخری حکمر ان مروان بن محمد الحمار المتوفی ۱۳۲ھ کے گورنوعراق پزید بن عمر و بن ہمیر ہ نے قضاء کا عہدہ پیش کیا، آپ نے انکار کردیا پھر قاضی القضاء (چیف جسٹس) کا عہدہ پیش کیا، آپ نے انکار کردیا پھر قاضی القضاء (چیف جسٹس) کا بنوامیکا دورختم ہواور بنوعباس کا دور شروع ہوا، بنوعباس کے حکمر ان ابوجعفر منصور المتوفی ۱۵۸ھ نے بھی آپ کو آلہ کار کے طور پر استعمال کرنے کی کوشش کی، قضاء پھر قاضی القضاء کا عہدہ پیش کیا، انکار پر آپ کوقید کردیا اور ہرروز آپ کو کے طور پر استعمال کرنے کی کوشش کی، قضاء پھر قاضی القضاء کا عہدہ پیش کیا، انکار پر آپ کوقید کردیا اور ہرروز آپ کو

کوڑے لگائے جاتے ، جب آپ کی استقامت میں کوئی فرق نہ آیا تو آپ کوجیل ہی میں زہر دیدیا گیااور جب آپ نے اثر محسوس کیا تو سجدے میں گر گئے اور ای حالت میں روح پرواز کر گئی ، آپ کا سن وفات معلی گر گئے اور ای حالت میں روح پرواز کر گئی ، آپ کا سن وفات میں گر گئے اور ای حالت میں شرکت کی ۔ چھ مرتبہ نمازِ جنازہ پڑھی گئی اور دفنانے کے بعد ہیں دن تک لوگ آپ کی نمازِ جنازہ پڑھتے رہے۔ آپ کی نمازِ جنازہ پڑھتے رہے۔

مسانيدامام اعظم:

امام ابوصنیفہ رحمہ اللہ کی کل مرویات چار ہزار ہیں، جن میں سے دو ہزار حماد بن ابی سلیمان سے نقل کی ہیں اور باتی دوسرے اساتذہ سے، امام صاحب کی مذکورہ مرویات بعد کے بلند پایہ اور نامور محدثین نے اپنی سندوں کے ساتھ مختلف مسانید میں جمع فرمائی ہیں، ہرا یک نے آپ کی مرویات کو مستقل مسند میں جمع کیا ہے ایسے مسانید کی تعداد سترہ ہے، یہاں ان کامخصر تعارف پیش کیا جاتا ہے۔

- (۱) مندالحافظ الحارثي، ان كالمفصل تذكره آكے آتا ہے۔
- (۲) مندالحافظ طلحہ، ابوالقاسم طلحہ بن محمر<mark> 19 ہ</mark>ے ہیں پیدا ہوئے اور ۳۸ ہے میں وفات پائی ،ان کی مندحروف مجم ہمرتب ہے۔
 - (٣) مندالحافظ محمد بن المظفر البغدادي ٢٨٦ه مين بيدا هوئ اوروك هي مين انقال موا
- (۴) مندالحافظ ابونعیم الاصفها نی ۳۳۲ ه میں پیدا ہوئے اور ۳۳۰ میں فات پائی ،ان کی مندا ِنتہائی حیوٹی اور مختصر
- . (۵) مندالد نیا،القاضی ابو بکرمحمد بن عبدالباقی الانصاری البز ارالمعروف بقاضی المرستان ۴۴۲۰ ه میں پیدا ہوئے اور<u>۵۳۵ ه</u>میں وفات یا کی۔
- (۲) مندابن عدی،الحافظ عبدالله بن عدی الجرجانی المعروف بابن القطان <u>کے ۲</u> صیس پیدا ہوئے اور <u>۲۵ ت</u>ھ میں وفات یائی۔
 - () مندالحافظ الاشناني ،عمر بن الحن بن على وسي ه ميں و فات ہوئی۔ ا
 - (۸)مندابن خسر والبخی ،الحافظ الا مام ابوعبدالله حسین بن محد خسر والبخی نزیل بغداد<u>۲۲ ۵</u> ه میں نوت ہوئے ۔
 - (۹) مندالحافظ السعدي، ابوالقاسم عبدالله بن ابي العوام السعدي، <u>۳۳۵ ه</u>يس موت موئے ـ
 - (۱۰) مندالحافظ الدوری، ابوعبرالله محمر بن حفص البغد ادی ۲۳۳ ه میں پیدا ہوئے اور اسسے ه میں انقال ہوا۔

(۱۱) مندابن عقدہ، ابوالعباس احمد بن محمد بن سعیدالکونی ۲۳۹ ھ میں پیدا ہوئے اور۳۳۳ ھ میں انقال ہوا، علامہ عینؓ نے لکھا ہے کہ اس مندکی مرویات ایک ہزار سے زائد ہیں ۔

. (۱۲) مندا بن المقرى،الا مام الحافظ ابو بكرمحمد بن ابرا هيم المشهور بابن المقرى الاصفها ني ۲۸۱ ه ميس انقال هوا ـ

(۱۳) مند ابن ٹا ہیں ،ابوحفص عمر بن احمد البغد ادی المعروف با بن ٹا ہیں <u>۲۹۷</u> ھیں پیدا ہوئے اور<u>۳۸۵ ھیں</u> انقال ہوا۔

(۱۴) مند دارقطنی ،امام دارقطنی مشہور محدث ہیں،ان کی سنن الدارقطنی مشہور کتاب ہے ۲۰۰۲ ھ میں بیدا ہوئے اور ۲۸۵ ھیں انتقال ہوا۔

(۱۵) مندابن القيسر انی، ابوالفضل محمد بن طاہرالقدی المعروف بابن القيسر انی ۳۴۸ ه ميں پيدا ہوئے اور <u>۴۵۰ ه</u> ه ميں انقال ہوا۔

الم استدابن عساكر، ابوالقاسم على بن الحن الدمشقى الثافعي ١٩٩٩ هيلى بيدا ہوئے اورا ١٥٠ هيلى انتقال ہوا۔

(١١) مندا بمغربی مام عیلی الجعفری الدمشقی الثافعي ١٩٩٩ هيلى بيدا ہوئے اورا ١٥٠ هيلى يلى سے ہيں ليكن امام صاحب كی مندكو بڑے اہتمام ہے جمع كيا اور اپنے ہيليكر امام صاحب تك ہر حديث كی متصل سندلكھی۔

جماعت عسمانيد الا مام الاعظم: ساقويں صدى جمرى كظيم محدث قاضى القصافة ابوالمؤيد محمد بن محدود الخوارزى التونى ١٩٥٤ هي امام الوحنيف دحمہ الله كى بندرہ مسانيدكو ' جامع مسانيدالا مام الاعظم'' كے نام ہے جمع كيا ہے ليكن اس مجموعہ ميں فدكورہ مسانيد ميں ہے بہلی دس مسانيد كو جمع كيا ہے، باقى پانچ مسانيد نہيں بلك امام محمد كيا ہے، باقى پانچ مسانيد نہيں بلك امام محمد كيا ہے، باقى پانچ مسانيد نہيں بلك امام محمد كيا ہے، باقى پانچ مسانيد نہيں النح امام محمد كيا ہے، باقى پانچ مسانيد نمام ابو يوسف (٣) نسخه مسانيد نا دائو كو كان مام المولاء بي نيوں حضرات امام صاحب كے براہ داست شاگرہ ہيں۔

حسن بن ذيا داللوكوكور (۵) نسخة محمد بن خالد الوهمى ، يہ پانچوں حضرات امام صاحب كے براہ داست شاگرہ ہيں۔

ذرينظر كتاب كے مرتب امام حارثی ہيں جن كانام بالكل شروع ميں آيا ہے ان كامخصر تعارف بيہ ہے۔

ذرينظر كتاب كے مرتب امام حارثی ہيں جن كانام بالكل شروع ميں آيا ہے ان كامخصر تعارف بيہ ہے۔

فصل ثاني بمخضر حالات امام حارثيُّ:

نام عبداللہ، کنیت ابومحم، لقب استاذ ہے، ولادت میں ہے سے پہلے ہوئی ہے، نببت حارثی بخاری ہے بخاری، بخاری ہے بخاری کی طرف مشاہیرائمہ احناف میں سے ہیں۔ شاہ ولی الله رحمہ الله نے بخاریٰ کی طرف نبیا ہے اور الحارثی پر داد ہے کی طرف مشاہیرائمہ احناف میں سے ہیں۔ شاہ ولی الله رحمہ الله نے رسالہ' الانتباہ' میں ان کواصحاب الوجوہ میں شار کیا ہے اور لکھا ہے کہ بیدا پنے زمانے میں فقہاء حنفیہ کا مرجع تھے، اسحاب الوجوہ کا درجہ مجتمد فی المذہب اور مجتمد مطلق منتسب کے درمیان ہے، فقہ کی تخصیل آپ نے امام ابوحفص صغیر اصحاب الوجوہ کا درجہ مجتمد فی المذہب اور مجتمد مطلق منتسب کے درمیان ہے، فقہ کی تخصیل آپ نے امام ابوحفص صغیر

ے کی تھی اورانہوں نے اپنے والد ما جدا مام ابو^{حف}ص کبیر سے جوا مام محمد کے مشاہیر تلا فدہ میں سے ہیں۔

طلب حديث كيليّ اسفار:

آپ نے طلبِ حدیث کیلئے مختلف شہروں، علاقوں اور ممالک کا سفر کیا جن میں حجاز ، خراسان اور عراق شامل ہیں اور وہاں کے مختلف شہروں، علاقوں اور ممالک کا سفر کیا جن میں کیا ہے ہیں د حسل السی اور وہاں کے مختلف اساطینِ حدیث ہے کسبِ فیض کیا ، حافظ سمعانی ''کتاب الانساب'' میں لکھتے ہیں د حسل السی خراسان والعراق والحجاز وا درک الشیوخ.

امام حار في محدثين كى نظر مين: حافظ سمعانى لكھتے بين: شيخ كبير ، كثير الحديث يعنى بركثر الحديث شخ تھے۔

حافظ کیلی لکھتے ہے۔

یعرف بالاستاذله معرفة بهذاالشان استاذ کے نام ہے مشہور ہیں اور فن حدیث میں ان کو بڑی معرفت حاصل ہے۔

فن رجال کے مشہورامام حافظ شمس الدین الذہی ؒ نے تذکرہ الحفاظ میں'' قاسم بن اصبع'' کے ترجمہ میں بضمن وفیات سے سے ان کا ذکران الفاظ میں کیا ہے:

وفيها مات عالم ماوراء النهر ومحدثه الامام العلامة ابو محمد عبدالله بن محمد بن يعقوب بن الحارث الحارثي البخاري الملقب بالاستاذ جمع مسند ابي حنيفة الامام وله اثنتان وثما نون سنة،

اوراس سال ماوراء النهركے عالم محدث امام علامه ابومحمد عبدالله بن محمد بن یعقوب بن الحارث الحارثی نے وفات پائی مقی آپ استاد کے لقب سے مشہور تھے اور آپ نے امام ابوحنیفہ کی مندجمع کی ، بیاس سال کی عمر میں وفات پائی تھی ۔ حافظ ابن حجر عسقلا فی نے ''تعجیل المنفعة'' میں آپ کوحافظ حدیث تسلیم کیا ہے۔

تلا فره: آپ ہے کئی محدثین وفقہاء نے کسبِ فیض کیا جن میں مشہور حضرات یہ ہیں۔

(۱) عافظ ابن منده (۲) عافظ ابن عقده (۳) حافظ ابو بكر جعالي _

وفات: آپ كانقال بهي هين بعربياى سال موار

مقام مستد الحارثي: علامه محد حسن استبهلي رحمه الله مندالا مام الاعظم كي شرح تنسيق النظام كے مقدمه ميں

لكھتے ہیں۔

نم اعلم ان اجمع مسانیده الحمسة عشر مسند الحارثی. ینی امام صاحب کی بندره مسانید میں سب سے جامع مندامام حارثی کی ہے۔ علامہ خوارزی جامع مسانیدالامام کے مقدمہ میں لکھتے ہیں:

ومن طالع مسنده الذي جمعه للا مام ابي حنيفة علم تبحره في علم الحديث واحاطته بمعرفة الطرق والمتون.

اور جوشخص بھی ان کی اس مند کا مطالعہ کرے گا جوانہوں نے امام ابوحنیفہ کی مرویّا ت سے جمع کی ہے وہ علم حدیث میں ان کے تبحراور طرقِ اسانیدومتون پران کی نظر کی ہمہ گیری کا قائل ہو جائیگا۔ اختصار مسند الحارقی :

کی حضرات نے مندحارثی کا اختصار کیا ہے،اس اختصار میں امام حارثی سے امام ابوحنیفہ تک جوسند درج تھی اسے حذف کردیا اور امام صاحبؒ سے رسول اللہ علیہ علیہ جوسند تھی اس کو بعینہ رکھا زیر نظر کتاب علامہ صفکی کی اختصار کردہ ہے۔

فصلِ ثالث بمخضر حالات إمام صكفي:

الا مام القاضی موی بن ذکریا ،صدر الدین لقب ہے، نبیت هسکفی روی ہے، سلسلہ نب یوں ہے الا مام القاضی موی بن ذکریا بن ابراہیم بن محمد بن صاعد ، ملاعلی قاری رحمہ اللہ نے ان کی نبیت هسفکی لکھی ہے اور خود ان کے ایک واسطے سے شاگر دعلا مہ عبدالقادر القرشی نے نبیت هسکفی لکھی ہے اور یہی مشہور ہے ، بیروم کے دیار بر کا یک شہر حسن کیفا کی طرف نبیت ہے ، آ پ ، ۵۸ یا ۵۸ ه میں بیدا ہوئے اور ۱۵۰ میں انتقال ہوا۔ مشہور محدث تھے ، اکثر حلب اور قاہرہ میں رہے اور و ہیں درس حدیث دیا کرتے تھے قاہرہ میں انتقال ہوا اور و ہیں السیدہ نفسیہ کے جوار میں مدفون ہیں ، آ پ کے شاگر دول میں حافظ الدمیا طی ہیں ،حافظ دمیا طی نے اپنی مجم میں ان کا ذکر کیا ہے ۔ آ پ کا اختصار 'مسند ابسی حنیفة للحصکفی ''کے نام ہے مشہور ہے ، ملاعلی قاری ہرویؒ نے اس ک' 'مندالا نام فی شرح مندالا مام'' کے نام سے شرح کھوا لے زیادہ دیتے ہیں اور اس پر تنقید بھی کا فی مندالا مام'' کے نام سے شرح کھوا لے زیادہ دیتے ہیں اور اس پر تنقید بھی کا فی

علامه صكفي كاايك اضافه:

علامہ صکفیؒ نے مند حارثی کا خلاصہ لکھا ہے لیکن اس بات کا بھی التزام کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے صاحبز ادے تماد نے امام صاحب سے جوروایات نقل کی ہیں انہیں بھی ضرور اپنے اختصار میں لائیں گے، اس لئے حضرت حماد کی جو روایات مند حارثی میں نہیں مند ابن خسرو سے نقل فر مایا ہے۔ قارئین اس کا مشاہدہ کتاب میں فرمائیں سے۔

مر تيب نو: علامه سندهي في مخفرا مام صلفي كوابواب فقيه پرمرتب فرمايا، جيباكه پهلے عرض كيا كيا به كه مند حارثی پهلے مجم الثيوخ پرمرتب هي - (ملخص من مقدمة مسند الامام الاعظم للشيخ المحدث عبدالرشيد النعماني)

فصلِ رابع: حالات ِمرتب

مرتب كانام علام محمر عابد سندهى ب، ان كاسلى لنسب يه بالشيخ الامام العالم المحدث الفقيه محمد عابد بن احمد على بن محمد مراد بن يعقوب الحافظ بن محمود الانصارى المخرر جي المحدر جي ، آپكاتعلق انصار كقبيلة خزرج سے باور حفرت ابوا يوب انصاري (خالد بن زير) كى اولادين

وطن اصلی اور مقام ولا دت: آپ کااصل وطن صوبہ سندھ ہے، چنانچہ آپ حیدر آباد سندھ کے ثال میں نہر کے کنارے واقع جھوٹے سے شہر''سیون''میں پیدا ہوئے۔

سفر و ہجرت کر گئے اور وہیں اقال ہوا، آپ وہال کی شہروں میں رہے، یمن کے شہرصنعاء اور زبید میں رہے، آپ جو گئے، آپ کے بروں کا وہیں انقال ہوا، آپ وہال کی شہروں میں رہے، یمن کے شہرصنعاء اور زبید میں رہے، آپ جلیل القدر عالم نقیہ اور محدث ہونے کے ساتھ ساتھ طبیب بھی تھے، صنعاء یمن میں قیام کے دوران وہال کے امیر کے ساتھ تعلق بن گیا اور اس کے طبیب بھی مقرر ہوئے، اس دوران اس کے ایک وزیر کی بیٹی سے شادی ہوگئی، امیر صنعاء نے ایک بار آپ کوسفیر بنا کر والی مصر کے باس بھیجا اور آپ کے ہاتھ تخفے تحا نف بھیج، آپ کے علم وفضل اور شرافت کا چرچہ تھا، بی، اس ملاقات کے دوران والی مصر سے تعلق بن گیا جو تا دیر باقی رہا اور کئی مشکلات میں کا م بھی آیا۔ اس تذہ ہے استفادہ کیا جن میں سے چندیہ ہیں۔ اسا تذہ : آپ نے کئی اسا تذہ سے استفادہ کیا جن میں سے چندیہ ہیں۔

(۱) قاضی شوکانی (۲) محمد حسین بن محمد مراد ، بیر آپ کے چچا ہیں اور ان سے زیادہ علم حاصل کیا (۳) علامہ عبد الرحمٰن بن سلیمان بن کی بن عمر الا ہدل (۴) الشیخ یوسف بن محمد بن العلاء المز حاجی (۵) الشیخ محمد طاہر سنبل (۲) المفتی عبد الملک القلعی (۷) الشیخ صالح بن محمد العمری الفلانی ۔

ق بانت و فر کا وت: آپ انتهائی ذہین وظین سے، قاضی محمد بن علی الشوکائی کوکون نہیں جانتا کہ وہ انتہائی متعصب غیر مقلد یا شیعہ سے، حضرت سندھی نے ان سے ہدایة الحکمة اور اس کی شرح المیبذی پڑھی ہے، حضرت سندھی نخق سے اور شاگر دبھی ، اس کے باوجود قاضی شوکائی البدر الطالع میں آپ کے بارے لکھتے ہیں، صاحب التر جسمة له البد البطولي في علم الطب و معرفة متقنة في النحو و الصرف و فقه المحنفية واصوله و مشارکة في سائر العلوم، و فهم صحیح سریع ، پڑھائی کے بارے لکھتے ہیں کہ حضرت سندھی فی اصولہ و مشارکة فی سائر العلوم، و فهم صحیح سریع ، پڑھائی کے بارے لکھتے ہیں کہ حضرت سندھی انتہائی دقیق اور اس کی شرح میبذی پڑھی ہے باوجود کیکہ کتاب اور اس کی فرکورہ شرح انتہائی دقیق اور خود کیکہ کتاب اور اس کی فرکورہ شرح میبذی پڑھی ہے باوجود کیکہ کتاب اور اس کی فرکورہ شرح میبذی پڑھی ہے باوجود کیکہ کتاب اور اس کی فرکورہ شرک انتہائی دقیق اور خود کیکہ کتاب مائل مجھ نہ آپ کے علاوہ بے شارفنون کے ماہر علماء درس میں شرکے موتے سے کے ملاوہ بے شارفنون کے ماہر علماء درس میں شرکے ہوتے سے کیکن ان کواکھ شرک سائل مجھ نہ آپ کے علاوہ بے شارفنون کے ماہر علماء درس میں شرکہ ہوتے سے کیکن ان کواکھ شرک سائل مجھ نہ آپ سے سے سے سے سے سے مقار کی کوئوب سے سے سائر سے کے علاوہ بے شارفنون کے ماہر علماء درس میں شرکے ہوتے سے کے کیکن ان کواکھ شرک سے باوجود کیکہ کتاب اور اس کی شرک سے ہوتے سے کیکن ان کواکھ شرک سے ہوتے سے کیکن ان کواکھ کو کیکھ کے دور سے سے کے ملاوہ بے شارفنون کے ماہر علماء درس میں شرک سے کھونے کے کھونے کے کہ کھونے کے کھونے کی کھونے کے کھونے کو کھونے کے کھونے کو کھونے کے کھونے ک

تصانیف: حضرت سندهی نے چھوٹی بڑی بہت ی مفیداور نافع کتب تالیف فرمائی ہیں جن میں سے چندیہ ہیں۔(۱) تو تیب مسند الا مام الا عظم ،اس میں آپ نے صرف امام صکفی کی روایات پراکتفاء کیا ہے۔ (۲) مشہور فقیہ علامہ صکفی کی کتاب الدرالحقار کی شرح ،طوالع الانوارعلی الدرالحقار ،علامہ شامی کا مشہور آفاق کا حاشیہ بھی اس مشہور فقیہ علامہ سندهی کی میشرح بھی کا فی ضخیم اور بسیط ہے، اس میں فقہ خفی کے اکثر جزیات ،فروع ، واقعات ، اتاب برہے ، علامہ سندهی کی میشرح بھی کا فی ضخیم اور بسیط ہے، اس میں فقہ خفی کے اکثر جزیات ،فروع ، واقعات ، فقاوی اور مسائل کو جمع کردیا ہے البت ابھی تک نایاب ہے ، سننے میں آیا ہے کہ اس کی نقل کسی عربی ملک میں موجود ہے اور بعض حضرات کی کوشش سے اس کی فوٹو یا کتان آ چکی ہے ،ان شاء الله عنظریب جھی جا گیگی۔

(۳) ابن دینج الحافظ الشیبانی کی تیسیر الاصل کی شرح ، جس کا نام شرح تیسیر الاصول ہی رکھا ہے، یہ کممل نہ ہوسکی ، کتاب الحدود تک ہے۔

- (٣) ا بني اسناد برايك كتاب كص ب، حصر الشار دفي اسانيد محمد عابد.
 - (۵) حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب بلوغ المرام کی نثرح جومکمل نه ہوسکی۔

و فات اور مدن:

آپ بروز پیرستره رئیج الاول ۱۲۵۷ کودنیائے فانی ہے رخصت ہوئے اور جنت البقیع میں باب عثمان بن عفال اُ کے سامنے مدفون ہیں۔ (ملنحص من نیز ہة النحو اطر للعلامة عبدالنحبیّ البحسنی اللکنوی (۸۷۷۷)

مندامام اعظم كى كل مرويات:

اس میں مستقل سند سے مروی کل احادیث پانچ سو بائیس (۵۲۲ ہیں) کسی سند کے شمن میں جوروایات بیغاُنقل کی گئی ہیں ، وہ اس کے علاوہ ہیں ۔

بسم الله الرحمن الرحيم

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہر بان رحم کرنے والے ہیں

الحمد للله رب العالمين و الصلواة و السلام على سيد المرسلين و اله ايمة الدين و صحبه سرج الاسلام و المسلمين ـ

تر جمہہ: تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جوتمام جہانوں کا رب ہے اور درود اور سلام ہور سولوں کے سردار پراور آپ کی آل پر جودین کے امام ہیں اور آپ کے صحابہ پر جواسلام اور مسلمانوں کے چراغ ہیں

توضیح اللغات: سید سردار، جماعت، گره اور قبیلے کابڑا، اصل میں سیُو دھا جید اصل میں اہل جیود ھا، یہ سیادت ہے شتق ہے پھرواؤکویاء ہے بدلا اور یا کویا میں مرغم کردیا گیا، سید بن گیا، آل ، اصل میں اہل تھا، ھا، کوہمزہ ہے بدلاتو آل ہوگیا، ال اور اہل میں دوشم کا فرق ہے (۱) معنوی فرق، وہ یہ کہ اہل کا استعال ارذال اور اشراف دونوں کیلئے، شرافت خواہ دینوی ہوجیے آلِ فرعون اور خواہ افروں اور خواہ افروں اور خواہ افروں اور خواہ دینوں ہوجیے آلِ رسول (۲) لفظی فرق، وہ یہ کہ ال کی اضافت ہمیشہ ذوی العقول کی طرف ہوتی ہے جیسے المی موتی ہے جیسے اہل کی اضافت ہمیشہ ذوی العقول کی طرف ہوتی ہے جیسے المی موتی ہے جیسے اہل کی اضافت ہمیشہ دوری العقول کی طرف ہوتی ہے جیسے اہل موتی ہے جیسے اہل کی اضافت عمر ذوی العقول کی طرف ہوتی ہے جیسے اہل بیت، ایسمہ امام کی جمع، صحب معاء کا سکون ہے صاحب کی جمع، ساتھی، دوست مسر جسراج کی جمع، چراغ۔

فاضل مرتب نے قرآن پاک کی ترتیب کتابی ، حدیث شریف اور سلف صالحین کے طریقہ کی اقتداء کرتے ہوئے اپنی کتاب بسم اللہ اور الحمد للہ ہے شروع فر مائی ہے اس میں قرآن کی اقتداء اسلئے ہے کہ قرآن کی ابتداء بسم اللہ اور الحمد للہ ہے گئی ہے اور حدیث پر عمل اسلئے کیا ہے کہ احادیث کو ترتیب دینا ایک عالیشان کا م ہے اور ایسے کا م کو بسملہ اور حمد لہ ہے شروع کرنے کی ترغیب آئی ہے چنانچہ ملاعلی قار گ نے مرقاۃ میں ایس کئی احادیث جمع فر مائی ہیں مثلا اور حمد لہ ہوں کئی احادیث جمع فر مائی ہیں مثلا مدر ہاوی کی کتاب الاربعین کے حوالے ہے ابو ہریرہ کی روایت نقل فر مائی ہے بی علیہ السلام نے فر مایا کہ جس بھی عظیم الشان کا م کو اللہ تعالیٰ کے ذکر پھر نبی علیہ السلام پر درود سے شروع نہ کیا جائے وہ کا م ہر شم کی برکت ہے محروم رہے انسان کا م کو اللہ تعالیٰ کے ذکر پھر نبی علیہ السلام پر درود سے شروع نہ کیا جائے اور ایک میں ہے کہ الحمد للہ ہے شروع نہ کیا جائے اور ایک میں ہے کہ الحمد للہ ہے شروع نہ کیا جائے اور سے شروع فرماتے ہیں۔ اور سلف صالحین کی اقتداء اس طرح ہے کہ وہ بھی اپنی کتب بسم اللہ حمد و ثنا اور درود ہے شروع فرماتے ہیں۔ اور سلف صالحین کی اقتداء اس طرح ہے کہ وہ بھی اپنی کتب بسم اللہ حمد و ثنا اور درود ہے شروع فرماتے ہیں۔ اور سلف صالحین کی اقتداء اس طرح ہے کہ وہ بھی اپنی کتب بسم اللہ حمد و ثنا اور درود ہے شروع فرماتے ہیں۔

اما بعد فيقول اضعف عبادالله الغنى محمد عابد بن احمد على بن القاضى محمد مراد الواعظ السندى الانصارى تاب الله عليه انه هو التواب الرحيم لماكان مسند الامام الاعظم

والهمام الاقدم ابى حنفية رضى الله عنه من رواية الحصكفى مرتبا على اسماء شيوخه بحسب ماروى عنهم رحمهم الله تعالى وكان استخراج الحديث منه مشكلاً خصوصاً لمن لا يدرى شيخ الامام فى ذلك الحديث اردت ان ارتبه على الابواب الفقهية ليسهل البحث فيه مستعينا بالله انه مفيض الخير والجود.

تر جمہ: حمد وثناء کے بعد پس غناء والے اللہ تعالیٰ کے بندوں میں ہے، کمزور ترین بندہ محمہ عابد بن احمد علی بن قاضی محمد مراد واعظ سندی انصاری اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے ، اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا اور حم کرنے والا ہے، کہتا ہے کہ جب حصکفی کی روایت ہے امام اعظم اور قدیم ترین بلند پایہ عالم ابو حنیفہ نعمان کی مسند ، آپ کے اساتذہ کے ناموں پر اس طرح مرتب تھی جس طرح وہ ان سے روایت فرمائے تھے اور اس سے حدیث کا نکالنامشکل تھا، خاص طور پر ان حضرات کیلئے جو اس حدیث میں امام صاحب کے استاذ کو نہ جانتے ہوں ، تو میں نے اللہ تعالیٰ سے مدو طلب کرتے ہوئے ارادہ کیا کہ اسے فقہی ابواب پر مرتب کروں تا کہ اس میں بحث کرنا آسان ہو جائے ، اللہ تعالیٰ ہی خبر اور سخاوت جاری کرنے والے ہیں۔

توضیح اللغات: الغنی مالدار،الله کی صفت ہے الواعظ خطیب، وعظ کہنے والا، پہلے زمانہ میں خطیب اور مقرر کو واعظ کہتے تھے۔التو واب ،تاب تو بہ کی نبست بندہ کی طرف ہوتو اس کے معنی ہوتے ہیں تو بہ کرنا رجوع کرنا اورا گرالله کی طرف ہوتو معنی ہوتے ہیں تو بہ قبول کرنا، متوجہ ہونا المه ممام بلند ہمت عالم، بلند پایہ عالم، بلند ہمت بادشاہ، سردار، بڑا اقدم قد امت سے اسم تفصیل، پرانا ترین بہت پرانا، اسماء، اسم کی جمع، نام، شیو خشخ کی جمع، استاذ است خواج نکا لنا البحث تلاش، طلب، تنفیسش جبتو مستعینا حال ہے اردت کی ضمیر فاعل ہے، جمع، استاذ است خواج نکا لنا البحث تلاش، طلب، تنفیسش جبتو مستعینا حال ہے اردت کی ضمیر فاعل ہے، است عانم کے معنی مدد طلب کرنے کے آتے ہیں مفیسض جاری کرنے والا، بہانے والا فیض جاری کرنے والا، المجود تناوت، الحصکفی بعض شخوں میں صفکی اور بعض میں صکفی ہے۔

مح میں اس عبارت میں فاصل مرتب رحمہ اللہ نے مندامام اعظم کی قدیم وجدید ترتیب کامخضر تعارف اور نگ ترتیب کا فائدہ بیان فرمایا ہے۔

تفصیل: امام صلفی رحمہ اللّٰہ کی روایت سے جومسندِ امام اعظم تھی وہ امام ابوصنیفہ کے اساتذہ کے ناموں بر مرتب تھی ،علمی اعتبار سے جس استاذ کا رتبہ زیادہ بلند ہوتا اس کی احادیث کو پہلے لکھا گیا تھا ،اس کے بعد جس کا درجہ ہوتا اس کی احادیث لکھی گئی تھیں ،اس ترتیب میں نقص بی تھا کہ حدیث کی تلاش مشکل تھی ، خاص طور پر اگر کسی کو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ آپ نے مطلوبہ حدیث کس استاذ ہے روایت کی ہے، اس مشکل کے پیش نظر فاضل مرتب فر ماتے ہیں میں نے امام صاحب کی مسئد کے بارے امام صاحب کی مسئد کے بارے ہوگی اے متعلقہ کتاب اور باب میں آسانی سے تلاش کیا جاسکے گا۔

صديث ممرا- ابو حنيفة عن يحى عن محمد بن ابراهيم التيمى عن علقمة بن وقاص الليثى عن عمر بن خطابٌ قال قال رسول الله سيس الاعمال بالنيات ولكل امرى مانوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها اوامرأة ينكحها فهجرته الى ماها جراليه.

تر جمعہ: امام ابوحنیفہ کی ہے روایت کرتے ہیں وہ محد بن ابرا ہیم تیمی ہے وہ علقمہ بن وقاص لیٹی ہے وہ عمر بن خطاب سے انہوں نے فر مایا نبی علیہ السلام نے ارشاد فر مایا کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر آ دمی کیلئے وہ ہے جس کی وہ نیت کرتا ہے لہٰذا جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوتو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگہ اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہوکہ وہ اسے پائے یا عورت کی طرف ہوکہ اس سے شادی کر ہے تو اس کی ہجرت اس جیز کی طرف شار ہوگہ جس کی طرف ہوکہ اس سے شادی کر ہے تو اس کی ہجرت اس چیز کی طرف شار ہوگہ جس کی طرف اس نے ہجرت کی ہے۔

توضیح اللغات: اعمال عمل کی جمع ہے عمل اور نعل کا اطلاق صرف اختیار کی اور نعل میں یفرق ہے کہ عمل کا اطلاق صرف اختیار کی کاموں پر ہوتا ہے غیر اختیار کی برجوتا ہے خیر اختیار کی برجوتا ہے نعیر اختیار کی اور خیر اختیار کی اور کا مول کا مکلف ہے میں اعملو اصالحافر مایا ہے ، افعلو اصالح نمین فر مایا کیونکہ شریعت کی رو ہے انسان اختیار کی کاموں کا مکلف ہے غیر اختیار کی کانبیں ، النیات ، نیمة کی جمع ہے اصل میں نو یہ تھا داو کو یا ء ہے بدلا اور یا کو یا ء میں مرغم کیا نیمة ہوگیا۔ لکل امر أ مانوی : مانوی متبداً موٹر ہے اور لکل امر أخر مقدم ہے۔ المی دنیا بصیبہ ہاں میں دواخمال ہیں (۱) دنیا موصوف اور بصیبہ ہاس کی صفت ہو (۲) بصیب ہے پہلے لام محذوف ہولیخی لیصیبہ ، یہ معلق ہوگا ہجر تنہ کے موصوف اور بصیبہ ہاس کی صفت ہو (۲) بصیب ہے پہلے لام محذوف ہولیخی لیصیبہ ، یہ معلق ہوگا ہجرت کو نہولیک کو اس مقدم کی براور سنن سعید بن منصور میں واقعہ آتا ہے ، طبر انی کی مجم کیر اور سنن سعید بن منصور میں واقعہ آتا ہے کہ ایک خورت کو یکا میں ہوگا ورنٹ ہیں ، اس محض نے کی عورت کو پیام نکاح بھیجا ، اس عورت نے شرط لگائی کہ اگر ججرت کر و گے تو نکاح کروگی ورنٹ ہیں ، اس محض نے ای نیت ہے جرت کی ، زبیر بین بکار نے اپنی کتاب اخبار مدید میں نقل فر مایا ہے کہ اس موقع پر نبی علیہ الملام نے بیصد بیاں اس حدیث کی بردی ا ہمیت ہے بعض نے فر مایا کہ بیر ربع العلم ہے اس حدیث کو محد شین کے ہاں اس حدیث کی بردی ا ہمیت ہے بعض نے فر مایا کہ بیر ربع العلم ہے اس حدیث کو محد شین کے ہاں اس حدیث کی بردی ا ہمیت ہے بعض نے فر مایا کہ بیر ربع العلم ہے اس حدیث کو محد شین

ا پی کتابوں کے شروع میں لاتے ہیں تا کہ ابتداء ہی ہے معلم اور متعلم کی نیت صاف اور درست ہوجائے ، یہاں ابتداء میں لانے کا بھی یہی مقصد ہے۔

مسکلہ: کام تین قتم کے ہیں (۱) عبادات (۲) مباحات (۳) معاصی ، نیت کی تا نیر عبادات اور مباحات میں ہوتی ہے معاصی میں نہیں مثلاً نماز پڑھتا ہے صدقہ دیتا ہے تو نیت کا خالص ہونا ضروری ہے یا مباح کام کرتا ہے تو اچھی نیت ہوتو تو اب ملے گا ورنہ نہیں ، مثلاً اچھا کھا نا اس نیت سے کھا تا ہے کہ تندرست رہے گا اور اللہ کی عبادت کرے گا تو اب ہوتا ہوتا ہوتا ہے کہ تندرست رہے گا اور اللہ کی عبادت کرے گا تو اب ہوتا ہے اور اگر مستی اور لہو ولعب کیلئے کھا تا ہے تو گناہ ہے ، معاصی میں نیت اچھی ہو یا بری اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا ، اس میں گناہ ہی گناہ ہے۔

كتاب الايمان والاسلام والقدر والشفاعة

یہ کتاب ایمان اور اسلام اور تقدیر اور شفاعت کے بارے میں ہے۔

اس کتاب میں کل انتیس روایات ہیں جن میں ہے بجیس مرفوع احادیث ہیں اور جارموقوف آثار ہیں مرفوعات میں ہے بیا ہیں مرفوعات میں ہے بابی میں کے جابر، تین کے ابوسعید خدری، دو کے ابن مسعود، دو کے بریدہ، دو کے سعد بن ابی وقاص اورا یک ایک روایت ان صحابہ سے مروی ہے (۱) ابو ہریرہ

(۲) ابوالدرداء (۳) حذیفہ (۳) ابن عباس (۵) انس (۲) جریر بن عبداللہ، دورواییتیں مجہول صحابہ ہے منقول ہیں اور آٹار میں سے ایک ابن عمر سے، ایک حذیفہ سے، ایک معاذ سے اورایک مجہول صحابی سے منقول ہے۔ واضح رہے کہ صحابہ کے مجہول ہونے سے صحتِ حدیث پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیونکہ تمام صحابہ بالاتفاق عادل ہیں۔ بھران اٹھا کیس احادیث میں سے تیرہ احادیث اسلام اور ایمان کے بارے میں، سات تقدیر کے بارے اور سات شفاعت کے بارے وارد ہوئی ہیں۔ اور ایک روایت رؤیتِ باری تعالیٰ کے بارے میں ہے۔

باب اركان الاسلام وذم القدرية يه باب اسلام كاركان اور قدريكى ندمت كى بارك يس بــ

عليكم قال فرد عليه رسول الله عليه ورددنا معه فقال ادنو يا رسول الله قال ادن فدنا دنوة او دنو تين ثم قام موقّر اله ثم قال ادنو يا رسول الله فقال ادنه فدنا حتى الصق ركبته بركبة رسول اللُّه عُلَيْتُ فِقِالِ اخبرني عن الايمان قال ان تومن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه واليوم الأحر والقدر حيره وشره من الله. فقال صدقت قال فعجبنا من تصديقه لرسول الله عليه وقوله صدقت كانه يعلم قال فاخبرني عن شرائع الاسلام ماهي قال اقام الصلوة وايتاء الزكوة وحج البيت لمن استطاع اليه سبيلا وصوم رمضان والاغتسال من الجنابة قال صدقت فعجبنا لقوله صدقت قال فاخبرني عن الاحسان ماهو قال الاحسان ان تعمل لله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال فاذا فعلت ذلك فانا محسن قال نعم قال صدقت قال فاخبرني عن الساعة متى هي قال ما المسؤل عنها باعلم من السائل ولكن لها شرائط فقال ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الارحام وما تدرى نفس ما ذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي ارض تموت ان الله عليم خبير قال صدقت ثم انصرف ونحن نراه قال النبي المنطب على بالرجل فقمنا في اثره فماندري اين توجّه ولا رأينا شيّاً فذكرنا ذلك للبني عُلَيْكُم فقال هذا جبرئيل عليه السلام اتاكم يعلمكم معالم دينكم والله ما اتاني بصورةٍ الا وانا اعرفه فيها الا هذه الصورة.

مر جمہ: ابوصنیفہ ملقمہ ہے۔ روایت کرتے ہیں علقمہ کی بن یعم ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس اثناء میں کہ میں رسول الشفائی کے شہر میں اپنے ساتھی کو کہا کہ کیا الشفائی کے شہر میں اپنے ساتھی کو کہا کہ کیا آب الشفائی کے شہر میں اپنے ساتھی کو کہا کہ کیا آب اس بارے رغبت رکھتے ہیں کہ ان کے باس جا کیں اور ان سے تقدیر کے بارے بوچھیں؟ اس نے کہا ہاں تو ہیں نے کہا جھے چھوڑ دو۔ یہاں تک کہ میں ہی اس سے بوچھوں کیونکہ میں تمہاری ہنست اسے زیادہ جانتا ہوں، یکی فرماتے ہیں ہم عبداللہ کے باس بہنے گئے تو میں نے کہا اے ابوعبدالرحمٰن ہم ان شہروں میں آمدورفت رکھتے ہیں فرماتے ہیں ہم عبداللہ کے باس بین کے لوگ ہوتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ کوئی تقدیر نہیں تو ہم انہیں کس طرح جواب بسااوقات ہم ایسے شہرآتے ہیں جس میں کچھلوگ ہوتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ کوئی تقدیر نہیں تو ہم انہیں کس طرح جواب دیں؟ انہوں نے فرمایا کہ ایس اثناء میں کہم رسول الشفائی کے ساتھ تھے بھینان کرنے لگے فرمایا کہ اس اثناء میں کہم رسول الشفائی کے ساتھ تھے بھینان سے جہاد کروں گا پھر جمیں صدیث بیان کرنے لگے فرمایا کہ اس اثناء میں کہم رسول الشفائی کے ساتھ تھے بھینان سے جہاد کروں گا پھر جمیں صدیث بیان کرنے لگے فرمایا کہ اس اثناء میں کہم رسول الشفائی کے ساتھ تھے بھینان سے جہاد کروں گا پھر جمیں صدیث بیان کرنے لگے فرمایا کہ اس اثناء میں کہم رسول الشفائی کے ساتھ تھے

اس حال میں کہ آپ کے ساتھ آپ کے صحابہ کی ایک جماعت تھی کیا دیکھتے ہیں کہ ایک خوبصورت گورانسین بالوں والا يا كيزه عده خوشبووالا جوان آياجس پرسفيد كيڑے تھے تواس نے كہاالسلام عليك يارسول الله اور السلام علیکم کہاتو نبی علیہ السلام نے اسے سلام کا جواب دیا اور ہم نے آپ کے ساتھ جواب دیا پھراس نے کہا کیا میں قریب ہوسکتا ہوں؟ نبی علیہ السلام نے فر مایا قریب ہوجاؤتو وہ ایک یاد وقدم قریب ہوگیا پھروہ آپ کے سامنے تعظیم ہے کھڑا ہو گیا پھر کہااے اللہ کے رسول میں قریب ہوجاؤں؟ تو آپ نے فر مایا قریب ہوجاؤ تو وہ قریب ہو گیا یہاں تک کہاں نے اپنا گھٹنہ نبی علیہالسلام کے گھٹنے کے ساتھ ملالیااور کہا کہ مجھےایمان کے بارے خبر دیں آپ نے فرمایا ایمان پہ ہے کہتم اللّٰداوراس کے فرشتوں اوراس کی کتب اوراس کے رسولوں اوراس کی ملا قات اور آخرت کے دن پر اوراجھی اور بری تقدیر پرایمان لاؤ،تو اس نے کہا آپ نے سے بولا ابن عمر فرماتے ہیں ہمیں نبی علیہ السلام کے سامنے اس کی تصدیق کرنے اور اس کے قول'' آپ نے سچ بولا'' پر تعجب ہوا گویا کہ وہ جانتا ہے ، اس نے کہا پس مجھے اسلام کے فرائض وارکان کے بار بے خبر دیں کہ وہ کیا ہیں آپ نے فر مایا نماز قائم کرنااورز کو ۃ دینااوراس شخض کیلئے بیت اللہ کا حج کرنا جواس کی طرف راسته کی طاقت رکھتا ہے اور رمضان کا روز ہ رکھنا اور جنابت سے عسل کرنا ،اس نے کہا آپ نے بچے فرمایا تو ہمیں اس کے قول'' آپ نے سچے فرمایا'' پر حیرت ہوئی اس نے کہا بس مجھے احسان کے متعلق خبر دیں کہ وہ کیاہے؟ آپ نے فر مایا حسان میہ ہے کہ تو اللہ کیلئے ایسے ممل کرے کہ گویا تو اسے دیکھ رہا ہے بیں اگر اسے دیکھ نہیں ر ہاتو وہ تجھے دیکھ رہا ہے اس نے کہا پس جب میں یہ کرلوں تو میں احسان کرنے والا ہوں گا آپ نے فر مایا بال اس نے کہا آپ نے بچ فر مایا پھراس نے کہا کہ مجھے قیامت کے بارے خبر دیں کہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فر مایا کہ جس سے قیامت کے بارے یو چھا گیا ہے وہ سوال کرنے والے ہے زیادہ نہیں جانتالیکن اس کی بچھنشانیاں ہیں پھرآپ نے فرمایا،ان اللّٰه المنح بس الله کے پاس ہی قیامت کاعلم ہے اور وہ بارش نازل کرتا ہے اور جو پچھر حموں میں ہے اے جا نتا ہے اور کوئی نفس نہیں جا نتا کہ کل وہ کیا کمائے گا اور کوئی نفس نہیں جا نتا کہ وہ کوئی زمین میں مرے گا بلا شبہ اللہ تعالیٰ ی جاننے والے باخبر ہیں اس نے کہا آپ نے درست فر مایا پھروہ چلا گیا اور ہم اے دیکھ رہے تھے نبی علیہ السلام نے فر ما یا کہ آ دمی کومیرے پاس لے آؤ کیس ہم اس کے نشان قدم پر چل پڑے تو ہمیں پتہ نہ چلا کہ وہ کہاں چلا گیا اور ہم کچھ چیز نہ دکھے سکے تو ہم نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا تو آپ نے فر مایا کہ یہ جبرئیل علیہ السلام تھا تمہیں تمہارے دین کے احکام سکھلانے آیا تھا اللہ کی قتم وہ میرے پاس کسی صورت میں نہیں آیا مگر میں اے اس صورت میں بہجان لیتا مگر اس صورت میں نہ بہجان سکا۔

توضيح اللغات: اذبصرنااذمفاجاتيهاس كمعن "اجانك" اور" كياد يكتي بي" علياجاتا

ے دعنہ: و دع یدع (ف) سے امروا حد حاضر کا صیغہ ہے۔ انتھین انتھاء بمعنی پہنچنا، نتقلب آنا جانا، آ مدور فت رکھنانو درد کے معنی ہیں لوٹانا، مراد جواب دیناہے اعواناعون کی جمع مددگار شاب جمع شواب، جوان ،الملِمة بالوں كى ايك قتم ہے جس ميں بال كندهوں تك پہنچ جائے ہيں ياوہ بال جو كندهوں اور كان كى لو كے درميان تک ہوتے ہیں، نبی علیہالسلام کے بال تین قتم کے مروی ہیں(۱) وفرہ(۲) لمہ(۳) جمہ،جس کا مجموعہ و کج ہے میجے قول کےمطابق وفر ہ وہ بال ہیں جو کان کی لوتک ہوں اور جمہو ہ ہیں جو کندھوں تک ہوں اور لمہو ہ ہیں جو کندھوں اور کان کی لو کے درمیان تک ہول، بیس ، ابیض کی جمع سفیر ادنو ، دنا یدنو دنوا (ن) سے واحد متکلم مضارع ہے۔ جمعنی قریب ہونا۔اس سے پہلے ہمزہ استفہام محذوف ہے أأ دنو كياميں قريب ہوجاؤ؟ دنو۔ة تاءوحدت كيلئے بایک بارقریب ہونا، دنو تین دوبارقریب ہونا، موقر اقال کی ضمیر فاعل ہے حال ہے تو قیر بمعنی تعظیم کرنا دنہ ھاء زائدہ ہے دنا پدنو جمعنی قریب ہونا، سے امروا حدحاضرے البصق الصاق جمعنی ملاناملصق کرنا رکبت ہ گھٹنہ قبال ان تومن اصل مين بهقال الايسمان أن تؤمن النخ. إن تومن مصدر كى تاويل مين موكر الايسمان كى خبر بلقاء (س) ملنا، ملاقات كرنا، خيره و شره بدل ب القدر ، شرائع شريعت كى جمع بمعنى فرائض واركان، شرائط عا مات الغیث بارش الار حام رحم کی جمع علی بالرجل اصل میں ہے ائتو اعلی بالرجل اس آ دی کومیرے یا س لے آؤ،اثر ہاں میں دواحمال ہیں(ا) ہمزہ کا کسرہ اور ثاء کا سکون اِٹر (۲) ہمزہ اور ثاء دونوں کا فتحہ اَئر ،نقش قدم جمع آ ٹار معالم علم کی جمع ہے بمعنی احکام ومسائل۔

تفصيل:

اس روایت کے دوجھے ہیں (۱) موقوف حصہ، یہ تقدیر ہے متعلق ہے جسکی تفصیل آگے آیا جاہتی ہے (۲) مرفوع حصہ، یہ ایمان واسلام کے متعلق ہے اس حدیث کو حدیث جبر ئیل کہتے ہیں کیونکہ جبر ئیل علیہ السلام ایک اجنبی کی صورت میں نبی علیہ السلام کے مجلس میں حاضر ہوئے اور چند سوالات کئے تھے اور نبی علیہ السلام نے جوابات دیئے تھے جارامور کے بارے سوال کیا تھا (۱) ایمان (۲) اسلام (۳) احسان (۴) علامات قیامت، ان کی قدر وضاحت کی حاتی ہے۔

ا بیمان کے لغوی اور اصطلاحی معنی: ایمان باب افعال کا مصدر ہے مجردامن ہے اور باب افعال کا مصدر ہے مجردامن ہے اور باب افعال کا محد مصر ورة کیلئے ہے بعنی امن والا ہونا اور اصطلاحی معنی ہیں الا یسمان ہوت صدیق المنبی ملائی ہوت ہے۔ مصبع ضروریات دین میں نبی علیہ السلام کی تقدیق کرنا، اس کے مقابلہ میں کفر ہے، اس کے ضروریات دین میں نبی علیہ السلام کی تقدیق کرنا، اس کے مقابلہ میں کفر ہے، اس کے

لغوی معنی ہیں الستر یعنی چھپانا اور اصطلاحی معنی ہیں تسکندیب السنب علائی فسی شنی من ضروریات المدین یعنی ضروریات دین ہیں ایک کے بارے نبی علیہ السلام کو جھٹلا نا ،ضروریات دین سے مراد وہ احکام شرع ہیں کہ جن کا خبوت نبی علیہ السلام سے بطریق تو اتر ہواوران کی نقل اس طرح پھیل گئی ہو کہ دین سے تعلق رکھنے والے عوام کو بھی بھی بغیر استدلال کے یقین آجائے کہ بید دین کی بات ہے اور آ ،خضرت اللیک سے منقول ہے۔ اسلام کے لغوی معنی ہیں کی بات کو بلا جوں و جرال شلیم کرنا۔

ایمان اوراسلام میس نسبت:

اسلام اورایمان میں کیافرق ہے؟ اس بارے سے یہ ہے کہ حقیقت کے اعتبار سے ایمان اوراسلام ایک چیز ہے، جو ملمان ہے وہ مومن ہے اور جومومن ہے وہ مسلمان ہے البتہ دونوں میں اعتباری فرق ہے جو ندکورہ حدیث ہے بھی سمین تا ہے۔ ایمان تصدیق بالقلب، انقیاد باطنی اور عقائد کا نام ہے، چنانچہ ندکورہ حدیث میں نبی علیہ السلام نے ایمان کی تعریف ان تو من باللہ اللح سے کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ، کتب الہیہ، رسولوں، قیامت اور تقدیر پر ایمان لا نااور یہ باطنی معاملہ اور عقیدہ ہے اور اسلام انقیاد ظاہری جمل بالارکان اور اعضاء وجوارح سے اللہ کی اطاعت کا نام ہے، ندکورہ حدیث میں بھی اسلام کی تعریف نماز روزہ، زکو ہ جے وغیرہ اعمال سے کی ہے۔

(۳)احسان کی تفسیر:

احسان باب افعال کا مصدر ہے اس کا مجرد حسن ہے اس کا استعال دوطرح ہوتا ہے(۱) متعدی بنفسہ جیسے احسنت الشی بدھ بعنی اتقاعه و حسنته و کھکتہ لیخی میں نے ٹی کومضبوط کردیا حسن و کمال والا کردیا (۲) متعدن برخ الی جیسے احسنت السی فلان لیخی میں نے فلاں پراحیان کیا میں نے اسے نفع پہنچایا۔ یہاں پہلامعنی مراد ہ، اصطلاحی معنی میں احسان کی کئی تغییر ہیں گئی ہیں، ان میں ہے بہتر تفییر وہ ہے جو حافظ ابن جرعسقلانی نے آلباری (۱۲۰/۱) میں فرمائی ہیں (۱) رفع حالت اور وہ ہے مقام مثابدہ، یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح توجہ عبادت کی دوحالتیں بیان فرمائی ہیں (۱) ارفع حالت اور وہ ہے مقام مثابدہ، یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح توجہ اور حیان کے ساتھ کرے کہ گویادہ اپنی ظاہری آئھوں ہے معبود حقیق کود کیور ہا ہے اس حالت کو کانک تو اہ میں اور حیان کہ تو اللہ کی عبادت کرتے ہوئے دل میں یہ استحضار ہو کہ اللہ کی عبادت کرتے ہوئے دل میں یہ استحضار ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ کر کے میں یہ استحضار ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ کی میں بیان فرمایا ہے۔

(هم)علاماتِ قيامت:

نی علیہ السلام نے جبرئیل کے جواب میں فر مایا کہ قیامت کاعلم مجھے آپ سے زیادہ نہیں،مطلب میہ ہے کہ جسے ، برعام نہیں مجھے بھی نہیں البتہ قیامت کی سجھ نشانیاں ہیں ، دوسری روایات میں وہ نشانیاں بھی بیان فر مائیں مثلااولار آپ کوملم نہیں مجھے بھی نہیں البتہ قیامت کی سجھ نشانیاں ہیں ، دوسری روایات میں وہ نشانیاں بھی بیان فر مائیں مثلااولار کا اس قدر نافر مان ہو جانا کہ مال کے ساتھ لونڈی والا معاملہ کریں اور چروا ہے، ننگے پاؤں، ننگے بدن رہنے والے غریب طبقہ کےلوگ مالدار ہوجا ئیں اور بلڈنگوں اور کوٹھیوں میں رہنا شروع کر دیں اورایک دوسرے پرفخر کریں۔ ان الله عنده علم الساعة: اس آيت مين كها كياكه پانچ چيزون كاعلم صرف الله تعالى كو ہے اوركسي كو نہیں (۱) قیامت کاعلم (۲) کسی نے کب اور کہاں مرنا ہے (۳) کسی نے مستقبل میں کیا کمائی اور کیاعمل کرنا ہے (۴) بارش ہونے کا علم (۵) رحموں میں کیا ہے اس کاعلم ، پھران میں یے نصیل ہے کہ پہلی تین قتم کی باتیں کسی کونہ بالواسط معلوم ہوسکتی میں اور نہ بلا واسطہ چنانچیہ آج تک کو کی بھی ایسا آلہ یامشین وجود میں نہیں آئی کہ اس کے ذریعیان تین با توں کاعلم ہوسکتا ہوالبتہ آخری دو چیزیں ایس ہیں کہ بالواسطه ان ام م ہوسکتا ہے چنانچہ اس دور میں جدید آلات کی مد دے محکمہ موسمیات والے بارش کی پیشن گوئی کرتے ہیں اور الٹراسونو گرافی (ultra sono graphy) کے ذرابعہ ایک مخصوص عمر کے بعدمعلوم ہوسکتا ہے کہ بیٹ میں بچی ہے یا بچہ ہے لیکن پیلم غیب نہیں علم غیب وہ ہوتا ہے جوکسی واسطها ور ذریعہ کے بغیر حاصل ہو۔ یہی وجہ ہے کہ محکمہ موسمیات والے بھی بارش کے امکان ،تو قع اورا مکان کی یات کرتے ہیں، یقین سے نہیں کہہ سکتے اور بار ہاا بیا ہوتا ہے کہ موسمیات والے بارش کےا مکان کا اعلان کر دیتے بیں لیکن بارش ہوتی نہیں اورالٹراساونڈ کے ذریعہ بجی اور بچیہونے کاعلم تب ہوسکتا ہے کہ پیٹ میں اس کے اعضاء بن سے ہوں اس سے پہلے علم نہیں ہوسکتا اگریے کم غیب ہوتا تو دودن کے مل کے بارے بھی علم ہونا جا ہے تھا جبکہ اللہ تعالیٰ کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حمل کب تھہرے گا اگر دوسال بعد تھہرے گا تواس کے نتیجہ میں بچہ پیدا ہو گایا بچی ، یہ اللہ کے علم میں ہوتا ہے۔

باب سوال جبرئيل عن شرائع الاسلام يرباب جرئيل المين كاملام كادكام كربار سروال كربار ميس بريباب جرئيل المين كاملام كادكام كربار سوال كربار ميس برات مربت ممرات ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعود قال حديث مربا الى النبى المنطقة في صورة شاب عليه ثياب بياض فقال السلام عليك

يا رسول الله قال رسول الله على السلام، فقال يا رسول الله ادنو فقال ادنه فقال يا رسول الله ادنو فقال ادنه فقال يا رسول الله ما الايمان فقال الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله والقدر حيره وشره قال صدقت فعجبنا لقوله صدقت كانه يدرى ثم قال يا رسول الله فما شرائع الاسلام قال رسول الله على الصلواة وايتاء الزكواة وصوم رمضا ن وغسل الجنابة قال صدقت فعجبنا لقوله صدقت كانه يدرى ثم قال فما الاحسان قال ان تعمل لله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت قال فمتى قيام الساعة قال رسول الله على ما المسؤل عنها باعلم من السائل فقفى فقال رسول الله على بالرجل فطلبنا فلم نرله اثراً فاخبرنا النبي النهي السائل فقفى فقال رسول الله عليه السلام جاء كم يعلمكم معالم دينكم.

تر چمہد: عبداللہ بن مسعود ہے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جرکل علیہ السلام بی علیہ السلام کے پاس ایک جو النی کی صورت میں آئے ان پر سفید کپڑے تھے پس اس نے کہا السلام علیک یارسول اللہ نبی علیہ السلام کہا اے اللہ کے رسول میں قریب آ جا کی ہوا ہوں آپ نے فرمایا قریب آ جا کی بھراس نے کہا اے اللہ کے رسولوں پر رسول ایمان کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کو این آئے بات کے رسولوں پر ایمان لا نا اور ہر انجھی بری تقدیر پر ایمان لا نا ، اس نے کہا آپ نے بخ فرمایا تو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ فرمایا 'نو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ فرمایا 'نو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ فرمایا 'نو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ فرمایا 'نو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ کہا ان اللہ کے فرمایا نو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ کہا ان اللہ کے فرمایا نو ہمیں اس کے قول 'آپ نے بخ کہا آپ نے فرمایا نو ہمیں اس کے قول اللہ کے نو فرمایا نو ہمیں اس کے قول اللہ کے نو فرمایا نو ہمیں کہا آپ نے بخ کہا کہا آپ نے بخ کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہا تا ہے کہا آپ نے بخ فرمایا کہ اس نے فرمایا کہ بہ سے تیا ہم نے کہا کہ تیا ہم نے کہا گہا تو وہ تہمیں دیور ہو تو وہ تہمیں دیور ہو تو وہ تہمیں دیور ہوا گیا تو نو ہو ہمیں دیور ہوا گیا تو نو ہم نے نو ہمایا کہ بس سے قیا مت کے بار سے میرے پاس لاؤ تو ہم نے اس کے فرمایا کہ بس سے تیا می کہا کہ کو نشان قدم نہ دیکھا بھر ہم نے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ تو ہو ہمیاں کہ تو ہو سیس تہار ہور دین کے احکام سکھلانے آگے تھے۔ نے فرمایا کہ بس سے اللغام نے تر کیا علیہ السلام تھے تمہار سے پاس تھر مصدر کی تاویل سے میں کو دون کی خبر ہو، قفی تقفیہ مصدر میں تو فرمایا کہ جرب ، فلفی تقفیہ مصدر میں تو کو طور سے میں کو کہا ہمیں کو کہا ہو کہا کہا کہ کو کہ میں تو کو صبحت کے اللہ کو کہ تو کہا کہا کہ کو کہ دون کی خبر ہو، فلفی تو کہ کو کہ

ے ماضی واحد غائب کاصیغہ ہے پیٹھاور پشت موڑ کر جانا۔ تقفیہ قفا جمعنی گردن، سے ہے گردن موڑ نا، پشت موڑ نے کو گرون موڑ نالا زم ہے، یہاں لا زم بول کرملز وم مرادلیا گیا ہے۔

فقال يا رسول الله.

بإرسول الله كهني كاحكم

سن بھی غائب شخص کوندادینے اور یارسول التّعلیقی کہنے کی کی صورتیں ہیں۔

(۱) بصورتِ حکایت کہنا یعنی قر آن وحدیث میں بیلفظ آیا ہے تواہے پڑھنااور نقل کرنا، یہ بالا تفاق جائز ہے جیہا كه فدكوره روايت مي جاورقر آن مي ب يا يها الرسل كلوا من الطيبات يا يها المدثر ،تشهد مي ب السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته.

(٢) نظم نعت شعروغيره ميں شاعران تخيل ہے حرفِ ندا كااستعال كرنا، يېھى فى نفسه بالا تفاق جائز ہے البية يسا ر مسئول السلسه كالفظ اس وثت اشعارا ورنعت ميں بھی اہلِ بدعت كی نشانی بن چکاہے اسلئے اس ہے احتر از ضرور ی

(٣) عام نثر میں حرف ندالکھنااور عام کلام میں کہنا،اس میں پیفصیل ہے کہ نبی علیہ السلام کے علاوہ ہرغائب کیلئے درست ہے کیونکہ اس میں غلط عقیدہ کا ایہام نہیں اور نبی علیہ السلام کے حق میں یتفصیل ہے کہ اگرآپ علیہ السلام کو عالم الغیب اور حاضر نا ظرسمجھ کر کہتا ہے تو جائز نہیں ،حرام اور شرک ہے اور اگریہ عقیدہ نہیں تو درست ہے کہ کوئی حرج نہیں کیکن اس ہے بھی بچنا جا ہے خاص طور پر یارسول التُّعَلِیم کے لفظ سے کیونکہ بیا ہل بدعت کا شعار بن چکا ہے۔

باب التوحيدوالرسالة یہ باب تو حیداور رسالت کے بارے ہے۔

حديث كمبره : ٧٦ - ابو حنيفة عن عطاء ان رجلاً من اصحاب النبي مَلَيْكَ حدثه ان عبداللّه بن رواحة كانىت لـه راعية تتعاهد غنمه وانه امرها تتعاهد شاة فتعاهدتها حتى سمنت الشاة واشتغلمت الراعية ببعض الغنم فجاء الذئب فاختلس الشاة وقتلها فجاء عبدالله وفقد الشاة ف اخبرت، الراعية بامرها فلطمها ثم ندم على ذلك فذكر ذلك لرسول الله الله

فعظم النبى عَلَيْكُ ذلك وقال ضربت وجه مؤمنة قال سوداء لا علم لها فارسل اليها النبى عَلَيْكُ فسألها اين الله فقالت في السماء قال فمن انا قالت رسول الله قال انها مؤمنة فاعتِقها فاعتَقها.

تر جمہ: امام ابوصنیفہ حضرت عطاء ہے روایت فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے صحابہ میں سے کئی حضرات نے ان سے بیان کیا کہ عبداللہ بن رواحہ کی ایک بحری جرانے والی لونڈی تھی وہ آپ کی بحریوں کا خیال رکھتی تھی ادرانہوں نے اسے حکم دیا کہ ایک بحری کی دیکھ بھال کرتی رہی یہاں تک کہ بحری موٹی ہوگئی اور بحری چرانے والی لونڈی بعض بحریوں کی حفاظت میں مشغول ہوگئی تو بھیٹریا آیا اور بحری کو ایک لیا اور اسے مار زال پس عبداللہ بن رواحہ آئے اور بحری کو گم پایا تو بحری چرانے والی لونڈی نے اس کے معاملہ کی خبر دی عبداللہ بن رواحہ آئے اور بحری کو گم پایا تو بحری چرانے والی لونڈی نے اس کے معاملہ کی خبر دی عبداللہ بن رواحہ آئے اور بحری کو گورت کے چرے پر مارا ہے تو انہوں نے کہا کہ وہ کالی ہے اسے ایمان کا اسے بڑا معاملہ تھور کیا اور فرمایا تم نے مومنہ عورت کے چرے پر مارا ہے تو انہوں نے کہا کہ وہ کالی ہے اسے ایمان کا علم بی نہیں پھر نبی علیہ السلام نے اس کے باس بیغام بھیجا اور اس سے بوچھا اللہ کہاں ہے تو اس نے کہا آسان میں، آپ نے فرمایا وہ مومنہ ہے اس لئے اسے آزاد کر دے جانے نہوں نے نہا وہ مومنہ ہے اس لئے اسے آزاد کر دے جانے نہوں نے اسے آزاد کر دیا۔

توضیح اللغات: راعیة بریال چرانے والی باندی تتعاهد و کیے بھال کرنا، خیال رکھنا، گرانی کرنا، سمنت (ک) موٹا ہونا، فربہ ہونا الذئب بھیڑیا احتلس ایجنا، اچانک جلدی سے اٹھالینا فقد (ض) گم کرنا، گم بانہ تلاش کرنے کے باوجود نہ پانا، لسطم تھیٹر مارنا، باب تفعیل سے بھی ہوسکتا ہے جمعنی زور دارتھیٹر مارنا نائے م شرمندہ ہونا، شرمسار ہونا سوداء کالی۔

تشریک اس حدیث سے بیٹا بت کرنا جاہتے ہیں کہ ایمان صرف تقیدیتی قلبی کا نام ہے۔

ائمال ایمان کاجز ، میں یانہیں میں ،اس بارے کچھا ختلاف ہے۔

ایمان کی حقیقت: ایمان تین چیز دن کا مجموعہ ہے(۱) تصدیق بالبخان یعنی دل سے تصدیق کرنا (۲) اقرار باللمان یعنی زبان سے اللہ کی وحدانیت اور نبی علیہ السلام کی رسالت کا اقرار کرنا (۳) عمل بالار کان یعنی اعضاء اور جوارح سے اعمال کرنا اقرار باللمان اور عمل بالارکان کی حیثیت کیا ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔

<u>اعمال کی حیثیت:معتزلہ اورخوارج کا مذہب یہ ہے کہ اعمال ایمان کا جزء ہیں ان کے بغیرا یمان حاصل</u> نہیں ہوتا بھران کا اس پرا تفاق ہے کہ جوشخص کبیرہ گناہ کرے تو وہمومن نہیں لیکن کا فرہے یانہیں اس میں ان کا آپی میں اختلاف ہےخوارج کے ہاں وہ کافر ہے اورمعتزلہ کے ہاں کافرنہیں نہمسلمان ہے نہ کافر ، ان کے ہاں کفراور اسلام کے درمیان ایک درجہ ہے جسے وہ''فسق'' کہتے ہیں۔

(٢) مرجيه كاند بهب بيه به كه ايمان صرف تصديق قلبي كانام بها عمال كاايمان سے كوئى تعلق نہيں۔

(m) اہل النۃ والجماعت کا مذہب افراط تفریط کے درمیان ہے وہ فر ماتے ہیں کہ اعمال ایمان کا ایسا جزءتو نہیں کہ اگر اعمال نه ہوں تو ایمان جا تارہے جیسا کہ معتز لہ اورخوارج کہتے ہیں اوراعمال ایمان سے غیرمتعلق بھی نہیں جیسا کہ مرجیہ کہتے ہیں بلکہ اعمال صالحہ کرنا اور معاصی ہے بچنا ایمان کیلئے بہت ضروری ہے اگر اعمال اجھے نہ ہوں تو ایمان کمزور ہو جائیگا۔حدیث الباب اہل السنۃ کی دلیل ہےاور بیمعتز لہ وخوارج کےخلاف ہےلونڈی کے دل میں تصدیق موجود تھی تو نی علیہ السلام نے اسے مومنہ قرار دیا۔ اس سے اعمال کے بارے یو چھا تک نہیں ، اگر اعمال ایمان کے جزء ہوتے اور ان کے بغیرایمان جاتار ہتاتو نبی علیہ السلام اس ہے اعمال کے بارے ضرور یو چھتے۔

این اللّٰه فقالت فی السماء: الله تعالی مکان کی جہت سے پاک ہے نبی علیہ السلام کے مکان کے بارے سوال کرنے اور باندی کا آسان کی طرف اشارہ کرنے میں دوحکتیں ہوسکتی ہیں (۱) معبود حقیقی اور بتوں کے درمیان فرق پیدا کرنا کیونکہ بت زمین پر ہوتے ہیں ، آسان پرنہیں (۲) آسان کی طرف نسبت کرنے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ، تکریم اور بلندیٔ مرتبه بتلا نامقصود ہے۔

فاعتِقهافا عتقها،اے آزاد کرنے کاامراسخبابی تھا وجو بی نہ تھا۔

باب التوقف في ذراري المشركين یہ باب مشرکین کی اولا دیے متعلق تو قف کے بارے ہے۔

حديث كمبرم : ۵ - ابو حنفية عن علقمة عن ابن بريدة عن ايبه قال كنا جلوسا عند رسول اللُّه اللُّه اللُّهِ فَقَالَ لا صحابه انهضوبنا نعود جارنا اليهودي قال فدخل عليه فوجده في الموت فساله ثم قال اشهد ان لااله الا الله واني رسول الله فنظر الي ابيه فلم يكلمه ابوه فقال له النبي عَلَيْكِ اشهد ان لا اله الاالله واني رسول الله فنظر الي ابيه فقال ابوه اشهد له فقال

الفتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ، فقال النبى المسلمة المحمد لله الذى انقذ بى نسمة من النبار، وفى رواية انه قال ذات يوم لا صحابه انهضوا بنا نعود جارنا اليهودى قال فوجده فى الموت فقال اتشهد ان لا اله الا الله قال نعم قال اتشهد انى رسول الله قال فنظر الرجل الى ابيه قال فاعاد عليه رسول الله عملية فوصف الحديث ثلث مرات الى اخره على هذه الهياة الى قوله فقال اشهد انك رسول الله فقال رسول الله عملية الحمد لله الذى انقذ بى نسمة من النار.

تر جمیہ: ابن بریدہ اپنے والا بریدہ نے قل کرتے ہیں وہ فر ماتے ہیں ہم نبی علیہ السلام کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے اپنے صحابہ کوفر مایا کہ ہمارے ساتھ اٹھ کھڑے ہوا ہے یہودی پڑوی کی عیادت کرتے ہیں بریدہ فر ماتے تیں کہ نبی علیہ السلام اس کے پاس گئے تو اسے موت کے عالم میں پایا تو اس سے بو چھے کچھ کی پھر فر مایا کہ تو گواہی دے کہ وُنی معبود نہیں گراللّٰدا در میں اللّٰہ کا رسول ہوں تو اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھااس کے باپ نے اس ہے بات نہ کی بھرنبی علیہالسلام نے اسے کہا گواہی دے کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا تواس کے باپ نے اے کہااس کے حق میں گواہی دے دوتو جوان نے کہامیں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ئے سواکوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں ہیں نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس نے میر کی دجہ ہے ایک نفس کوجہنم ہے چھٹکارا دے دیااورایک روایت میں ہے کہایک دن نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ ت فرمایا کہ ہمارے ساتھ اٹھ کھڑے ہوا ہے یہودی پڑوی کی بیار پری کریں راوی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے اسے موت کی تحتیوں میں یا یا تو آپ نے فر ما یا کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس نے کہا ما^ں آ پ نے فرمایا کہا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ راوی فرماتے ہیں کہا*ں شخص* نے اپنے باپ کی طرف دیکھا، راوی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے پھراس پرکلمہ پیش کیا پھر حدیث کوای ہیئت پر آخر حدیث تک تین بار بیان فر مایا لیعنی اپنے اس قول تک کہ پھر اس شخص نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس نے میری وجہ ہے ایک نفس کو آگ سے نجات دے دی۔ توضیح اللغات: جلوس جالس کی جمع بیضے والے انهضوا (ف) اٹھنا النهوض مصدر ہے بعود (ن)عیادت سے ہے عیادت کرنا، بیار پری اور تیمار داری کرنا، جسالہ پڑوی، جمع جیسو ان جیسے فساد اور نساد کی جمع

فیر ان اور نیر ان آتی ہے الیھو دی ایک روایت مین اس کا نام عبدالقدوں اور ایک میں عبدوں آیا ہے الفتی جوان ، جمع فتیان اور فتیہ آتی ہے انقذ جھٹکارادینا، بچانا، نجات دلا نانسہ مہنون اور سین دونوں کا فتحہ ہے جاندار گلوق، نفس، انسان ، سانس، جمع نسم، نسمات و صف (ض) بیان کرنا الی قولہ بدل ہے الی آخرہ ہے۔

نعود جاد نا الیہو دی النے اسے معلوم ہوا کہ کا فریڑ وی کی عیادت درست ہے، اس میں اگراہے اسلام کی دعوت دینے کی نیت ہوتو اور زیادہ تو اب ہے۔ مند ہزاراور طبرانی وغیرہ میں حضرت جابر کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا ہے کہ پڑوی تین قتم کے ہیں (۱) جس کا ایک حق ہواور وہ کا فراور مشرک پڑوی ہے، اس کا حق پڑوس کا ہے (۲) جس کے دوحق ہیں، وہ مسلمان پڑوی ہے اس کا ایک حق پڑوی ہونے کا ہے اور ایک حق مسلمان ہونے کا۔ (۳) جس کے تین حق ہیں، وہ رشتہ دار مسلمان پڑوی ہونے کا ایک حق پڑوی ہونے کا ہے اور ایک مسلمان ہونے کا۔ (۳) جس کے تین حق ہیں، وہ رشتہ دار مسلمان پڑوی ہونے کا اور ایک رشتہ دار ہونے کا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعمال ایمان کا جز نہیں ،تصدیق قلبی کافی ہے ،اس شخص نے صرف کلمہ پڑھا تھا کوئی عمل نہ کیا تھااس سے معتز لہ اورخوارج کی تر دید ہوگئی۔

صربيث ممرك: ٢ - ابو حنيفة عن عبدالرحمن بن هر مزالاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله على الله عن ابى هريرة ان رسول الله على الفطرة فابواه يهودانه وينصّرانه قيل فمن مات صغيرا يا رسول الله قال الله اعلم بما كانوا عاملين.

تر جمہ: ابو ہریرۃ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ ہر بیدا ہونے والا بچہ فطرۃ اسلام پر بیدا ہوتا ہے۔ بھراس کے ماں باپ اسے یہودی اور نصرانی بناتے ہیں تو کہا گیا اے اللّٰہ کے رسول پھر جو بچین میں مرگیا اس کا کیا تھم ہے آپ نے فر مایا کہ اللّٰہ ان کے اعمال کوخوب جانے والے ہیں۔

توضیح اللغات: علی الفطرة فطرة کامعنی فطرة تو حیداوراسلام ہے،مطلب یہ ہے کہ پیدائی اور خلقی طور پراللہ تعالی نے ہر بچ میں ایک ایسی فطری استعداداور ملکہ رکھا ہے کہ اگر کوئی اسے گراہ نہ کرد ہے، غلط ماحول اس کا ذہن بدل نہ ڈالے اور وہ اپنی فطری استعداد سے کام لے تو وہ اللہ کی وحدانیت پر ایمان لے آئے گا۔لیکن ماں باپ کی وجہ سے بچہ گراہ ہوسکتا ہے مثلا اس کے والدین یہودی یا نصرانی ہیں تو وہ اسے یہودی یا نصرانی بنادیں گے۔ یہودی بنا نایہ صرانہ باب نفعیل ،نصرانی بنانا صغیر ا، مات کی ضمیر فاعل سے بھود دانہ باب نفعیل ، تہوید سے ہے یہودی بنانا بین صرانہ باب نفعیل ،نصرانی بنانا صغیر ا، مات کی ضمیر فاعل سے ا

صغار كاحكم:

نابالغ بچەنوت 'ہوجائے تو وہمسلمان شار ہوگا یانہیں؟ اس بارے تفصیل یہ ہے کہ بچوں کے احکام شرعاً دوشم کے

بں۔

(۱) د نیاوی حکم: د نیامیں بچے حیسر الا بسوین دیناً کے تابع ہوتے ہیں یعنی والدین میں ہے جس کا دین اچھا ہے بچاس کے تابع ہوگا ،اگر ماں باپ د ونوں مسلمان ہوں یا ایک مسلمان اور دوسرا کا فرتو بچے مسلمان تصور کیا جائیگا چنانچہ اس کی نماز جناز ہ پڑھی جائیگی اور اسے مسلمانوں کے مقبرے میں دفنایا جائیگا ،اوراگر دونوں کا فر ہوں تو بچہ کا فرتصور کیا ۔ رہا

۔۔ (۲) اخروی حکم: اس میں پیفصیل ہے کہ مسلمانوں کے بچے بالا تفاق جنتی ہوں گے اور کفارومشرکین کے بچوں کے بارےاختلاف ہے،اس میں کئی اقوال ہیں۔

- (۱) بعض کے ہاں وہ والدین کی تبعیت میں دوزخی ہو گئے ۔
 - (۲) بعض کی رائے ہیہ ہے کہ وہ اعراف میں ہو نگے۔
 - (٣) بعض کا قول ہیہ ہے کہ وہ اہل جنت کے خادم ہو نگے ۔
- (۴) شخ ابوالحن اشعری اور شافعیه کالذہب بیہ ہے کہ وہ جنتی ہوں گے۔

(۵) ای باری تو قف اختیار کیا جائے ، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہی موقف ہے اور مذکورہ حدیث ہے اس کی تأثید ہوتی ہے۔ نبی علیہ اسلام نے فر مایا اللّٰہ اعلم بھا کا نوا یعملون یعنی اللّٰہ کوخوب معلوم ہے کہ انہوں نے بڑا ہورکیا ممل کرنا تھا، اگر بڑے ہوکرا چھے ممل کرتے تو جنت میں جاتے اور اگر برے اعمال کرتے تو دوزخ میں جاتے اور اگر برے اعمال کرتے تو دوزخ میں جاتے اور ایڈ بات اللّٰہ کے علم میں ہے، لہٰذا ہمیں تو قف اختیار کرنا جائے۔

باب الامربقتال الناس حتى يقولو الااله الاالله.

یہ باب لوگوں سے قبال کے بارے ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہدیں۔

صريت تمبر ٢: كرابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابر ان رسول الله على قال امرت ان اقسات الله على الله على الله الا الله الا الله فاذا قالوها عصموا منى دما عهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله تبارك وتعالى .

تر جمید: حضرت جابرٌ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے علم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے آبال کروں، یہاں تک کہ وہ کہیں کوئی معبود نہیں مگر اللہ تعالیٰ بس جب وہ بیکلمہ کہہ دیں تو وہ مجھ سے اپنے خون اور اپن اموال محفوظ کرلیں گے مگر اس کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے۔

حتى يقولوا النجاس معلوم ہوا كەمىلمان ہونے كيلئے كلمه كافى ہے، المال ايمان كا جزنہيں عصمو المحفوظ كرنا، يعنى جو خص كلمه برخ ھے گااس كاخون اور مال محفوظ ہوجائيگا، اس كوتل كرنا اور اس كے مال كوضائع كرنا جائز نہ ہوگا، دماء دم كى جع خون، الا بحقها النج مگر كلمه كے حق كى وجہ ہے، بيا استفاء معصوم الدم اور معصوم المال ہونے ہے بعنی اس كاخون اور مال محفوظ ہوگياليكن كلمه كے حق كى وجہ سے حفاظت ختم ہوسكتی ہے۔ اس كوتل كيا جاسكتا ہاں ك تين صورتيں ہيں (۱) وہ مرتد ہوجائے (۲) وہ محسن ہوا در زیا كرلے (۳) كى كوعمداً قتل كرد بے تو اسلام كاحكم بے كه الله المنج اس ميں شبر كا از الہ ہے شبہ بيہ ہوتا ہے كہ ہوسكتا ہے كہ كافر نے دل سے اسلام قبول نہ كيا ہو ، تل ہم ظاہر كے مكاف ہيں، جب كلمہ اسلام قبول نہ كيا ہو ، تل سے نہ كيا ہو ، تل طور پر كلمہ بنج ھاليا ہو ، اس كا جواب ديا كہ ہم ظاہر كے مكاف ہيں، جب كلمہ بنج ھاليا تو اسے مسلمان تصور كريں گے ، اگر دل ميں كفر ہے تو اس كا حساب اللہ تعالى كرے گا۔

باب عدم تکفیراهل الکبائر یہ باب اہل کبائر کی تکفیرنہ کرنے کے بارے ہے۔

حديث ممرك: ^ - ابو حنيفة عن ابى الزبير قال قلت لجابربن عبدالله ماكنتم تعدون الذنوب شركاً قال لا قال ابو سعيد قلت يا رسول الله هل فى هذه الامة ذنب يبلغ الكفر قال لا الالشرك بالله تعالىٰ.

تر جمہ: ابوالزبیرُ ہے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے جابر بن عبداللہ ہے کہا آپ لوگ کون ہے گنا ہوں کو شرک شارکرتے تھے انہوں نے فر مایا کسی کونبیں ،ابوسعید خدری فر ماتے ہیں میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا اس امت میں ایسا گناہ ہے جو کفر کو پہنچ جائے آپ نے فر مایا کہ نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا۔

قال لا المن اصل ہے کے خالا نعد شیامن الدنوب کفر ا ،اس حدیث ہے معتز لہ اور خوارج کی تر دید ہوگئ ان کے ہاں کا فربھی ہوجا تا ہے۔ الا المنسسر کی ان کے ہاں کا فربھی ہوجا تا ہے۔ الا المنسسر کی السسن شرک کی دواقسام ہیں (۱) شرک جلی (۲) شرک خفی ،شرک جلی ہے ہے کہ سی مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ کی ا

_________ صفات باذات یا عبادت میں شریک کیا جائے اور شرک خفی ریا اور دکھلا وے کو کہتے ہیں شرک جلی ہے آ دمی کا فر ہو جا تا ہےاور شرک خفی میں کا فر ہونے کا خطرہ ہے۔

صديث ممر ؟ ٩ - ابو حنيفة عن عبدالكريم بن ابى المخارق عن طاؤس قال جاء رجل الى ابن عمر فساله فقال يا ابا عبدالرحمن ارأيت الذين يكسرون اغلاقنا وينقبون بيوتنا ويغيرون على امتعتنا اكفروا قال لا قال ارايت هولاء الذين يتأولون علينا ويسفكون دماء نا اكفرواقال لا حتى يجعلوا مع الله شيأ قال وانا انظر الى اصبع ابن عمر وهو يحركها ويقول سنة رسول الله عليه وهذا الحديث رواه جماعة فرفعوه عن رسول الله عليه المحديث رواه جماعة فرفعوه عن رسول الله عليه المحديث وها عن الله عليه المحديث وها المحديث واله عليه المناه عليه المناه المحديث واله عليه المناه المناه الله الله الله الله المناه المناه الله المناه الله المناه الم

تر جمعہ: طاؤی سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص ابن عمر کے پاس آیا اور آپ ہے سوال کیا اور کہا اے ابوعبد الرحمٰن مجھے ان لوگوں کے بار بے خبر دیدیں جو ہمارے تالوں کوتو ڑتے اور ہمارے گھروں پر نقب زنی کرتے اور ہمارے سازوسامان پر غارت گری کرتے ہیں کیا وہ کا فرہو گئے آپ نے فرمایا کہ نہیں اس نے کہا مجھے ان لوگوں کے بار بے خبر دیں جو ہمارے خلاف قتل کی تاویل کرتے اور ہمارے خونوں کو بہاتے ہیں کیا وہ کا فرہیں آپ نے فرمایا کہ بین این عمر کی انگلی کی طرف د کھے رہا تھا نہیں یہاں تک کہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کوشریک کر دیں طاؤس فرماتے ہیں کہ میں ابن عمر کی انگلی کی طرف د کھے رہا تھا اس حال میں کہ آپ اے حرکت دے رہے تھے اور فرمارہ ہے تھے کہ بیر سول اللہ اللہ ہے اور اس حدیث کوئی افراد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کوئی افراد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کوئی افراد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کوئی افراد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کوئی افراد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کوئی افراد نے روایت کیا ہے اور اسے نبی علیہ السلام ہے مرفوع بیان فرمایا ہے۔

توضیح اللغات: اد ، یت اسم علی امر حاضر بمعنی اخبرنی، یکسرون (ض) تو ژنا علاق غلق کی جمع بالغات دن کی کرنا، دیوار میں سوراخ کرنایہ خیبرون غارت گری کرنا، جملہ کرنا، تاخت و تاراج کرنا قبر آن میں ہے فیالم مغیرات صبحا، امتعه ، متاع کی جمع ساز وسامان متأولون ، تل کی تاویل کرنا، قتل کومباح سمجھنا یسفکون (ض) خون بہانا۔

قال لاالنج اس ہے معلوم ہوا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فرنہیں۔

باب عدم خلو دالمؤمنین فی النار یہ باب مؤمنین کے جہم میں ہمیشہ نہ رہنے کے بارے میں ہے۔

مر جمہ: عبداللہ بن حبیہ فرماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام کے صحابی ابوالدرداء سے سناانہوں نے فر مایا الناء میں کہ میں رسول النطیقیہ کاردیف تھا تو آپ نے فر مایا اے ابوالدرداء جو خص یہ گواہی دے کہ کوئی معبود نہیں گر اللہ اللہ کا رسول ہوں تو اس کیلئے جنت واجب ہوجاتی ہے میں نے کہا اگر چہ وہ زنا کرے اور چوری کرے ابو الدرداء فر ماتے ہیں نبی علیہ السلام کچھ دیر کیلئے مجھے خاموش ہوگئے پھر کچھ دیر چل پڑے پھر کہا جو یہ گواہی دے کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس کیلئے جنت واجب ہوجاتی ہے میں نے عرض کیا اگر چہ وہ ذنا کرے ابوالدرداء فر ماتے میں نبی علیہ السلام پھر کچھ دیر مجھ سے خاموش رہے پھر کچھ دیر چلتے رہے پھر فر مایا کہ جو خص سے گواہی دے کہ اور چوری کرے ابوالدرداء فر ماتے میں نبی علیہ السلام پھر کچھ دیر مجھ سے خاموش رہے پھر کچھ دیر چلتے رہے پھر فر مایا کہ جو خص سے گواہی دے دے دوری کرے اگر چہ ابوالدرداء کی ناک خاک نے عرض کیا اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے اگر چہ ابوالدرداء کی ناک خاک نے عرض کیا اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے اگر چہ ابوالدرداء کی ناک خاک ناک کے مرے کی طرف اشارہ فر مارے ہیں گویا کہ میں ابوالدرداء کی سبابہ انگلی کو دیکھ رہا ہوں آپ اس کے ساتھ اپنی ناک کے مرے کی طرف اشارہ فر مارے ہیں۔

توضیح اللغات: ردیف سواری پرسوارکے پیچھے سوارہونے والاابو الدر داء نام عویمر بن زیر ہے سرق (ض)چوری کرناسار (ض)ساریسیو سیو ایر کرناد غم (س) ذلیل ہونا۔ فروتی کرنا، ناک زمین ہ رگڑ نایہ ذات کی نشانی ہے، ناک خاک آلود ہونا ذات سے کنایہ ہے السبابد انگشت شہادت سب سب سبا (ن) کے معنی گالی دینا، زمانہ جاہلیت میں اس انگلی ہے گالی دینے کارواج تھا، اسلئے اس کا نام سبابہ پڑگیا، نبی علیہ السلام نے یہ نام بدل کرمتجہ رکھا یعنی تبیج کرنے والی انگلی، اس سے اللہ کی تبیج کرنا چاہئے۔ ارنب ہمزہ کا فتحہ راء کا سکون نون اور باعظام نے یہ کا سرا۔ جمع ارنب۔

مديث ممر الله والمانة على المانون في رجل وصل الرحم وبر وصدق الحديث وادى الامانة وعف بطنه وفرجه وعمل ما استطاع من خير غير انه شك في الله ورسوله قال انها تجبط وعف بطنه وفرجه وعمل ما استطاع من خير غير انه شك في الله ورسوله قال انها تجبط ماكان معها من الاعتمال قال فما ترى في رجل ركب المعاصي وسفك الدماء واستحل الفروج والاموال غيرانه شهد ان لا اله الاالله وان محمداً عبده ورسوله مخلصاً قال معاذ ارجووا خاف عليه قال الفتي والله ان كانت هي التي احبطت مامعها من عمل ما تضر هذه ما عمل معها ثم انصرف فقال معاذ ماازعم ان رجلا افقه بالسنة من هذا

تر جمہ: ابوسلم خولانی فرماتے ہیں حضرت معاؤ جمعی شہراتر ہے تو آپ کے پاس ایک جوان آ دئی آ یا اور کہا کہ

آپ الیے تخص کے بارے کیا فرماتے ہیں جوصلہ رحی کرتا ہے اور نیکی کرتا ہے اور بچ بات کرتا ہے اور امانت ادا کرتا ہے

ادرا پنے پیٹ اور شرمگاہ کو بچائے رکھتا ہے اور اپنی استطاعت کے مطابق خیر کے کام کرتا ہے گر وہ اللہ اور اللہ کے

رمول کے بارے شک میں مبتلا ہے آپ نے فرمایا کہ قصہ یہ ہے کہ اس عقیدہ کے ساتھ جوا عمال ہیں وہ ضائع ہیں اس

نے کہا گھر آپ اس شخص کے بارے کیا فرماتے ہیں جو معاصی کا ارتکاب کرتا ہے اور خون بہاتا ہے اور شرمگاہوں اور

نے کہا گھر آپ اس شخص کے بارے کیا فرماتے ہیں جو معاصی کا ارتکاب کرتا ہے اور خون بہاتا ہے اور شرمگاہوں اور

مالوں کو طال کرتا ہے گر وہ اخلاص کے ساتھ گوا ہی دیتا ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبوز نہیں اور مجھے اس پر عذا ہے کا اندیشہ بھی ، نو جوان

کے رسول ہیں حضرت معاذ نے فرمایا کہ مجھے اس کی نجات کی امید بھی ہے اور مجھے اس پر عذا ہے کا اندیشہ بھی ، نو جوان

نے کہا اگر شک ہی وہی ہے جس نے اپنے ساتھ کے عمل کو غارت کر دیا ہے تو شہادت کو وہ گناہ کوئی نقصان نہیں دے

نے کہا اگر شک ہی وہی ہے جس نے اپنے ساتھ کے عمل کو غارت کر دیا ہے تو شہادت کو وہ گناہ کوئی نقصان نہیں جواس سے زیادہ

سنت کو تھے اب

توضیح اللغات: بزل اترنا، نازل ہونا، قیم ہونا، (ض) حمص بکسرالحاء وسکون المیم، شام کاایک مشہور شہر شاب جوان جمع شدواب، و صل ملا نا (ض) السر حم رشته داری، یہ جمله اپنے معطوفات کے ساتھ رجل کی صفت ہے ہونیکی کرناعف عفیف اور پاکدان ہونا، حرام سے بچانا، مراد پیٹ کوحرام غذا اور شرمگاہ کو بدکاری ہے بچانا مراد پیٹ کوحرام غذا اور شرمگاہ کو بدکاری ہے بچانا ہمراد پیٹ کوحرام غذا اور شرمگاہ کو بدکاری ہو سکتا ہے و عسمل ما استطاع فی خیر مامبین، من بیانیہ اور خیراس کا بیان ہے مبین اور بیان کا ترجمہ تین طرح ہو سکتا

- (۱) اوروہ عمل کرتا ہے جس کی طافت رکھتا ہے خیر میں ہے۔
 - (۲) اور و ممل کرتا ہے جس کی طاقت رکھتا ہے یعنی خیر۔
 - (m) اوروہ اپنی طاقت کے مطابق خیر کاعمل کرتا ہے۔

انها تحبط ما کان معها من الاعمال، اس میں دواخهال ہیں (۱) ها عنمیر کا مرجع عقیدہ یاالویہ قبعی شک ہو۔ تہبط احباط ہے ہو بمعنی غارت کرنا معنی ہوگا وہ عقیدہ باطلہ یاشک ان اعمال کوغارت کردیتا ہے جواس کے ساتھ ہوتے ہیں (۲) انہا میں ها غیمیر قصہ ہو، اور معها کی خمیر کا مرجع عقیدہ باطلہ یاالویہ قاور داس صورت میں تجط میں دواخهال درست ہیں (۱) اے مجرد باب سمع ہے پڑھا جائے یعنی قصہ یہ ہے کہ اعمال ضائع اور غارت ہوجاتے ہیں ماموصولہ ہے مرادا عمال ہیں اسکئے تحیط مونث کا صیفہ لایا گیا (۲) احباط ہے مجبول کا صیفہ پڑھا جائے یعنی قصہ یہ ہے کہ عقیدہ باطلہ یا شک کے ساتھ اعمال حبول کر لئے جاتے ہیں۔ واضح ہو کہ عقیدہ اور المسريبة عبارت میں نہ کورنہیں لیکن اس ہے تبحق رہے ہیں۔ واضح ہو کہ عقیدہ اور المسريبة عبارت میں نہ کورنہیں لیکن ضمیر فاعل ہے ما سموس معاملہ علم معہا، ما تصر فعل ، هذہ ما عمل معہا، ما تصر فعل ، هذہ اس کا مفعول به مقدم ہا اور ہذہ ہے الشہادہ کی طرف اشارہ ہے ما عمل النج موصول صلا ملکر تفرکا فاعل ، اور ما ہے مراد پر ساتمال اور قباحیں ہیں ، الشہادہ کی طرف اشارہ ہے ما عمل النج موصول صلا ملکر تفرکا فاعل ، اور ما ہے مراد پر ساتمال ہوں گے وہ شبادت تعلم مونث کا صیفہ لایا گیا ہے ، معنی ہوا: تو حید ورسالت کی شہادت کے ساتھ جو بھی پر سے اعمال ہوں گے وہ شبادت کو تقصال نہیں پہنچا سکیں گے۔ افقہ ، زیادہ تجو محدار۔

صديث ممرا ا: ۱۲ مد عن ابى حنيفة عن ابى مالك الا شجعى عن ربعى بن خراش عن حديث ممرا ا: ۱۲ مد عن ربعى بن خراش عن حديفة قال يدرس الاسلام كما يدرس وشنى الثوب ولا يبقى الاشيخ كبير او عجوز فانية يقولون قد كان قوم يقولون لا اله الا الله وهم لا يقولون لا اله الا الله قال فقال صلة بن زيد فعا

تر جمہ: حضرت حذیفہ تخر ماتے ہیں کہ اسلام ایسے مٹا دیا جائےگا جیسے کیڑے کے نقش ونگارکو مٹا دیا جاتا ہے اور نہیں ہاتی رہے گا مگرانتہائی بوڑھا یا ختم ہونے والی بوڑھی عورت وہ کہیں گے بچھلوگ تھے جو کہا کرتے تھے کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں اور وہ خود لا الہ الا اللہ نہیں کہیں گے راوی فرماتے ہیں پس صلہ بن زید نے کہا کہ اے اللہ کے بندے پھرلا الہ الا اللہ انہیں کیا نفع دے گا۔ حالا نکہ نہ وہ روزہ رکھتے ہیں اور نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ جج کرتے ہیں اور نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ جج کرتے ہیں اور نہ زکوۃ دیتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ وہ اس کے سب جہنم کی آگ سے نجات یالیں گے۔

توضیح اللغات: یدرس (ن) مصد درس، دروس منامنا نالازی و متعدی، و شی کیڑے کے نقش ونگار نقش ونگاروالے کیڑے فانیه فناء فناء کے معنی ونگار نقش ونگاروالے کیڑے فانیه فناء فناء کے معنی میں نفع دینا، کام آنا، عنهم ضمیر کا مرجع لفظ قوم ہے۔ یا عبدالله یکی کاعلم اور نام بھی ہوسکتا ہے اور اس کا لغوی معنی بھی قمراد ہوسکتا ہے، اور اس کا مخاطب معلوم نہیں ہے۔

باب وجوب الایمان بالقدر یہ باب تقریر پرایمان لانے کے وجوب کے بارے ہے۔

مديث مبر ١٢: ١٣ ا _ ابو حنيفة والمسعر عن ٥٨

زید قال کنت اری رأی الخوارج فسألت بعض اصحاب النبی عُلَیْتُه فاخبرنی ان النبی عُلیْتُه فاخبرنی ان النبی عُلیْتُ قال بخلاف ماکنت اقول فانقذنی الله تعالیٰ به .

تر جمہ: یزید کہتے میں کہ میں خوارج کی رائے کو درست سمجھتا تھا پس میں نے نبی ایک کے بعض صحابہ سے یو چھا تو انہوں نے مجھے خبر دی کہ نبی علیہ السلام نے اس کے خلاف تصریح کی ہے جو میں کہتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کے سبب چھٹکارا دے دیا۔

نوارج کی رائے یہ ہے کہ مرتکب کبیرہ کا فر ہے۔ کنت اری رای النحو ارج، حقامفعول برمحذوف ہے انقذ نجات و یناچھ کارادینا۔

باب الحث على العمل

یہ باب ممل پر برا بھنچتہ کرنے کے بارے میں ہے۔

حديث تمبر ١٠٠٠ - ابو حنيفة قال كنا مع علقمة وعطاء بن رباح فساله علقمة فقال له يا ابا محمد ان ببلا دنا قوماً لا يثبتون لا نفسهم الايمان ويكرهون ان يقولوا انا مومنون بل يقولون انا مومنون ان شاء اللُّه تعالىٰ ، فقال وما لهم لا يقولون قال يقولون انا اذا اثبتنا لا نفسنا الايمان جعلنا لا نفسنا الجنة قال سبحان الله هذا من خدع الشيطان وحبائله وحيله، الجأهم الى ان دفعوا اعظم منة الله تعالى عليهم وهو الاسلام وخالفوا سنة رسول الله عَلَيْهُ رأيت اصحاب رسول الله عَلَيْكِم ورضى عنهم يثبتون الايمان لا نفسهم ويذكرون ذلك عن رسول الله عليه فقال لهم يقولون انا مومنون لا يقولون انا من اهل الجنة فان الله تعالى لو عذب اهل سمواته واهل ارضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم فقال له علقمة يا ابا محمد ان الله تعالى لو عـذب الـمـلائكة الذين لم يعصوه طرفة عين عذبهم وهو غير ظالم لهم قال نعم قال هذا عندنا عظيم فكيف نعرف هذه فقال له يا ابن اخي من ههنا ضل اهل القدر فاياك ان تقول بقولهم فانهم اعداء الله تعالى الرادون على الله تعالى اليس يقول الله تعالى لنبيه عَلَيْهِ قل فلله الحجة البالغة فلوشاء لهلاكم اجمعين فقال له علقمة اشرح يا ابا محمد شرحاً يذهب عن قلوبنا هذه الشبهة فقال اليس اللَّه تبارك وتعالىٰ دل الملائكة على تلك الطاعة والهمهم اياها وعزمهم عليها وجبر هم على ذلك قال نعم قال وهذه نعم انعم الله تعالىٰ بها عليهم قال نعم قال فلو طالبهم بشكر هذه النعم ما قدروا على ذلك وقصروا وكان له ان يعذبهم بتقصير الشكروهوغيرظالم لهم.

تر جمیہ: امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علقمہ اور عطاء بن رباح کے پاس تھے تو حضرت علقمہ نے ان سے

نہیں کرتے اوراس بات کو ناپسند کرتے ہیں کہ ریمہیں ہم بلاشبہ مومن میں بلکہ وہ کہتے ہیں ہم مومن ہیں اگر اللہ تعالی جاہے، تو عطانے فرمایا کہ انہیں کیا ہے کہ وہ نہیں کہتے ،علقمہ نے کہا وہ کہتے ہیں کہا گرہم یقین کے ساتھ اپنے لئے ایمان ٹابت کریں گے تو ہم اپنے لئے جنت ٹابت کرنے والے ہوں گے انہوں ٹنے فر مایا سجان اللہ یہ شیطان کے ر حکوں اور اس کے جالوں اور اس کے حیلوں ہے میں سے ہے اس نے انہیں اس بات پر مجبور کر دیا ہے کہ وہ اپنے او پر الله تعالیٰ کے عظیم ترین احسان کو دور کریں اور وہ اسلام ہے اور انہوں نے رسول التعافیقی کی سنت کی مخالفت کی ہے میں نے رسول النّعِلَظِیّٰ کے صحابۂ کودیکھاوہ اپنے لئے جزم کے ساتھ ایمان کا اثبات کرتے تھے اوریہ بات وہ نبی علیہ اللام تک مرفوع بیان کرتے تھے پھراس ہے کہا وہ فر ماتے تھے کہ ہم بلا شبہ مومن ہیں اور وہ نہیں فر ماتے تھے کہ ہم بلا شبہ جنت والوں میں سے ہیں کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ تمام آسانوں والوں اور زمین والوں کوعذاب دے تو انہیں عذاب دیگااس حال میں کہوہ ان برظلم کرنے والا نہ ہوگا تو علقمہ نے انہیں کہا کہ اے ابومجمدا گرایند تعالیٰ ان فرشتوں کوعذاب دے جنہوں نے آئکھ جھیکنے کی مقدار بھی اس کی نافر مانی نہیں کی تو کیا وہ انہیں عذاب دیے گا اس حال میں کہ وہ ان پر ظلم کرنے والا نہ ہوگا عطاء نے فر مایا ہاں علقمہ نے کہا یہ بات تو ہمارے ہاں بہت بڑی ہے پھر ہم اسے کس طر^{ح سمج}ھیں توانہوں نے فر مایا کہا ہے میرے بھتیجے یہیں ہے تو قدریہ گمراہ ہوئے ہیںللہٰ دااس بات ہے بچو کہتم ان کی بات اختیار کرد کیونکہ وہ اللّٰہ تعالیٰ کے دشمن ہیں اللّٰہ تعالیٰ پر اعتراض کرنے والے ہیں کیا اللّٰہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کونہیں فر مار ہا آپ کہہ دیں پس اللہ ہی کیلئے واضح بینہ ہےلہٰ ذاا گر جا ہے تو تم سب کو ہدایت دے دے تو علقمہ نے ان ہے کہااے ابو محرآ پالی تشریح کریں کہ جو ہارے دلوں ہے اس شبہ کوختم کر دیتو انہوں نے فر مایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی ال اطاعت پر را ہنما ئی نہیں کی اور و ہ ان کوالہا منہیں کی اورانہیں اس پر پختهٰ نہیں بنایا اورانہیں اس پرمقہور ومجبور نہیں کیا اس نے کہاہاں تو انہوں نے فر مایا کہ بیاللّٰہ تعالیٰ کی نعتیں ہیں جوااس نے ان پر کی ہیں اس نے کہاہاں انہوں نے فر مایا ا کراللّٰدان ہے ان نعمتوں کے شکر کا مطالبہ کرے تو وہ اس پر قا در نہ ہوں گے اور اس سے عاجز آ جا نمیں گے اور اللّہ کیلئے درست ہوگا کہ شکر میں کو تا ہی کی وجہ ہے انہیں عذاب دے اس حال میں کہوہ ان پر ظالم نہ ہوگا۔

تسوضیح اللغات: حدع ، حدعة کی جمع دیوکه حبائل حباله کی جمع بیصندا، جال حیل ، حیله کی جمع البحاً باب افعال ، مجبور کرنا منة احیان طرفة عین آنکه کا جھیکنا عداء دشمن ، عدو کی جمع الر ادون روکر نے والے ، اعتراض کرنے والے الحجة دلیل، بینه البالغة واضح یندهب النج جمله شرحاً کی صفت مدل (ن) دلالة عن راہنمائی کرنا الهم الہام کرنا، دل میں بات ڈالنا عظم عظیم تربنانا اور بعض ننخوں میں عزمهم مے قصر واعاجز راہنمائی کرنا الهم الہام کرنا، دل میں بات ڈالنا عظم عظیم تربنانا اور بعض ننخوں میں عزمهم مے قصر واعاجز

ہونا، کوتا ہی کرنا، تقصیر کوتا ہی۔ انا مومن ان شاء الله کہنے کا حکم

اگر کوئی شخص اپنے مومن ہونے کی خبر دیتو صرف انا مومن کیے یا انا مومن ان شاء اللہ کیے اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں صرف!نا مومن کہے اور بعض کہتے ہیں ساتھ ان شاءاللہ کے بعض فر ماتے ہیں کہ دونوں طرح درست ہے کین پیچیقی اختلاف نہیں لفظی اختلاف ہے کیونکہ ان شاء اللہ کہنے کے مقاصد مختلف ہیں، بعض بالا تفاق جائز اور بعض بالاتفاق ناجائز میں،ان کی تفصیل میہے۔

(۱) ان شاء الله شک کی وجہ ہے کہتا ہے اسے فی الحال اپنے ایمان میں شک ہے یہ بالا تفاق جائز نہیں کیونکہ ایمان میں فی الحال شک کرنا کفرہے۔

(٢) ان شاء التدتيرك كيلئے كہتا ہے يہ بالا تفاق جائز ہے۔

(۳) ان شاء الله اسلئے کہتا ہے کہ فی الحال تو یقین ہے لیکن مستقبل اور مال کے بارے علم نہیں کہ ایمان پر دوام اور ثبات نصیب ہوگا یا تہیں ، یہ بالا تفاق درست ہے۔

(٣) انا مومن، كامطلب "المطلق اذا اطلق يرادبه الفردا الكامل " كاصول كمطابق يبن سكا ہے کہ میں کامل مومن ہوں ،تمام طاعات کرتا ہوں اور منہیات سے پر ہیز کرتا ہوں ،اس میں اپنے لئے کمال اور تزکیہ کا وعوى ہے حالانكة قرآن ميں ہولا توكوا انفسكم،اس لئے اگركوئى آ دمى تزكيفس سے بيخ كيلئے ان شاءالله كهتا ہے توبیہ بالاتفاق جائز ہے۔

باب بيان القدر

یہ باب تقدر کے بارے میں ہے۔

حديث كمبر ١٤: ١٥ ـ ابو حنيفة عن ابي الزبير عن جابرٌ ان سراقةٌ قال يا رسول الله حدثنا عن ديننا كأنا ولدناله انعمل بشي قد جرت به المقادير وجفت به الاقلام في شئ نستقبل فيه العمل قال بل في شئ قد جرت به المقادير وجفت به الاقلام قال ففيم العمل قال اعملوا فكل ميسسر لما خلق له فاما من اعطى واتقىٰ وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرىٰ واما من بخل

واستغنىٰ وكذب بالحسنىٰ فسنيسره للعسريٰ.

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے سراقہ بن مالک نے کہاا ہے اللہ کے رسول ہمیں ہمارے دین کے بارے بیان سے بھر جمہ: حضرت جابر سے مروی ہے سراقہ بن مالک نے کہا ہے اللہ کے ساتھ تقدیریں ازل سے جاری ہیں اور قلم خلک ہو بھے ہیں یااس چیز میں ہے جس میں ہم ابتداء سے مل کرتے ہیں آپ نے فرمایا بلکہ اسی چیز میں ہے جس کے ساتھ ازل سے تقدیریں جاری ہیں اور جس کے ساتھ الم خشک ہو بھے ہیں تو اس نے کہا پھر مل کس ائے ہے؟ آپ نے فرمایا کہاں کروکونکہ ہرایک کو اس کام کیلئے آسانی کی تو فیق دی جاتی ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے۔ پس ہم حال وہ شخص کہ جس نے مال عطاء کیا اور اللہ سے ڈرااور اچھی بات کی تقدیرین کی تو ہم اسے آسانی کے اسباب مہیا کر دیں گے اور جس نے بخل کیا اور بھی بات کی تقدیرین کی تو ہم اسے آسانی کے اسباب مہیا کر دیں گے اور جس نے بخل کیا اور بھی بات کی تقدیرین کی تو ہم اسے آسانی کے اسباب مہیا کر دیں گے۔

توضیح اللغات: کأنا ولد ناله یعی تقدری طور پر ہم ای دین کیلئے پیدائے گئے ہیں مقادیر قدری جمع ہے خلاف قیاس، جفت (ض) ختک ہونا، سو کھنا اقلام قلم کی جمع، نستقبل ابتدأ کسی کام کوکرنامیسر آسانی کی تونی دیا گیا الحسنی ہرا چھی اور بھلی بات یسری آسانی والاعمل، عسری مشکل اور تنگی والاعمل ۔

سوال کا حاصل ہے ہے کہ ہم جو کمل کرتے ہیں وہ تقدیر میں لکھا جاچکا ہے یا ہم ابتداء سے کررہے ہیں! زلی تقدیر میں اس کا کوئی ذکر نہیں، نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ ہم کمل تقدیر میں لکھا جاچکا ہے حضرت سراقہ نے پھرسوال کیا کہ اگر ہر ممل تقدیر میں لکھا جاچکا ہے حضرت سراقہ نے پھرسوال کیا کہ اگر ہر ممل تقدیر میں لکھا جاچکا ممل تقدیر میں لکھا جاچکا ہے نبی نکھا جاچکا ہے نبیل لکھا جاچکا ہے نبیل مل ضرور کرو، کیونکہ اپنی تقدیر کاعلم کسی کو بھی نہیں، اگر اجتھے ائمال کروگے تو اللّٰد آسانی کے اسباب مہیا کردے گا وراگر ہرے اعمال کرد گے تو ہرائی اور نگل کے اسباب مہیا کردے گا۔

صريت تم ركا: ١٦ وحماد عن ابى حنيفة عن عبدالعزيز بن رفيع عن مصعب عن سعد عن رسول الله عن الله عن رسول الله عن مامن نفس الا وقد كتب الله عزو جل مدخلها ومخرجها وما هى لا قية قيل ففيم العمل يا رسول الله قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له فمن كان من اهل الجنة يسر لعمل اهل النارقال الا نصارى الان حق العمل.

ترجمیه: حضرت معدّنی علیه السلام ہے روایت فر ماتے ہیں آپ نے فر مایا کہ کوئی بھی نفس نہیں ، مگر اللہ تعالیٰ نے

طاعت ومعصیت کے بارے اس کے داخل ہونے اور نکلنے کی جگہ لکھ لی ہے اور وہ چیز لکھ لی ہے جس ہے وہ ملنے والا ہے کہا گیا یا رسول اللہ پھرعمل کس وجہ ہے کیا جاتا ہے آپ نے فر مایا کہ ممل کروکیونکہ ہرایک کواس کی آسانی کی توفیق دی جاتی ہوتی ہے۔ دی جاتی ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے لہذا جو تحص اہل جنت سے ہوتو اسے جنت والوں کے عمل کی توفیق دی جاتی ہوئی ہوا ہے۔ اور جو جہنیوں میں سے ہوتو اسے جہنمیوں کے عمل کی توفیق دی جاتی ہے انصاری نے کہا اب عمل کاحق ہونا واضح ہوگیا۔ اور جو جہنمیوں میں فی قال د جل من الانصاری آرہا میں فی قال د جل من الانصار ہے اور یہی تھے ہے کیونکہ بعد میں قبال الانصاری آرہا

باب ذم القدرية يه باب قدريكى ندمت كے بارے ميں ہے۔

عديث تمبر 11: كاربو حنيفة عن عبد العزيز عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص عن ابه قال قال رسول الله عنظيل مامن نفس الا وقد كتب الله مدخلها ومخرجها وما هى لا قية قال رجل من الانصار ففيم العمل اذاً يا رسول الله فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما اهل الشقاوة فيسروا لعمل اهل السعادة فقال الشعادة فيسروا لعمل اهل السعادة فقال الانصارى الان حق العمل وفى رواية اعملوا فكل ميسر من كان من اهل الجنة يسر لعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسر لعمل اهلها فقال الانصارى الآن حق العمل.

مر جمہ: سعد بن ابی و قاص فر ماتے ہیں رسول النوائی نے فر مایا کہ کوئی نفس نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے داخل ہونے اور نکلنے کی جگہ اور تمام وہ امور لکھ دیئے ہیں جو وہ کرنے والا ہے تو انصار میں سے ایک شخص نے کہایا رسول اللہ علیہ بھراس وقت عمل کس وجہ سے کیا جائے گا تو آپ نے فر مایا کہ مل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کو اس کی تو فیق ملتی ہے جس کیلئے وہ بیدا کیا گیا ہے جہاں تک بدنصیب اور کم بخت لوگوں کا معاملہ ہے تو ان کو کم بخت لوگوں کے اعمال کی تو فیق ملتی ہے اور جہاں تک نیک بخت لوگوں کے اعمال کی تو فیق ملتی ہو انصاری نے کہا ہو اور جہاں تک نیک بخت اوگوں کے اعمال کی تو فیق ملتی ہو شخص کو تو انصاری نے کہا کہ اور جہاں کا محاملہ موگیا اور ایک روایت میں ہے کہ تم اعمال کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کو تو فیق ملتی ہے ہو شخص کہ بنتیوں میں سے ہوا سے اہل جہنم کے اعمال کی تو فیق ملتی ہوا ہے اہل جہنم کے اعمال

ی ہونی ملے گی تو انصاری نے کہاا ب^عمل کاحق ہونا ظاہر ہو گیا۔

توضيح اللغات: اذا اصل مين حين اذكان كذا بين حين اذكتب كل شي في التقدير، السعادة نيك بختي الشقاوة بربختي -

صريت ممركا: 1 ابو حنيفة عن الهيشم عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله الله يسمئ مركا: 1 مريث ممركا فلا تسلموا عليهم وان ما توا فلا تشيعوهم فانهم شيعة الدجال ومجوس هذه الامة حق على الله ان يلحقهم بهم في النار.

تر جمہ ابن عمر قرماتے ہیں رسول اللہ واللہ نے ارشاد فرمایا کہ بچھ لوگ آئیں گے جو کہیں گے کہ نقد پرنہیں پھر وہ اس سے زندیقیت کی طرف نکل جائین گے ہیں جب تم ان سے ملوتو ان پرسلام نہ کہوا وراگر وہ بیار ہوں تو ان کی بیار پری نہ کرواوراگروہ مریں تو ان کے جنازہ میں حاضر نہ ہو کیونکہ وہ د جال کی جماعت والے ہیں اور اس مت کی مجوی ہیں اللہ تعالیٰ پر ٹابت ہے کہ انہیں جہنم میں ان کے ساتھ لاحق کرے۔

توضيح اللغات: الزندقة يكفرك ايكتم --

اقسام كفر_

کفرگی پانچ اقسام ہیں (۱) کفرانکار، وہ یہ ہے کہ زبان اور دل دونوں سے نبی علیہ السلام کی رسالت کا اقرار نہ کرے، دونوں سے انکار کر ہے (۲) کفر قبو و، وہ یہ ہے کہ دل سے رسالت کو مانتا ہے دین فق کو سچا ہم متنا ہے لیکن زبان سے اقرار نہیں کرتا بلکہ انکار کرتا ہے جیسے یہود اور ابلیس کا کفر (۳) کفر عناد، وہ یہ ہے کہ دل سے بھی دین اسلام کو فق می مین کرتا جیسے ابوطالب کا مختا ہے اور زبان سے بھی اسکی صدافت کا اقر ارکرتا ہے لیکن دوسر ہے اویان باطلہ سے تبری نہیں کرتا جیسے ابوطالب کا کفر نفاق، وہ یہ کہ دل سے رسالت اور دین حق کو تسلیم نہیں کرتا لیکن کسی مصلحت کیلئے زبان سے اقر ارکرتا ہے جیسے منافقین کا کفر تھا (۵) کفر زندقہ، وہ یہ ہے کہ دل اور زبان دونوں سے دین اسلام کو حق سمجھتا اور تمام ضروریات میں کا قرآن دین کا قرار کرتا ہے جی منافقین کا کفر تھا دری کا انکار نہیں کرتا لیکن ضروریا ہے دین میں سے کسی امر ضروری کا ایسا مطلب بیان میں کرتا ہے جو صحابہ تابعین اور علماء امت کے اجماع کے خلاف ہے ایسے شخص کو زندیق اور ملحد کہتے ہیں۔ مثلاً قرآن

وسنت میں جنت اور دوزخ کالفظ آیا ہے۔اسے تسلیم کرتا ہے لیکن کہتا ہے کہ جنت اس خوشی کو کہتے ہیں جو کسی کواچی بات پر حاصل ہواور دوزخ اس ندامت اور پریشانی کو کہتے ہیں جو بری بات پرانسان کولاحق ہو۔

فلا تشیعو هم بابتفعیل، رخصت کرنے کیلئے کی کے ساتھ جانا، کی کواس کی منزل تک پہنچانا یہاں ان کے جنازہ میں حاضر ہونے، اٹھانے رخصت کرنے اور دفنانے سب منع کرنامقصود ہے شبعه جماعت معجوں هم سندہ الاحة قدریہ اور معتزلہ کو مجوسیوں کے ساتھ تشیہ دی ہے وجہ تشیہ ہیہ ہے کہ مجوی بھی تعد دِخالق کے قائل ہیں اور فکر رہیجی، مجوسیوں کے ہاں دوخالق ہیں ایک خالق الخیر ہے جس کا نام پر دان ہے اور دوسرا خالق شر ہے اس کا نام اہر من ہے۔ اور قدریہ تعدد خالق کے قائل اس طرح ہیں کہ ان کا عقیدہ ہے کہ انسان جتنے اعمال کرتے ہیں جس طرخ ان کا کسب کرتے ہیں ان کا خالق ہوا اس اعتبار سے ہرانسان خالق ہوا اور لا کھوں افعال کا خالق ہوا، کوئکہ اس کے افعال لا کھوں میں ہیں۔

صديت تمبر 19:10-ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله عليه عنى قوم يقوم يقوم يقوم يقوم يفرون منه الى الزندقة فاذا لقيتموهم فلا تسلموا عليهم وان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتو فلا تشهدوا جنائزهم فانهم شيعة الدجال ومجوس هذه الامة وحقا على الله تعالى ان يلحقهم بهم في النار.

تر جمہ : ابن عمر فرماتے ہیں رسول التھ اللہ نے فرمایا کہ بچھلوگ آئیں گے وہ کہیں گے کوئی تقدیر نہیں پھرال سے زندیقیت کی طرف نکل جائیں گے پس جب ان ہے تمہاری ملا قات ہوتو ان کوسلام نہ کرنا اور اگروہ بھار ہوں آف ان کی عیادت نہ کرنا اور اگروہ مریں تو ان کے جنازوں میں حاضری نہ دینا کیونکہ وہ د جال کی جماعت اور اس امت کی مجوسی ہیں اور اللہ تعالیٰ کیلئے ثابت ہے کہ انہیں جہنم میں ان کے ساتھ ملا دے۔

صريت تمبر 19: مل الله عن الله عنه الله عنه الله تعالى قبلى الاحذرامته منهم ولعنهم.

ر جمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول الٹیائی نے فرمایا کہ اللہ قدریہ پرلعنت بھیجے اور فرمایا کہ مجھ سے پہلے ال^{نے} کوئی بھی نبینہیں بھیجا مگر اس نے اپنی امت کوان سے ڈرایا ہے اور ان پرلعنت بھیجی ہے۔

تسى يرلعنت تضيحنے كاحكم

لعنت کے معنی ہیں کسی کواللہ کی رحمت سے دورر کھنے کی دعا کرنا، لعنت کرنے کی کئی صورتیں ہیں بعض جائز اور بعض ناجائز ہیں (۱) کسی معین زندہ شخص پرلعنت بھیجنا مثلاً یول کے اللہ تعالیٰ فلال پرلعنت بھیجے، یہ سیحے نہیں خواہ مسلمان پر العنت بھیج ، یہ سیحے نہیں خواہ مسلمان پر العنت بھیج ، یہ سیمی نافر پر اسلئے کہ یہ اس کے نفر وشرک پر العنت ہو یا کافر پر اسلئے کہ یہ اس کے نفر وشرک پر بات ودوام کی دعا ہے، اسلام قبول کرنا بھی اللہ کی رحمت ہے، کافر پرلعنت بھیجنے کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اسلام قبول نہ کر سیکے (۲) جوکا فر کفر پر مر چکا ہے اس پرلعنت جائز ہے مثلاً ابوجہل ابولہب اور فرعون پرلعنت کرنا (۳) آئندہ جس کا فر پر خاتمہ بھی ہواس پرلعنت جائز ہے مثلاً شیطان ابلیس دجال وغیرہ (۲) کسی شخص کی تعیین کیئے بغیر مذموم وصف ذکر کرکے اس کے ساتھ متصف شخص پرلعنت کرنا مثلاً جوجھوٹ بولتا ہے یا جو چوری کرتا ہے اس پرلعنت ہو یہ بھی جائز ہے قبلہ علی الکا ذہیں۔

صريث ممر ٢٠: ٢٠ ـ ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله عليه الله عليه الله عليه الله عن الكلام معهم .

ترجمہ: حضرت بریدہ فرماتے ہیں رسول الله علیہ نے فرمایا الله تعالیٰ قدریه پرلعنت کرے اور کوئی بھی نبی اور رسول بیل کرے اور کوئی بھی نبی اور رسول بیل کے ماتھ بات جیت ہے منع فرمایا ہے۔ نبی اور رسول میں فرق فرمایا ہے۔ نبی اور رسول میں فرق

اس میں اختلاف ہے اور کئی اقوال ہیں (۱) دونوں مترادف ہیں (۱) رسول خاص اور نبی عام ہے، رسول دہ ہے متعقل شریعت اور نئی کتاب دی گئی ہوجیسے موئی علیہ السلام اور محمقیقیہ اور نبی وہ ہے جے متعقل شریعت اور نئی کتاب دی گئی ہویا نہ دی گئی ہویلکہ پچھلے رسول کی شریعت پرعمل اور اس کی کتاب کی تعلیم دیتا ہوجیسے ہارون علیہ السلام وہ موئی علیہ السلام کی شریعت اور کتاب کی تعلیم دیتے ہے (۳) ریرل عام اور نبی خاص ہے کیونکہ رسول کا اطلاق جیسے پنیم پر ہوتا ہے فرشتے پر بھی ہوتا ہے، قرآن کریم میں جرئیل علیہ السلام کورسول کہا گیا ہے انسہ لیقول دسول کوریم اور نبی کا اطلاق صرف پنیم رانسانیت پر ہوتا ہے فرشتے پر نہیں۔

صريث مُبر ٢٢:٢١ إب حنيفة عن نافع عن ابن عمرٌ قال قال رسول الله عليه القدرية

مجوس هذه الامة وهم شيعة الدجال_

تر جمہ ابن عمر فرماتے ہیں رسول التعلیق نے ارشاد فرمایا کہ قدر بیاس امت کے مجوی ہیں اور وہ د جال کے گروہ کے افراد ہیں۔

مسکله تقذیراوراس کی وضاحت

تقدیر کے بارے میں اہل النۃ والجماعت کاعقیدہ یہ ہے کہ دنیا میں جتنے امور واقعات اور حوادث واقع ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کوازل سے ان کے وقوع پذیر ہونے کاعلم تھا اور ہر بات کے بارے لوح محفوظ میں لکھا جا چکا ہے، اب جو کچھ ہوتا ہے وہ لوح محفوظ میں لکھا گئی تقدیر کے مطابق ہوتا ہے، صحابہ کرام کے دور کے آخرتک اس پر اتفاق رہا، صحابہ کے آخری دور میں بعض لوگوں نے اس میں اختلاف شروع کر دیا، ان میں مشہور شخص بھر و کا رہنے والا معبد جہنی تھا، انہوں نے یہ مشہور کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو وقوع سے پہلے حادثہ کا علم نہیں ہوتا وقوع کے بعد علم ہوتا ہے، اس وقت جو صحابہ موجود شحے انہوں نے اس نظریہ کی پرزور تر دید کی جن میں عبد اللہ بن عمر پیش پیش تھے، اس کا اثر یہ ہوا کہ ان لوگوں کیلئے ند کور؛ فظریہ کواس عنوان سے آگے چلانا مشکل ہوگیا کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے علم ازلی کا انکار تھا۔ اسلئے معتز لہنے اس کا دوسرے عنوان سے انکار شروع کر دیا اور یہ بحث چھیڑ دی کہ آیا بندوں کو اپنے افعال اختیار یہ کرنے کی قدرت کیا نہم ع

مسكه خلق افعال عباد

بندے جوافعال کرتے ہیں آیاان کوایسے افعال پراختیار حاصل ہے یانہیں اگراختیار ہے تو کس درجہ تک؟ صرف کسب کر سکتے ہیں یاخلق کی بھی قدرت ہے؟ اس بارے اختلاف ہوا ہے کئی ندا ہب ہیں، مشہور ندا ہب تین ہیں۔
(۱) معتز لہ کا ند ہب یہ ہے کہ افعال کے متعلق اللہ تعالیٰ نے بندوں کوقدرت تا مہ اور اختیار کامل دے رکھا ہوں افعال کا کسب بھی کرتے ہیں اور اپنے افعال کے خالق بھی ہیں، معتز لہ کوقد ریہ کہنے کی بھی یہی وجہ ہے کہ یہ انسان میں قدرت کا ملہ مانتے ہیں یا اسلئے قدریہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ تقدیم میں زیادہ کلام کیا کرتے تھے۔

(۲) جبریه کا مذہب بیہ ہے کہ انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے، اس کوکو کی اختیار حاصل نہیں، چونکہ بیلو^گ انسان کے مجبور ہونے کے قائل ہیں اسلئے انہیں جبریہ کہا جاتا ہے۔

(۳) اہل السنّت والجماعت کا ندہب درمیا نہ درمیا نہ ہے وہ کہتے ہیں کہ انسان کواپنے افعال میں اختیا^{ر حاصل} ہے جبریہ کی طرح اے مجبورنہیں کہتے اوریہ اختیار صرف کسب کی حد تک ہے قدریہ کی طرح انسان کو خالق نہیں ۔ کہتے ،خلاصہ بیر کہ انسان کو اختیار حاصل ہے اور وہ اپنے اختیار سے افعال کا کسب کرتا ہے ، وہ خلق نہیں کرسکتا ، خالق مرف اللّہ ہے ۔

مراتب نقترير

علاءاور متکلمین نے تقدیر کے کئی مراتب بیان فر مائے ہیں۔

(۱) الله تعالیٰ کاعلم از لی ،مطلب بیہ ہے کہ دنیا میں جتنے واقعات وحوادث ہوتے ہیں الله تعالیٰ کو وقوع سے پہلے ان کاملم تھا۔اصل تقدیریہی ہے آئندہ جن مراتب کا ذکر آتا ہے وہ اس کے فروع ہیں۔

(۲) الله تعالیٰ نے اپنے اس علم از لی کولوح محفوظ میں لکھ دیا ہے اب سب کچھاس کے مطابق ہوتا ہے۔

(۳) الله تعالیٰ نے جب آ دم علیہ السلام کو پیدا فر مایا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور چیونٹیوں کی شکل میں ان سے اولا دنکل آئی الله تعالیٰ نے ان میں ہے بعض کے جنتی اور بعض کے جہنمی ہونے کا اعلان فر مادیا ہے یہ بھی مذکورہ تقدیر کی ایک فرع ہے۔

(۳) مال کے بیٹ میں بچہ ہوتا ہے تو اللہ ایک فرشتہ بھیج دیتے ہیں۔ وہ اس کے بارے چند باتیں لکھتا ہے مثلاً اس کُ مُرکَتَیٰ ہوگی روزی کیسی ہوگی اور وہ نیک بخت ہوگا یا بد بخت وغیرہ یہ بھی تقدیر کی ایک فرع ہے۔

(۵) تقدیرِ حولی: ہرسال شبِ برأت میں آئندہ سال ہونے والے واقعات لکھے جاتے ہیں ، یہ بھی ایک فرع ئے۔

(۱) تقدیرِ یوی: روزانہ وقوع پذیر ہونے والے واقعات متعلقہ فرشتوں کو بتا دیئے جاتے ہیں اور اموران کے ئیردکردیئے جاتے ہیں یہ بھی اصل تقدیر کی ایک فرع ہے۔

باب الشفاعة

یہ باب شفاعت کے بیان میں ہے۔

صريت مرس الله عن النبي على النبي عن جابر بن عبدالله عن النبي عن النبي على الله عن النبي عن النبي عن عبدالله عن الله عن الله تعالى النبي الله عن الله عن الله عن الله تعالى النبي الله عن الله تعالى الله تعالى الله عن الله عن الله عن الله تعالى الله تعالى

رواية يخرج قوم من اهل الايمان بشفاعة محمد عَلَيْكِ قال يزيد قلت ان الله تعالى يقول وما هم بخارجين منها فقال جابر اقرأ ما قبلها ان الذين كفروا ذلك للكفار وفي رواية عن يزيد قال سألت جابراً عن الشفاعة فقال يعذب الله تعالى قوماً من اهل الايمان بذنوبهم ثم يخرجهم بشفاعة محمد عَلَيْكِ فقلت فاين قول الله عزوجل فذكر الحديث الى آخره.

مر جمہ: حضرت جابر بن عبداللہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فر مایا کہ اللہ تعالیٰ محملیہ کی شفاعت ہے آگ ہے اہل ایمان کو نکال لے گا، یزید کہتے ہیں میں نے کہااللہ تعالیٰ تو فر ماتے ہیں و مسا ھے بخار جین منھا اوروہ اس سے نکلے والے نہ ہوں گے، حضرت جابر نے فر مایا کہ اس سے پہلی آیت پڑھان الذین کے فوروا، بلا شبہ یہ کفار کے بارے میں ہے اورایک روایت میں ہے کہ اہل ایمان میں سے پچھلوگوں کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے نکالا جائے گایزید کہتے ہیں میں نے کہا اللہ تعالیٰ فر ماتے ہیں وہ جہنم سے نہیں نکل سکیں گے حضرت جابر نے فر مایا اس سے پہلے کی آیت پڑھان السندیں کے فروا یہ کفار کیلئے ہے اورایک روایت میں بزید سے مروی ہون فر مایا اس سے پہلے کی آیت پڑھان السندیان والوں کے پھولوگوں کو نمایا کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے پھولوگوں کو اس کے ناموں کی وجہ سے عذا ب دے گا پھر محملیہ کی شفاعت سے ان کو نکا لے گا تو میں نے کہا پھر اللہ تعالیٰ لیکن واللہ تعالیٰ ایمان والوں کے پھر کھولی کے کیامعنی ہیں پھر آخر تک حدیث بیان کی۔

صريت تمرس الهم المراب المراب و حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن ربعية بن حراش عن حذيفة ان رسول الله علي قال يخرج الله تعالى قوماً من الموحدين من النار بعدما امتحشوا وصاروا فحما فيد خلهم الله تعالى الجنة فيستغيثون الى الله تعالى مما تسميهم اهل الجنة الجهنمين فيذهب الله تعالى عنهم ذلك.

تر جمہ: حضرت حذیفہ ہے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا اللہ تعالیٰ موحدین میں ہے کچھ لوگوں کو ان کا کھال اور گوشت کے جل جانے اور ان کے کوئلہ ہونے کے بعد آگ سے نکال لے گا پھر انہیں اللہ تعالیٰ جنت بیل داخل کرے گا تو وہ اللہ تعالیٰ ہے فریا دری کریں گے اہل جنت کے ان کا جہنمیین نام رکھنے کی وجہ ہے، تو اللہ تعالیٰ ا^ن ہے اس کوختم کر دیں گے۔

توضیح اللغات :الموحدین توحیر پرقائم لوگ، موحدین امتحشو ۱: باب افتعال متعدی به اس لئے مجهول کاصیغہ ہے جمعنی جلانا، مراد کھال اور گوشت کواس طرح جلادینا ہے کہ ہڈیاں ظاہر ہوجا میں فصحہاً کوئلہ فاء کافتحہ ہے اور حاء کاسکون اور فتحہ دونوں درست ہیں جمع فصحام اور فحوم آتی ہے، فیستغیثون مدد چاہنا۔

مريث ممركا: ٢٥ - ابو حنيفة عن عطية عن ابى سعيد عن النبى النبي الله تعالى قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محموداً قال المقام المحمود الشفاعة يعذب الله تعالى قوماً من اهل الايمان بذنوبهم شم يخرج بشفاعة محمد النبي فيؤتى بهم نهراً يقال له الحيوان في نخسلون فيه شم يدخلون الجنة فيسمون في الجنة الجهنمين ثم يطلبون الى الله تعالى فيذهب عنهم ذلك الاسم وفي رواية قال يخرج الله تعالى قوما من اهل النار من اهل الايمان والقبلة بشفاعة محمد النبي وذلك هوا لمقام المحمود فيؤتى بهم نهراً يقال له الحيوان فيلقون فيه فينبتون به كما ينبت الثعار يرثم يخرجون منه ويدخلون الجنة فيسمون فيها الجهنمين شم يطلبون الله تعالى ان يذهب عنهم ذلك الاسم فيذهب عنهم وزاد في اخره الحقاء الله تعالى وروى ابو حنيفة هذا الحديث عن ابي رُوبة شداد بن عبدالرحمن عن ابي

تکال دے گااوریہی مقام محمود ہے پھران کوالیمی نہر میں لایا جائیگا جسے حیوان کہا جاتا ہے تو ان کواس میں ڈالا جائیگا توں اس میں ایسے اگیں گے جیسے چھوٹی ککڑیاں اگتی ہیں پھروہ اس سے نکلیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے تو جنت میں ان کا نام جہنمی مشہور ہوگا۔ تو وہ اللہ سے مطالبہ کریں گے کہ ان سے بینام ختم کردے تو وہ ان سے ختم ہوجائیگا اوران کے آخر میں زیادہ کیا ہے کہان کا نام عققاء اللہ تعالیٰ ہوگا لیعنی اللہ تعالیٰ کے آزاد کردہ ،اورامام ابوحنیفہ نے بیره پیشا ابور و به شدا دبن عبدالرحمٰن سے انہوں نے ابوسعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔ المقام المحمود قابل حمر مقام یا جگہ، شفاعتِ کبریٰ کومقام محمود اسلئے کہتے ہیں کہ اس موقعہ پر نبی علیہ السلام عرش یا کری پر رونق افر وز ہوں گے اور تمام لوگ آپ پررشک کریں گے حیو ان تھتے الحاء والیاء یہ حیوۃ جمعنی زندگی ہے ہے،اس میں آب حیات ہوگا جواہے یئے گا اور استعال کرے گا اسے ہمیشہ کی زندگی مل جائیگی آ بِ حیات صرف آ خرت میں نصیب ہوگا ، دنیا میں آپ حیات جومشہور ہے اس کی کوئی حقیقت ہے اور نہ وجود ہے الشعباریر: ثعرور، بضم الثاء و الراء و سکون العین ، کی جمع ہے جیھوٹی ککڑی اور کھیر ہے کو کہا جاتا ہے وجہ تشبیہ جلدی بڑھنا ہے یعنی جس طرح ککڑی جلدی بڑھتی اور تبدیل ہوتی ہے ان لوگوں کی حالت ، رنگ اورشکل تبدیل ہوگی ، بعض نے فر مایا کہ ثعر ورکگڑی کے علاوہ سفیدرنگ کا کھایا جانے والا کھل ہےاورتشبیہ سفیدی میں ہے جس طرح کھل سفید ہے وہ بھی آ بِ حیات میں عسل کرنے کے بعد سفید ہو جائیں گے۔عتقاء تیل کی جمع آ زاد کردہ افراد۔

تر جمہ: ابوسعید خدر کی فرماتے ہیں میں نے رسول النّوالیّ سے یہ آیت پڑھتے ہوئے می عسبی ان ببعث مقاما محمود ا آ پہلیّ نے فرمایا کہ الله تعالی محمولیّ کی شفاعت سے اہل ایمان اور اہل قبلہ ہے آگ سے بچھ

صريت ممر ٢٦: ٢٠ حماد عن ابى حنيفة عن عبدالملك عن ابن عباسٌ عن النبى النبي النبي عن النبى عن النبى عنكم قال يدخل قوم من اهل الايمان يوم القيامة النار بذنوبهم فيقول لهم المشركون مااغنى عنكم الممانكم ونحن وانتم فى دارواحدة نعذب فيغضب الله عزّوجل لهم فيا مر ان لا يبقى فى النار احد يقول لا اله الا الله فيخرجون وقد احترقوا حتى صاروا كا لحممة السوداء الا وجوههم فانه لا يرزق عيونهم ولا تسود وجوههم فيؤتى بهم نهراً على باب الجنة فيغتسلون فيه فانه لا يرزق عيونهم ولا تسود وجوههم فيؤتى بهم الملك طبتم فادخلوها خالدين فيسمون فيذهب كل فتنة واذى ثم يدخلون الجنة فيقول لهم الملك طبتم فادخلوها خالدين فيسمون الجهنمين فى الجنة قال ثم يدعون فيذهب عنهم ذلك الاسم فلا يدعون به ابداً فاذا خرجوا قال الكفار ياليتنا كنا مسلمين فذلك قول الله تعالى عزّوجل ربما يو د الذين كفروالو كانوا

تر جمعہ: ابن عباس نی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا قیامت کے دن اہلِ ایمان کے کچھ لوگ اپنیں کہیں گے گھر تو تہمیں تمہارے ایمان نے کوئی لوگ اپنیں کہیں گے گھر تو تہمیں تمہارے ایمان نے کوئی نغینہ دیا، چنانچے ہم اور تم ایک ہی مقام میں ہیں، ہمیں عذاب دیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان کیلئے غصہ ہوجا کیں گے گھر تکم دی کرنے گئے آگ میں کوئی ایک بھی ایساباتی ندر ہے جو لا اللہ الا الله کہتا ہو چنا نچہ انہیں نکالا جائےگا۔ اس حال میں کہ دہ جل چکے ہوں گے گمران کے چہرے کیونکہ ان کی آئیسی نیگوں نہ ہوں گی مران کے چہرے کیونکہ ان کی آئیسی نیگوں نہ ہوں گا تو ہوا گئے اس حال میں کہوں گو ہم اور چہرے سیاہ نہ ہوں گے گھران کو جنت کے دروازے کے پاس نہر پر لا یا جائےگا۔ تو وہ اس میں غسل کریں گو تو ہم تعلیف اور مصیبت چلی جائے گی گھروہ وہ جنت میں واخل ہوں گو فرشتہ ان کو کہے گاتم اچھے ہواس میں ہمیشہ کیلئے داخل ہوجا و کہی گاتم اچھے ہواس میں ہمیشہ کیلئے داخل ہوجا و کہی گاتم اچھے ہواس میں ہمیشہ کیلئے داخل ہوجا و کہی گاتم اچھے ہواس میں ہمیشہ کیلئے داخل ہوجا و کہی گئی ایک ہو وہ دعا کریں گے تو ان سے بینام چلا جائےگا۔ پس جب وہ نکلیں گے تو کا فر کہیں گے کاش کہ ہم مسلمان جائےگا۔ پس جب وہ نکلیں گے تو کا فر کہیں گے کاش کہ ہم مسلمان جائےگا۔ پس جب وہ نکلیں گے تو کا فر کہیں گے کاش کہ ہم مسلمان جائےگا۔ پس جب وہ نکلیں گے تو کا فر کہیں گے کاش کہ ہم مسلمان جائےگا۔ پس جب وہ نکلیں گے تو کا فر کہیں گے کاش کہ ہم مسلمان

ہوتے تو یہی اللہ عز وجل کا قول ہے رہما یو **دال**نے بسااوقات کا فرلوگ تمنا کریں گے کاش ہم مسلمان ہوتے _۔ توضيح اللغات: اغنى (افعال) نفع دينا، كام آنافى دارواحدة نعذب السمين دواحمال مين (ا فی دار و احده ثابتون محذوف کے متعلق ہوکر خبراول اور نعذ ب خبر ثانی ہو (۲)فی دار و احدہ نعذ بے متعلق ک بوكرايك خبر بو، المحممة كوئله، راكه، آك مين جلى برچيز، جمع حمم ، يوزق (تفعيل) آئكه كونيلكول بنانا، نيا رنگ والا بنانا، اندها بنانا، فتنه آز مائش، تكليف اذى تكليف، مصيبت طبتم ، اچها بونا، ظا براور باطن كادرست بونا حديث تمبر ٢٨:٢٨ ـ ابو حنفية عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعودٌ قال جاء رجل الى رسول الله عُلَيْكِ فقال يا رسول الله هل يبقى احد من الموحّدين في النار قال نعم رجل في قعرجهنم ينادي بالحنان المنان حتىٰ يسمع صوته جبرئيل عليه السلام فيتعجب من ذلك الصوت فقال العجب العجب ثم لم يصبر حتى يصير بين يدى عرش الرحمن ساجداً فيقول اللُّه تبارك وتعالى ارفع رأسك يا جبرئيل فيرفع رأسه فيقول مارأيت من العجائب وِ اللُّه اعلم بما راه فيقول يا رب سمعت صوتاً من قعرجهنم ينادي بالحنان المنان فتعجبت من ذٰلك الصوت فيقول اللُّه تبارك وتعالىٰ يا جبرئيل اذهب اليٰ مالك قل له اخر ج العبد الذي ينادي بالحنان والمنان فيذهب جبرئيل عليه السلام الي باب من ابواب جهنم فيضربه فيخرج اليه مالك فيقول جبرئيل عليه السلام ان الله تبارك وتعالىٰ يقول اخرج العبد الذي ينادي بالحنان المنان فيدخل فيطلبه فلا يوجد وان مالكاً اعرف باهل النار من الأم باو لادها فيخرج فيـقـول لـجبـرئيل ان جهنم زفرت زفرةً لا اعرف الحجارة من الحديد ولا الحديد من الر^{جال} فيرجع جبرئيل عليه السلام حتى يصير بين يدي عرش الرحمن ساجداً فيقول الله تبارك وتعالىٰ ارفع رأسك يا جبرئيل لِمَ لَمُ تبجئ بعبدى فيقول يا رب ان مالكًا يقول ان جهم قدزفرت زفر-ة ولا اعرف الحجرمن الحديد ولا الحديد من الرجال فيقول الله عزّوجلّ قل

لمالک ان عبدی فی قعر کذا و کذا فی ستر کذا و فی زاویة کذا و کذا فیدخل جبرئیل فیخبره بذلک فیدخل مالک فیجده مطروحاً منکوسا مشدوداً ناحیته الی قدمیه ویداه الی فیخه و اجتمعت علیه الحیات و العقارب فیجذبه جذبة حتی تسقط عنه الحیات و العقارب ثم یحذبه جذبة اخری حتی تنقطع منه السلاسل و الاغلال ثم یخرجه من النار . فیصیره فی ماء الحیاة ویدفعه الی جبرئیل فیاخذ بنا صیته ویمده مداً فما مربه جبرئیل علی ملأ من الملائکة الا و هم یقولون افِ لهذا العبد حتی یصیر بین یدی عرش الرحمن ساجداً فیقول الله تعالی ارفع رأسک یا جبرئیل ویقول الله تبارک و تعالی عبدی الم اخلقک بخلق حسن الم ارسل الیک رسولا الم یقراً علیک کتابی الم یامرک وینهک حتی یقر العبد فیقول الله تعالی فلِم فعلت کذا و کذا فیقول العبد یارب ظلمت نفسی حتی بقیت فی النار کذا و کذا خریفاً لم فعلت کذا و کذا فیقول العبد یارب ظلمت نفسی حتی بقیت فی النار کذا و کذا خریفاً لم فعلت رجانی منک یا رب دعو تک بالحنان المنان و اخر جتنی بفضلک فار حمنی بر حمتک فیقول الله تبارک و تعالی اشهدو ایا ملائکتی بأنی رحمته.

گےاورا سے ماریں گےتو آپ کی طرف مالک داروغہ نکلے گاتو جبرئیل علیہالسلام فرمائیں گےاللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کے یں۔ اس بندے کو نکال دو جو حنان منان کے ساتھ پکار تا ہے تو وہ داخل ہو کر تلاش کرے گا تو نہیں پایا جائیگا حالانکہ مالک اہلِ جہنم کوا تنازیادہ جانتا ہے کہا تناماں اپنی اولا دکونہیں جانتی تو وہ نکلے گا اور جبرئیل کو کہے گا کہ جہنم نے سانس _{لیا سائی} لینا میں پتھروں کولو ہے ہے اورلو ہے کومردوں ہے نہ پہچان سکا۔ پھر جبرئیل علیہ السلام واپس آئیں گے یہاں تک کہ رحمٰن کے عرش کے سامنے سجدہ ریز ہوجا کیں گے تو اللہ تعالیٰ فر ما کیں گے اے جبرئیل آپ میرے بندے کو کیوں نہیں لائے تو وہ کہیں گےا ہے میرے رب بلاشبہ ما لک نے کہا ہے کہ جہنم نے سانس کیکر آ واز نکالی میں پھر کولو ہے ہے اور لوہے کومردوں سے متمیز نہ کرسکا تو اللہ فر مائیں گے ما لک کو کہہ دو کہ میرا بندہ فلاں فلاں غار فلاں فلال پردے اور فلاں فلاں کونے میں ہے تو جبرئیل داخل ہوں گے اور اسے اس بارے خبر دیں گے پھر مالک داخل ہوگا تو اسے منہ کے بل گرا بچینکا گیا یائے گااس کی ببیثانی اس کے قدموں تک اوراس کے ہاتھ گردن تک بندھے ہوئے ہوں گےاورائ یرسانپ اور بچھوجمع ہوں گےتو وہ اسے ایک بار کھنچے گا تو اس سے سانپ اور بچھوگر جا ئیں گے بھرا سے دوسری بار کھنچے گا تو اس سے بیڑیاں اورطوق کھل جا ئیں گے بھراہے آگ ہے نکالے گا اوراہے آ بِ حیات میں ڈالے گا ادراے جبرئیل کے حوالے کرے گا تو وہ اسے ببیثانی ہے بکڑیں گےاور ببیثانی ہے کچھینچیں گے پھر جبرئیل اس کولیکر فرشتوں کی کسی جماعت برنہیں گزریں گے مگروہ کہیں گے اس بندے کیلئے اف ہے حتیٰ کہ وہ عرشِ رحمٰن کے سامنے مجدہ ریز ہوجا ئیں گے تو اللّٰد فر ما ئیں گےاہے جرئیل اپنے سرکواٹھا وَاوراللّٰہ کہیں گےاہے میرے بندے کیا میں نے تجھے اجھی صورت دیکر پیدانہیں کیا تھا میں نے تیری طرف رسول نہیں بھیجا تھا کیا اس نے تجھ پر میری کتاب نہیں پڑھی تھی کیا اس نے تجھے کو بھلائی کا حکم نہیں دیا تھااور برائی ہے نہیں روکا تھا یہاں تک کہ بندہ اقر ارکرے گا تو الله فریا کیں گے پھرتو نے فلاں فلاں کام کیوں کیا تو بندہ کہے گا اے میرے رب میں نے اپنے آپ پرظلم کیا ہے یہاں تک کہ میں آگ میں ا تنے اتنے سال باقی رہا ہوں، اے میرے رب میں نے تجھ سے اپنی امید نہیں کائی، میں تجھے حنان منان کہد کر پکا^{رنا} ر ہا اور تو نے مجھے اپنے فضل سے نکالا ہے ہیں مجھ پر اپنی رحمت کے ساتھ ترس کھائے تو اللہ تعالیٰ فر ما کیں گا۔ فرشتوں اس بات کے گواہ بن جاؤ کہ میں نے اس بررحم کر دیا۔

توضیح اللغات قعوجهنم، تعر، غار، گهرا، الحنان بروزن غفار، یعنی نون مشدد ہے اس کا مصدر حنان نون کے تخفیف کے ساتھ ہے جمعنی رحمت کرنے والا۔السمنان حنان کے وزن پر،اس کے مشتق میں دواخمال میں (۱) منہ سے مشتق ہو جمعنی عطایا دینے والا (۲) السمن سے مشتق ہو جمعنی احمان کرنے والا، من کے مفن احمان کرنے، احمان جلانے اور کا شنے کے بھی آتے ہیں جیسے مقولہ ہے ''من من فقد من منهٔ یعنی جس نے اجمان کیا پھراس نے جلایا تو بلاشباس نے اپنا احمان کا شدویا ہے کہ کردیا۔ المعجب المعجب تکرار مبالغہ کیلئے ہوں کو مرفوع ہوں تو مبتدا محذوف ہوگا لیتی ھندا اور منصوب ہوں تو فعل محذوف اتعجب کیلئے مفعول مطلق ہو نگے و ان مالکاً لاعرف باھل النار من الأم بأو لادھا حالانکہ مالک اہل ہجنم کو مال کے اپنی اولاد کو جانئے کی بنسبت زیادہ جانتا ہے۔ زفرت (ن) ہے، برتن بھرنا، (ض) ہے، اس کے دو مصدر آتے ہیں ذفر اور زفیر جمعنی آگ کے بھڑ کئی آ واز سائی دینا، سانس لینا، مطروحا پھیکا گیا (ف) طرح کے معنی ہیں دھکیلنا، پھیکنا، دور کرنا، منسکو میں الٹاکیا گیا، اوندھا کیا گیا(ن) اوندھا کرنا، سرے بل گرانامشدودا (ن) باندھا ہوا، نساصیہ جمع نواصی پیشانی، المحیات سانپ، مفرد حیّة، المعقاد بعقر بی جمع، بچھو، یہ جذب به (ض) کھینیا، سیلاسیل سلسل سلسلے کی جمع، لو ہو وغیرہ کی زنجیر، بیڑی اغلال، جھڑ کی، طوق، جمع غلول بھی آتی ہاف یہ المخل ہے بمعنی میں بے قرار ہوتا ہوں یا میں ناپسند کرتا ہوں۔ خسویف موسم سرما اور گرما کے درمیان کا زمانداور چونکہ ایکٹریف ہے دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہوں یا میں البی ہوتا ہوں اسلے ہیں۔ ایکٹریف ہے دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہوں سالے ہوتا ہوں کے میں۔ ایکٹریف ہوت کردیں میں اور گرما کے درمیان کا زمانداور چونکہ ایکٹریف ہوت دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہوں اسلام ہوتا ہوں کے خوبیں۔ ایکٹریف ہوت دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہوں اور کو دیف موسم سرمال کے بھی آتے ہیں۔ ایکٹریف میں دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہوں کو خوبی کو دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہوں۔ اس کے خوبی سال کے بھی آتے ہیں۔

صديث ممر ٢٩:٢٨ ـ ٢٩ ـ ابو حنيفة عن محمد بن منصور بن ابى سليمان البلخى محمد بن عيسى ويزيد الطوسى عن القاسم بن امية الحذاء العدوى عن نوح بن قيس عن يزيد الرقاشى عن انس بن مالك قال قلنا يا رسول الله لمن تشفع يوم القيامة قال لا هل الكبائر واهل العظام واهل الدماء.

تر جمیہ:انس بن مالک فرماتے ہیں ہم نے کہااےاللہ کے رسول آپ قیامت کے دن کس کی شفاعت فرما ئیں گے آپ نے خرمایا کہ کہیرہ اور بڑے گناہ والوں اور خون بہانے والوں کیلئے۔

اهل الکبائر اوراهل العظائم ہے مرادگنا و کیرہ کے مرتکب ہیں، دونوں مترادف ہیں اس صورت میں عطف تغیری ہوگا اور بعض نے عظائم اور کبائر کے درمیان فرق بیان کیا ہے (۱) کبائر سے مراد حقوق اللہ اور عظائم ہے مراد حقوق اللہ اور عظائم ہے دہ اس طرح کہ کبائر سے بڑے گناہ مراد ہیں۔ اور عظائم سے خاص طور پر بہت فخش قتم عظیم اور بڑے گناہ مراد ہیں مثلاً اپنی محرم سے زنا کرنا۔ (۳) اس میں تعیم بعد التخصیص ہے، خاص طور پر بہت فخش میں کاہ مراد ہیں اور عظائم ہے مطلق گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں، پھر چھوٹے کبائر سے خاص طور پر بڑے گناہ مراد ہیں اور عظائم ہے مطلق گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں، پھر چھوٹے

ے الامام گنا ہوں کیلئے عظائم کالفظ اسلئے استعال کیا ہے کہ گناہ اللّٰہ کی معصیت اور نا فر مانی کا نام ہے اس اعتبارے ہر گناہ ظیم اور بڑا ہے۔اهل الدماء سے مراد بلا شرعی وجہ کے بطورظلم لوگوں کوئل کرنے والے۔

قیامت کے دن نبی علیہالصلوٰ ۃ والسلام اپنی امت کیلئے شفاعت فرمائیں گے بیا جماعی مسئلہ ہے اور احادیث کثیر سے ثابت ہے یہاں کتاب میں شفاعت کے بارے سات روایات نقل فر مائیں ہیں ،مشہور محدث قاضی عیاض رحمہ اللّٰد نے شفاعت کی پانچے اقسام کھی ہیں ،اور حافظ ابن حجرعسقلا ٹی نے ان پر چار کا اضافہ فر مایا ہے اسلئے شفاعت کی کل نواقسام ہوگئیں جن کی تفصیل پیہے۔

(۱) میدانِ حشر کی سختی اور ہولنا کی ہے نجات کیلئے اور حساب و کتاب شروع کرنے کیلئے شفاعت کرنا۔ اس کو شفاعتِ كبرىٰ كہاجا تا ہے اور يہ نبي عليه السلام كے ساتھ خاص ہے۔

- (۲) بہت سے اہلِ ایمان کو بلاحساب و کتاب جنت میں داخل کرانے کی شفاعت۔
- (m) جومومن اپنی بدا عمالیوں کے بدولت جہنم میں جاچکے ہوں گے ان کو نکا لنے کیلئے سفارش ۔
- (۴) کچھاہلِ ایمان کیلئے جہنم جانے کی سزا سنائی جا چکی ہوگی ان کو بچانے کی شفاعت . پیشفاعت نبی علیہالسلام بھی فر مائیں گے اور دوسرے اچھے اعمال کرنے والے افراد بھی جیسے روایات میں آتا ہے کہ حفاظ اور شہداء شفاعت
 - (۵)جومومن جنت میں داخل ہو جائیں گےان کے در جات میں اضافے اور بلندی کی شفاعت _
 - (٢) نبي عليه السلام اپنے جيا ابوطالب كے عذاب ميں تخفيف كيلئے شفاعت فرمائيں گے۔
- (۷) نبی علیہ السلام اصحابِ اعراف کے جنت میں داخل ہونے کیلئے شفاعت فی تمیں گے۔اصحاب الاعراف ال لوگ ہیں جن کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہونگی۔
 - (٨) نبي عليه السلام جنت ميں سب سے پہلے اپني امت كوداخل كرانے كى شفاعت فرما ميں گے۔
- (9) بعض اشخاص وہ ہوں گے جنہوں نے صرف کلمہ پڑھا ہوگالیکن کوئی نیک عمل ان کے نامہ اعمال میں نہ ہوگا گ^{یا} عليهالسلام ان كيليّے بھی شفاعت فرمائيں گے۔ (ماخذہ: فتح الباری (۲۳/۴)

صربیث کمبر ۲۹: •۳۰ حماد عن ابی حنیفة عن اسماعیل بن خالد وبیان بن بشرٍ عن قیس بن ابى حازم قال سمعت جرير بن عبدالله يقول قال رسول الله عَلَيْتُهُ انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ليلة البدر لا تـضـامـون في رؤيته فانظرواان لا تُغلبوا في صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال حماد يعني الغدوة والعشي.

مر جمہ: حضرت جریر بن عبداللہ فرماتے ہیں رسول اللہ واللہ نے ارشاد فرمایا بلا شبہ عنقریب تم اپنے رب کوایسے رکھو گے جیسے تم چودھویں کی رات اس جاند کو دیکھتے ہو، تم اس کے دیکھنے میں ایک دوسرے پردھکم ہیل نہیں کرتے ہو لہٰذا خیال رکھنا کہ تم سورج طلوع ہونے سے پہلے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے نماز کے بارے مغلوب نہ ہوجا و ہماد فرماتے ہیں نبی علیہ السلام اس سے مجاور شام کی نماز مراد لے رہے ہیں۔

(۱) باب تفاعل ہے ہے، تاء پرفتحہ اور میم پرتشدید پڑھاجائے،اصل میں تنساط سام و نتھا،ایک تاء کوحذف کردیا گیا۔

(۲) باب مفاعلہ سے ہے، تاء کا ضمہ اورمیم پرتشدید ہے؛ ان دونوں صورتوں میں اس کا مجرد'' السضہ'' جمعنی ملانا ہے، بابِ مغاعلہ اور تفاعل کا خاصہ مشار کہ ہے اسلئے اسکامعنی ہوگا: ایک دوسرے میں مل جانا۔

(۳) تصامون، تاء پرفتہ اورمیم پرتخفیف پڑھی جائے، جیسے تنالون، نیل جمعنی پانے سے،اس کا مصدرضیم ہے جمعنی نسرریعنی نقصان پہنچانا،معنی ہوگاایک دوسر ہے کوضرراور نقصان نہیں پہنچاتے۔

فسانسظر واالنع فاء کے ذریعہ اس جملہ کورؤیۃ باری تعالیٰ پر مرتب کیا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ فجر اور عصر کی نمازوں پر پابندی کرنا رؤیتِ باری تعالیٰ میں موثر ہے اسلئے ان کی پابندی کرنا چاہئے۔ اور ان دونمازوں کو خاص کرنے کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں (۱) ان نمازوں میں فرشتوں کی ذمہ داری بدلتی ہے حدیث کی روسے عصر کے وقت رات کے فرشتے چلے جاتے اور دن کے آ جاتے ہیں (۲) فجر کی نماز کا وقت نینداور غفلت کا وقت ہے اور عصر کا وقت کاموں سے فراغت کا وقت ہے اس وقت تھی محسوس ہوتی ہے اسلئے ان پر خاص پابندی کا تھم ہے۔ لا تعبلو المجہول کا موں سے فراغت کا وقت ہے اس وقت تھی محسوس ہوتی ہے اسلئے ان پر خاص پابندی کا تھم ہے۔ لا تعبلو المجہول ہے بینی ایسانہ ہو کہ مغلوب اور شیطان غالب آ جائے اور تم نمازیں چھوڑ دو، قبال حسماد النے اکثر کی رائے کے مطابق فجر اور عصر کی نماز ہی مطابق فجر اور عصر کی نماز ہی مطابق فجر اور عصر کی نماز ہیں مزاد ہیں حضر سے معالی قلم کی نماز ہی مان میں شامل ہے۔

مسئله رؤيت بإرى تعالى

الله تبارک و تعالیٰ کے دیدار کے بارے یہ تفصیل ہے کہ اس کی دوصور تیں ہیں(۱) دنیا میں دیدار،اس کی تفصیل ٹر عقائد میں پڑھیں گے(۲) اخروی دیداری ، مذکورہ حدیث میں اس کا بیان ہے جس کی تفصیل ہے ہے کہ آخرت میں دیدار باری تعالیٰ کے دومراحل ہیں۔

مرحلہ اولی: قیامت کے دن محشر میں دیدار ، اس پر اتفاق ہے کہ محشر میں تمام مسلمانوں مرد اورعورت کو دیدار خداوندی نصیب ہوگا اور بعض اہل السنۃ کے ہاں منافقین کو بھی نصیب ہوگا اور بعض کے ہاں عام کا فروں کو بھی نصیب ہوگا ، پھراس کے بعدان کو دیدار سے محروم کر دیا جائےگا ، یہ بھی ایک قشم کی سز اہوگی ، تا کہ انہیں حسرت اور افسوس ہو۔ مرحلہ ثانیہ: جنت میں دیدار ، اسپر اتفاق ہے کہ تمام انہیا ، صلحاء شہداء صدیقین اور عام مسلمان مردوں کو دیدار نصیب

مرحلہ ثانیہ: جنت میں دیدار،اسپرا تفاق ہے کہ تمام انبیاء صلحاء تہداء صدیقین اور عام مسلمان مردوں کودیدار تقیب ہوگا اور یہ جنت کی اہم ترین معت ہوگی البتہ جارا جناس کے بارے اختلاف ہے۔

(۱) مسلمان خواتین: ان کے دیدار کے بارے اختلاف ہے اوراس میں تین ' اہب ہیں (۱) ان کو دیدار نہ ہوگا کو نہاں کو دیدار نہ ہوگا ، پہل قول ، بچے ہا وراس کی دلیل نصوص کاعموم ہے لا نہون مقصور ات فی المخیام (۲) ان کو دیدار حاصل ہوگا ، پہل قول ، بچے ہا وراس کی دلیل نصوص کاعموم ہے جن احادیث میں جنت میں دیدار خدا وندی کا ذکر آیا ہے وہ عام ہیں مرد اور خواتین سب کوشامل ہیں (۳) خصوص مجامع مثلاً عید کے دنوں میں حاصل ہوگا ، ایسے مجامع اور محافل میں اللہ تعالی عمومی بجلی فرما کیں گے۔

(۲) ملائکہ: اس میں اختلاف ہے علامہ عزالدین بن عبدانسلام وغیرہ حضرات کے ہاں ملائکہ کودیدار نہ ہو ہم جہور کے ہاں انہیں دیدار حاصل ہوگا،امام علم الکلام شیخ ابوالحسن اشعری نے اپنی کتاب"الا بسانیة فسی اصول الدیسانیة" میں اس کی تصریح کی ہے، بعض کا قول ہے۔ ہے کہ جرئیل علیہ السلام کو حاصل ہوگا باقی فرشتوں کونہیں۔

۔ (۳) جنات: اس میں بھی اختلاف ہے عز الدین بن عبدالسلام وغیرہ حضرات نے اس کا انکار کیا ہے جہور کے ہاں مومن جنات کو دیدار حاصل ہوگا۔

ہیں ہیں۔ (۳) امم سابقہ کے مومنین بعض کے ہاں جنت میں دیدار خداوندی اس امت کی خصوصیت ہے اسلئے امم سابقہ کے مومنین کو حاصل نہ ہوگا ، جمہور کے ہاں اس امت کی طرح امم سابقہ کے مومنین کو بھی دیدار نصیب ہوگا۔ ہم اس امت کی خصوصیت نہیں ہے۔

ما فذه: الحاوى للفتاوي للسيوطيّ (٢/٠٠/٢) كتاب العث، تحفة الجنساء _

كتاب العلم

یہ کتاب علم کے بارے میں ہے۔

علم کے لغوی معنی ہیں دانستن لیعنی جاننا ،اصطلاح شریعت میں علم مومن کے دل میں پیدا ہونے والا وہ نور ہے جو قرآن دسنت اورمشکوٰ قانبوت ہے حاصل ہوتا ہے جس کے ذریعیہ اللّٰہ کی ذات ،صفات اورا حکام کی راہنمائی ملتی ہے پھر پیلم اگرکسی بشر کے واسطے سے حاصل ہوتو علم کسبی ہے اورا گرکسی بشر کا واسطہ نہ ہوتو علم لدنی اور وھبی ہے پھرلدنی کی کی اقسام ہیں وحی الہام اور فراست وغیرہ ۔اس تفصیل ہے معلوم ہوا کہ عصری علوم سائنس ریاضی انگریزی طب وغیرہ علوم نہیں ، فنون میں ان کے ذریعہ دنیا اور مال ومتاع حاصل ہوتا ہے ، اللّٰہ کی معرفت اور اس کے احکام معلوم نہیں ہوتے بلکہ مشاہدہ ہے کہ ایسے لوگ زیادہ بدعقیدہ ہوجاتے ہیں اور اللّٰہ کی ذات اور وحدانیت کا بھی انکار کردیتے ہیں۔

اس کتاب میں کل گیار ہ روایات ہیں ،ساری مرفوع ہیں پھرنو مرفوع متصل اورایک مرفوع مرسل اورایک منقطع ہ، مرسل کے راوی علی بن اقمر اور منقطع کے راوی قاسم بن محمد ہیں ، مروع متصل میں سے دودو کے راوی عبداللہ بن معودؓ اورا بوسعید خدریؓ اورانس بن ما لک میں اورا یک ایک روایت ابو ہر ری ؓ ،عبداللّٰہ بن حارثؓ اورام ہا لیؓ ہے مروی

باب فريضة طلب العلم.

یہ باب طلب علم کے فرض ہونے کے بارے ہے۔

حديث مبرا: اسل حديفة عن حماد عن ابى وائل عن عبدالله قال وسول الله عليه

طلب العلم فريضة على كل مسلم.

تر جمیہ:عبداللہ بن مسعود فر ماتے ہیں رسول اللّٰه اللّٰہ نے فر مایا کہ ملم طلب کرنا ہرمسلمان پرفریضہ ہے۔ معہد الله بن مسعود فر ماتے ہیں رسول اللّٰه اللّٰه اللّٰه الله علم طلب کرنا ہرمسلمان پرفریضہ ہے۔ معہد الله اقسام علم علم کی دوسم میں ہیں(۱) فرض عین (۲) فرض کفایہ،فرض عین کی دوصور تیں ہیں۔ (۱) ہرمسلَمان مرداورعورت عاقل بالغ پراتناعلم سیھنا فرض عین ہے کہ جس کی روشنی میں اے اللہ کی وحدانیت اور

میتالند محیقائی کی رسالت کا یقین ہوجائے اور وہ اس کی روثنی میں اپنے رات دن کی زندگی احکامِ شریعیہ مطابق گزار سکے ہیے وضو مساكل _

(۲) اینے شعبہ کے ضروری مسائل سکھنا فرض ہے مثلاً تا جرجس قتم کی تجارت کرتا ہے اس کے بنیا دی مسائل سکھنا فرض ہے غنی اور صاحبِ نصاب شخص پرز کو ۃ کے مسائل سکھنا فرض ہے اور سارے احکام شرعیہ اور مسائل سکھنا اور ان میں مہارت حاصل کرنا تا کہ دوسروں کی رہنمائی کر سکے بیفرضِ کفایہ ہے ، پورے علاقے اور گاؤں میں ہےا یک دو حاصل کرلیں توسب کی طرف سے کافی ہے جیسے پورا قرآن حفظ کرنا فرض کفایہ ہے اور سورہ فاتحہ سمیت اتنی آیات ادر سورتیں یا دکرنا کہ جتنی مقدارنماز کیلئے ضروری ہے،فرض عین ہے۔

على كل مسلم النح ايك روايت مين ومسلمة كي زيادتي بهي آئي ہے ليكن وه ضعيف ہے ہال مسلم كے حكم میں مسلمان عورت بھی شامل ہے۔جبیبا کے عموماً قرآن وحدیث میں مذکر کے صیغے وار د ہیں لیکن حکم بیعاً عورتوں کو بھی شامل ہے۔

بعض جہال نے بیرحدیث عصری تعلیمی ا داروں سکولز ، کالجز اور یو نیورسٹیوں پرکھی ہوتی ہے بیرحدیث کا غلط استعال ے قاعدہ ہے: کل متکلم یتکلم باصطلاحہ تعنی ہربات کرنے والا اپنی اصطلاح کی بات کرتا ہاں ک رو سے نبی علیہالسلام نے علم دین کے بارے بیرحدیث ارشاد فر مائی ہے،اسلئے اس کا مصداق دیاوی علوم کو گھہرا نا غلط ہے البتہ اس کے حکم میں تبعاً اور ضمناً دنیاوی علوم کو بھی شامل کیا جاسکتا ہے چنانچے عصری علوم انگریزی ریاضی سائنس میڈیکل انجینئر نگ وغیرہ چند شرا کط کے ساتھ سکھنا بلا شبہ درست ہے اگر چہ دنیا حاصل کرنے کیلئے ہو کیونکہ یہ فن اور کسب ہے جیسے لو ہے لکڑی وغیرہ کا کام کسب اورفن ہے اور اگر ساتھ یہ نیت ہو کہ یہ تعلیم اسلام کی موڑ انداز میں تبلغ کرنے میں موثر ثابت ہوگی اور انگریزی سکھ کر ہر مخص کو دعوت دیجا سکے گی یا اسلام اور احکام اسلام کو انگریزی لٹر بجر میں منتقل کر کے اغیار تک پہنچا نا ہو گا تو نہ صرف جا ئزِ بلکہ شخسن اور ثواب کا کا م ہے جس کی تفصیل ہیہے۔ انگریزی اورعصری علوم وفنون سیھنے کاحکم:

انگریزی اوراس کے ملاوہ غیرمسلموں کی کوئی بھی زبان سکھنا شرعاً فی نفسہ جائز اور درست ہے،احادیث ہے اس کا ثبوت ملتاہے،ایک دوا حادیث ملاحظہ ہوں۔

(۱) نبی علیہالسلام نے خود فاری زبان میں بات کی ہے حالا نکہ فاری زبان اس وفت مجوسیوں کی زبان تھی۔

(سنن ابن ماجر ۲۲۷ میلی ۱۲۲۷) ابواب الطب ، باب الصلوة شفاء نین ابو بریره کی روایت برک کی ترین به فقال الله قال قم فصل فان فی الصلوة شفاء دوسر کی روایت بین به فقال الله قال قم فصل فان فی الصلوة شفاء دوسر کی روایت بین به بینی تشت کسی بطنک بالفارسیة ، نبی علیه السلام نے ابو بریره سے فاری میں بوچھا کیا تمہار بین میں درد ہے؟ تو انہوں نے کہا ہاں تو نبی علیه السلام نے فر مایا کہ اٹھواور نماز پڑھو کیونکہ نماز میں شفاء ہے۔

(۲) نبی علیه السلام نے زید بن ثابت کوسریانی زبان کیسے کا تھم دیا حالا نکه سریانی زبان یہود یوں کی زبان ہے۔ جامع التر ندی (۲) ہواب الاستیان و الادب ، باب فی تعلیم السریانیة میں زید بن ثابت کی روایت کی خط کسے جامع السریانیة میں زید بن ثابت کی روایت کی علیم السریانیة میں زید بن ثابت کی روایت کی کہ نبی علیہ السلام نے جھے سریانی زبان کیسے کا تھم دیا دوسری روایت میں ہے کہ آدھا مہینہ نبیس گزرا تھا کہ میں خط کسے کہ نبی علیہ السلام نے بھے سریانی زبان کیسے کا تعم دیا دوسری روایت میں ہے کہ آدھا مہینہ نبیس گزرا تھا کہ میں خط کسے کہ نبی علیہ السلام نے بھی سریانی نبیان کیس خط کسے کہ نبی علیہ السلام نے بھی سریانی نبیان کے کہ نبی علیہ السلام نے بھی سریانی نبیان کیس خط کسے کہ نبی علیہ السلام نے بھی سریانی زبان کیسے کا تعم دیا دوسری روایت میں ہے کہ آدھا مہینہ نبیس گرا

ر۳) صحیح بخاری (۳۲/۱ میلی الجهاد میں امام بخاری نے باب باندھاہے باب من تسکیلے بالفارسیة والم طانة پھرایک دوروایات نقل فر مائی ہیں جن میں نبی علیه السلام کا فاری اور مبشی زبان کے الفاظ کا تکلم ندکور ہے۔ قیو دوشر اکط:

اں تفصیل کے معلوم ہوا کہ انگریزی اور دیگر عصری علوم سیھنا جائز ہے لیکن یہ جواز مطلق نہیں ، اس کی کچھ شرا کط میں ، ان کا خیال رکھنا ضروری ہے چند شرا کط بیہ ہیں ۔

(۱) انگریزی سکھنے ہے پہلے اتن اسلامی تعلیم ضروری ہے کہ اس کا بنیادی عقیدہ درست ہوجائے ، بچے کو ہوش سنجالنے ہے بھی پہلے سکول میں داخل کر دینا اور پھر اس میں مستقل داخل رکھنا صحیح نہیں البتہ اگر اس کے ساتھ ساتھ سنجالنے ہے بھی پہلے سکول میں دی جاتی ہے تو گنجائش ہے ، مستقل کی قید اسلئے لگائی گئی ہے کہ عصری اداروں میں بھی برائے نام دین تعلیم بھی دی جاتی ہے تو گنجائش ہے ، مستقل کی قید اسلئے لگائی گئی ہے کہ عصری اداروں میں بھی برائے نام دین تعلیم کا شعبہ موجود ہے اور وہ بھی ان لوگوں کی ذہنی اختر اع ، بے کل اجتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل اجتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل اجتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل اجتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل اجتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل احتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل احتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل احتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل احتہا دات ، آزادانہ روش اور روش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل احتہا دات ، آزادانہ روش اور دوش خیالی کی نہنی اختر اع ، بے کل احتہا دات ، آزادانہ روش اور دوش کی اسلی کی کر اسلی کا کوئی اعتبار نہیں ۔

ن ان اداروں کی تعلیم اور اس کا طریقه کارمخلوط نه ہو، پردہ اگر چه عورتوں کا کام ہے لیکن ایسے مخلوط نظام میں مردوں کا کام ہے لیکن ایسے مخلوط نظام میں مردوں کی کونظرینچ کرنے کا حکم ہے اور سے مخلوط نظام میں مردوں ہی کونظرینچ کرنے کا حکم ہے اور سے مخلوط نظام میں ممکن نہیں۔

سے تا ہاں کو کور داورلژ کیوں کو عورت پڑھائے ، اگر بامرِ مجبوری مردلژ کیوں کو یاعورت لڑکوں کو پڑھائے تو مکمل پردہ ہو،ان دونوں شرطوں سے نا بالغ بچے اور بچیاں متثنیٰ ہیں ، پیچم مراہتی یعنی قریب البلوغ اور بالغ بچے اور بچیوں کا ۔ ہے البتہ نابالغ بچے بچیوں کے بارے بھی کوشش ہو کہ مخلوط نظام نہ ہواور غیرجنس نہ پڑھائے ،اس میں بچوں کے دل ود ماغ اور ذہن میں وہ تصوراورمنظرمنقش ہوجا تا ہے جو بھی ختم نہیں ہوتا۔

(۳) انگریزی اورعصری علوم وفنون کو تا بع ، آله اور ذریعیه تمجه کرسیکھا جائے ،انہیں مقصود بالذات اورمطلوب بعی_{نه} سمجه کرنه سیکھا جائے۔

(۵) ان کوحاصل کرنے کا مقصد میہ ہو کہ ان میں مہارت حاصل کر کے قر آن وسنت اور علوم اسلامیہ کی تبلیغ کی جائے گی، میاعلیٰ درجہ ہے اور کم از کم درجہ میہ ہے کہ ان کے ذریعہ اپنی معیشت درست کر دی جائےگی اور انہیں کمائی کا ذریعہ بنایا جائےگا، میدرجہ رخصت اور اجازت کا ہے۔

(۲) کمائی اورکسب کا ذر بعیہ بھھ کر حاصل کرنے میں بھی بی قید ہے کہ وہ کمائی بنیادی طور پر حلال ہو، شریعت کی رو سے حرام نہ ہوجیسے بینک کی ملازمت وغیرہ۔

(۷) ایسےمضامین اورفنون میں خلاف ِشریعت مواد نہ ہو،کوئی ایسی بات نہ ہو جومسلّمہ اسلامی عقا کہ واصول ہے گکراتی ہو۔

(۸) پڑھانے والے کم از کم اتنے درجے کے مسلمان ہوں کہ ان کے عقائد صحیح اور درست ہوں ، کا فرزندیق اور ملاعقائد ملحد نہ ہوں ، اگر بامر مجبوری ایسے اساتذہ سے پڑھنا پڑے تو اس شرط کے ساتھ گنجائش ہے کہ وہ کفر الحاد اور غلط عقائد ونظریات کی دعوت نہ دیتے ہوں یاوہ دعوت دیتے ہیں لیکن پڑھنے والے قران وسنت سے واقف ہیں اوران کے عقائد اسلامیہ اس قدر بختہ ہیں کہ ان کے گراہ ہونے کا احتمال تک نہیں اوران کا مقصد ان کے نظریات معلوم کرکے ان کی تردید کرنی ہے تو یہ جائز ہے۔

(۹) ایسے عصری اداروں میں برقعہ تجاب داڑھی اوراسلامی وضع قطع پر پابندی نہ ہو، پینٹ شرٹ وغیرہ ضروری قرار دینے کا اصول آگر چہ خلط ہے لیکن پڑھائی کے اوقات میں پہن کر پڑھنے پڑھانے کی گنجائش ہے۔
الحاصل: یہ ہوانفسِ مسئلہ لیکن دیکھنا یہ ہے کہ قضیہ برسرِ زمین کیا ہے آیا ان شرائط وکوائف پڑمل ہوتا ہے؟ تو ہمارا مشاہدہ ہے کہ ابن شرائط اور ایسے کوائف کا مذاق اڑاتے ہیں لہذا مشاہدہ ہے کہ ابن شرائط پر نہ صرف سے کہ ممل نہیں ہوتا بلکہ وہ لوگ ان شرائط اور ایسے کوائف کا مذاق اڑاتے ہیں لہذا بحالتِ موجودہ عصری تعلیم اور انگریزی، معروف طریقہ سے ان عصری اداروں میں سیکھنا جائز نہیں ذیل میں سعتد اکا برینِ فتو کی کے فتاوی جائے تھیں۔ جن سے اصل تھم اور اس کی شرائط بھی سامنے آجا کیں گی۔
اکا برینِ فتو کی کے فتاوی جائے تھی ہے جن سے اصل تھم اور اس کی شرائط بھی سامنے آجا کیں گی۔
فقیہ انفس حضرت مولا نارشید احمد گنگو ہی فتاوی رشید ہے (ص ۲۱ سے) میں ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں۔

کے بارے فرماتے ہیں۔

. ہے رہے وعظ کونہ سے کہ احتمال فسادِ دین کا ہے مگر جو عالم ہے اور رد کرے تو کھڑا ہونا جائز ہے ور نہ تع حضرت تھانویؓ امداد الفتاوی (۱/۶) میں ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں'' رسالہ' ، شحقیق تعلیم انگریزی ، میں مفصل جواب لکھا ہے ،مختصر میہ ہے کہ انگریز ی مثل اور زبانوں کے مباح زبان ہے مگر تین عوارض ہے اس میں خرابی آ جاتی ہے، اول بعض علوم اس میں ایسے ہیں جو شریعت کے خلاف ہیں اورعلم شریعت سے وا تفیت نہیں ہو تی اللئے عقا ئدخلاف ہوجاتے ہیں جس میں بعض عقا ئدقریب کفر بلکہ کفر ہیں ، دوسرے اگر ایسے علوم کی نوبت بھی نہ آئے تواکڑھجت بددینوں کی رہتی ہےان کی بددینی کااثر اس شخص پر آجاتی ہے بھی اعتقاداً جس کا حکم او پرمعلوم ہو چکا بھی عملٰ جس سے نوبت فسق کی آ جاتی ہے، تیسر ہے اگر صحبت بھی خراب نہ ہویا وہ مؤثر نہ ہوتو کم ازکم اتنا ضرور ہے کہ بیہ نیت رہتی ہے کہاس کو ذریعیہ معاش بنا دیں گےخواہ طریقہ معاش حلال ہو یا حرام ،اوریہ مسئلہ عقلاً ونقلاً ثابت ہے کہ جو مباح، ذریعه کسی حرام کابن جائے وہ حرام ہوجاتا ہے پھر ایساعزم خود معاصی قلب سے ہے تو اس صورت میں فسقِ فلہ ک کے ساتھ فسقِ باطنی بھی ہے،ان عوارضِ ثلاثہ کی وجہ ہے گا ہے کفر والحاد تک، گا ہے فسق ظاہری تک، گا ہے صرف نَّتِ باطنی تک نوبت پہنچ جاتی ہے،اگر کوئی ان عوارض ہے مبرّ اہولیعنی عقا ئدبھی خراب نہ ہوں جس کا آسان طریقہ بلکمتعین طریقہ یہی ہے کہ علم دین حاصل کر کے یقین کے ساتھ اس کا اعتقادر کھے اور اعمال بھی خراب نہ ہوں۔عزم جی پرے کہاں ہے وہی معاش حاصل کریں گے جوشر عاً جائز ہے اور پھرای کے موافق عمل درآ مدبھی کرے تو ایسے سخف کیلئے انگریزی مباح اور درست ہے اوراگراس ہے بڑھ کریہ قصد ہو کہ اس کوذر بعیہ خدمت دین بنادیں گے تواں کیلئے عبادت ہوگی لیکن اس اخیر صورت میں پاس (سند ،ڈگری) حاصل کرنے کی کوشش کرنااس دعوے کا مكذَّب ہوگا كيونكه اس خدمت كيلئے صرف استعداد كافي ہے۔ حاصل بير كه انگريزي بھي حرام ہے، بھي مباح ، بھي عبادت'' _

ِ فقیمالعصر حضرت! قدس مولا نامفتی رشید احمد لدهیا نوی رحمه اللّدا^{حه}ن انفتاوی **(۲۰/۸) میں ایک**سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔

انگریزی پڑھناجائز ہے مگرسکول اور کالج وغیرہ کا ماحول بے دین کا ہے جو بے دینی کی طرف داعی ہے لہٰذااس ہے ` احرّازلازم ہے۔

اب خود انگریزی تعلیم یافتہ چند حضرات کے خیالات ملاحظہ ہوں، شاعرِ مشرق اقبال مرحوم'' فردوں میںاکیہ مكالمه' كےعنوان كے تحت فرماتے ہیں۔

حاً کی سےمخاطب ہوئے یوں سعدیؑ شیراز در ماندهٔ منزل ہے کہ مصروف تگ وتاز تھی جس کی فلک سوز بھی گرمی آواز رورو کے لگا کہنے کہاہے صاحبِ اعز از آئی بیصدایاؤ گے تعلیم سے اعزاز د نیا توملی، طائر دین کر گیا پرواز فطرت ہے جوانوں کی زمین گیروز مین تاز ظاہر ہے کہ انجام گلتان کا ہے آغاز پیدائین نی یود میں الحاد کے انداز مستجھیں نہیں، ہند کےمسلم مجھے نماز

ہا تف نے کہا مجھ ہے کہ فر دوس میں ایک روز میچھ کیفیت مسلم ہندی کی تو بیان کر مذہب کی حرارت بھی ہے کچھاس کی رگوں میں باتوں ہے ہواشخ کی حاتی متاثر جب پیر فلک نے ورق ایام کا پلٹا آیاہے مگراس سے عقیدہ میں تزلزل دین ہوتو مقاصد مین بھی پیدا ہو بلندی بنیاد لرزجائے جود بوار چمن کی یائی نہ ملازمزم ملت سے جواس کو يه ذكر حضورشئه يزب مين نه كرنا

خرمال نتوال يافت ازال خاركه شتيم دیبانتوال یافت از ال پستم که رشتیم

ہم یہ کہتے ہیں کہ تھے بھی کہیں مسلم موجود بيمسلمان ہيں جنہيں ديکھ کے شرمائيں يہود

> تم تبھی کچھ ہو بتا ؤ تو مسلمان بھی ہو اورتم خوار ہوئے تارک قر آن ہوکر

دوسرےمقام پرفر ماتے ہیں۔ شور ہے ہو گئے د نیا ہے مسلم نابود وضع میںتم ہونصاری تو تمدّ ن میں ہنود ایک جگه فر ماتے ہیں۔....

یوں تو سید بھی ہو،مرز ابھی ہو،ا فغان بھی ہو وہ زمانہ میں معزز تھے ،مسلمان ہوکر ا كبرالهٰ آبادي مرحوم فرماتے ہيں۔

سوتے فتنے جاگ اٹھےاور نثر پیدا ہوئے

جب سے ہم میں آ نریبل اور سر پیدا ہوئے نیزفر ماتے ہیں بی اے کیا نو کر ہوئے پنشن ملی اور مر گئے

کیاکہیں،احباب کیا کار نمایاں کرگئے

نیز فر ماتے ہیں:....

یلے کالج کے چکر میں مرےصاحب کے دفتر میں

انہوں نے دین کب سکھا ہے رہ کریشنج کے گھر میں

نیز فرماتے ہیں:....

نظران کی رہی کالج میں بس علمی فوائد پر گراگئیں چیکے چیکے بجلیاں دین عقائد پر

حضرت تھانویؒ کے اجل خلیفہ خواجہ عزیز الحسن مجذوب غوریؒ فرماتے ہیں۔

کہامسٹرنے جب دل مانکٹا ہے بولناٹم کیا ۔ تو منہ تکنے لگا اس کا، مین ہوکر محو حیرانی بھی دل میں کہا یہ کوٹی بولی زباں اس نے نہار دو ہے نہ انگریزی نہ پشتو ہے نہ ایرانی

بھی سوچا، زبان امیٹھی ہوئی ہے کیوں تلفظ میں گماں لقوے کا ہوکر، ہوگی کا حق ، پریشانی

خواتین کیلئے علم حاصل کرنے کاحکم اوراس کا طریقہ کار:

عورت کیلئے تعلیم کا کیا تھم ہے تو اس بارے دوامور پرالگ الگ گفتگو ضروری ہے۔

(۱) نفسِ تعلیم کا کیا حکم ہے؟ (۲) تعلیم حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہو؟

جہاں تک نفسِ تعلیم کا معاملہ ہے تو صرف پہیں کہ اس کا شرعی لحاظ ہے علم حاصل کرنا جائز ہے بلکہ یہ اس کا بنیا دی حق ہاور نبی علیہ السلام کے دور میں اس کا ثبوت ملتاہے، چندحوالے ملاحظہ ہوں۔

(۱) ميح بخاري (۱۰۸۷/۲)باب تعليم النبي عليه النبي عليه من الرجال والنساء مما علمه الله ، مين ابو تعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ایک عورت نبی علیہ السلام کے بیاس آئی اور کہااے اللہ کے رسول ، مردحضرات آپ کی باتیں سکھ گئے ہیں تو آپ ہمارے لئے اپنے اوقات میں ہے کوئی ایک دن مقرر کردیں جن میں ہم آپ کے پاس آئیں آپ ہمیں ان احکام میں ہے۔ سکھلائیں جواللہ نے آپ کوسکھائے ہیں تو آپ نے فرمایا کہتم فلاں دن میں فلال جگہ جمع ہوجاؤ چنانچہ وہ جمع ہوگئیں تو نبی علیہ السلام ان کے پاس آئے اور انہیں وہ احکام سکھائے جواللہ نے انہیں سکھائے تھے۔

(۲) سنن ابوداؤد (۱۸۶/۲) باب ماجاء فی الرقبی میں شفاء بنت عبدالله کی روایت ہے کہ میں حفزتِ حفصہ " کے پائٹی کہ بی ملیہ السلام آ گئے تو آپ نے فر مایا کہ کیا آپ اے'' پہلو کی پھنسیوں'' کا دم نہیں سکھلا کیں گی جیسے

آپ نے اے کتابت (لکھنا پڑھنا) سکھلایا ہے۔

۔ (۳) صحیح بخاری (۲۰/۱)بیاب عیظة النسساء و تبعلیمھن میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نی علیہال_{لام} حضرت بلال کےساتھ گئے اورعورتوں کو وعظ ونصیحت فر مائی۔

﴿ ﴿ ﴾ ﷺ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَيْمُ الرّجلُ المّته و اهله ، مين ابوبرد اللهُ كَارُوايت ہے جس مين آتا ہے كَ تَمُن افراد كو دوگنا اجرملتا ہے ، نبی عليه السلام نے ان مين ايك ايسے مولی كوشار كيا جوا بنی لونڈی كوبہترين ادب سكھلائ اورا سے بہترين تعليم دے۔

ان روایات ہے محض آ زادعورت کی تعلیم کا جواز ہی ثابت نہیں ہوتا بلکہ باندیوں کو تعلیم دلوانے کی ترغیب بھی ثابت ہوتی ہے اسلئے خواتین کیلئے علم کا حصول بلا شبہ جائز ہے نفسِ جواز میں کسی کو کلام نہیں البتہ تعلیم کا طریقہ کیا ہونا چائے تواس بارے تفصیل بیہے کہ اس کی جارصورتیں رائج ہیں۔

(۱) گھر میں بیٹھ کرمحرم سے علم حاصل کرنا:

یہ صورت سب سے عمدہ، بے خطراور فتنہ فساد سے خالی ہے، گھر میں رہتے ہوئے اپنے والدین بھائی یا کسی بھی مُحرُمُ سے پڑھا جا سکتا ہے پھرا گرعلم دین حاصل کرنا ہوتو بیصرف نہ جائز بلکہ ایک حد تک ضروری ہے اور اگر دنیاوی عمر کی علوم حاصل کرنے ہوں تو اس میں ان شرائط وکوائف کی رعایت ضروری ہے۔ جن کوعصری علوم وفنون سکھنے کیلئے شرط قرار دیا گیا ہے۔

(۲) تبلیغی جماعت میں نکل کرسکھنا: آ

مر ذجہ دعوت وہلنے میں خواتمین چند شرا لط کے ساتھ جاسکتی ہیں۔

- (۱) سرپرست یا شو ہرکی اجازت ہو۔
 - (۲) محرم یا شوہراس کے ساتھ ہو۔
- (۵) جاکرئسی ایسے گھر میں قیام کریں جہاں مکمل پر دہ ہواور وہا ایمردوں کاعمل دخل نہ ہو۔
 - (۲) دورانِ تعلیم عورتوں کی آ داز غیرمحرم اوگ نه ن سکیس_
 - (۷) الولا متعلقین اور دیگررشته داروں کے حقوق یا مال نه ہوں _

- (۸) خواتین برعمومی تبلیغ کوفرض قرار نه دیا جائے۔ (۸)
- (۹) جوخوا تین گھروں میں ہوں دعوت و تبلیغ میں شرکت نہ کرتی ہوں لیکن دینداراور پابند شریعت ہیں انہیں کمتراور دین سے محروم نہ تصور کیا جائے۔
 - - (۱۱) کسی قتم کے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔

ندکورہ شرائط اگر پوری ہوں تو خوا تین تبلیغ میں جاسکتی ہیں ور نہیں ، یہ اصولی بات ہے البتہ مشاہدہ یہی ہے کہ بلیغ جماعت میں ان شرائط کا بوری طرح لحاظ رکھا جاتا ہے ، اسلئے موجودہ حالات میں خواتین جماعت میں جاسکتی ہیں ۔

(۳) مدارس دینیه میں علم حاصل کرنا

مداریِ اسلامیه میں چند شرا کط کے ساتھ پڑھنااور علم حاصل کرنا جائز ہے۔

- (۱) وه مدرسه اور جامعه خواتین اور بچیول کیلئے مخصوص ہو۔
- (۲) اندرونی انتظام چلانے والی عورتیں ہوں ،مردوں کاعمل دخل نہ ہو۔
- (۳) اگر مرد حضرات کی کوئی ذمه داری ہوتو وہ بیرونی ہو، درمیان میں واسطہ بننے والی محرم عورت ہویا سن رسیدہ تق پر ہیز گار خاتون ہو۔
- (۴) مدرسہ اور جامعہ تک خواتین اور بچیوں کے آنے جانے کا شرعی پردہ کے ساتھ ایبامحفوظ ومتحکم انتظام ہو کہ کی مرحلہ میں فتنہ کا کوئی اندیشہ نہ ہو۔
- (۵) تعلیم وتربیت کیلئے نیک کر داراور پاک دامن خواتین ومعلّمات کا تقر رکیا جائے اگر معلمات نیمل سکیس یا کم ہول یا میں میں ہوں اور بااعتاد ہول یا میں ہوں تعداد وصلاحیت میں کمی کی وجہ ہے مرد علمین کی خد مات ضروری ہوں تو نیک صالح اور بااعتاد مرد علمین کو متعین کیا جائے وہ پر دہ کی حدود میں رہ کرخواتین اور بچیوں کو تعلیم دیں اوران کی بھی مگرانی کی جائے تا کہ فتنے کا خطرہ ندر ہے۔
- (۱) مدرسہ یا جامعہ اڑتالیس میل استتر کے کلومیٹریا اس سے زائد فاصلہ پر ہوتو آتے جاتے وقت ساتھ محرم ہو۔اگر اس سے کم فاصلہ ہواور کچھ مدت کے بعد آنا جانا ہویا طالبات غیرر ہائٹی ہوں، ہرروز آنا جانا ہوتو محرم کا ہونا بہتر ہے۔
- (2) مدرسہ میں حفاظت کا مکمل انتظام ہوتو وہاں بغیرمحرم کے رہائش درست ہے یانہیں؟ اس میں علماءعصر کی دو

رائیں ہیں لیکن اکثر کی رائے یہ ہے کہ ایسی صورت میں رہائش اختیار کرنا درست ہے کیونکہ محرم ساتھ رہ نہیں سکتاالبتہ محرم ساتھ ہونے کا مقصد مکمل تحفظ ہے اوریہ مقصد خواتین نگرانوں کی صورت میں حاصل ہے۔

﴿ ٨) خاص طور پرغیرر ہائٹی طالبات کی آ مدورفت ہر روز رہتی ہے، ان کیلئے ضروری ہے کہ کمل پردہ میں آئیں خوشبولگا کرزیب وزینت اور بنا وُسنگھارکر کے نہ آئیں ، بجتا ہوا زیور نہ پہنیں ۔

(۹)معلمین اورطالبات کے آنے جانے کا وقت مختلف ہو، ایک وقت ہر گزنہ ہو۔

ندکورہ شرا نط کی رعایت کرتے ہوئے دینی مدارس میں خواتین وطالبات تعلیم حاصل کرسکتی ہیں مشاہدہ یہ ہے کہ عموماً ان شرا بُط کا خیال رکھا جاتا ہے۔

(۲۲) موجود ه عصری تعلیمی ا داروں میں علم حاصل کرنا۔

سکول کالج اور یو نیورٹی میں خواتین کیلئے عصری تعلیم فنون اور انگریزی سکھنے کے بارے یہ تفصیل ہے کہ ان کیلئے دو قتم کی شرا نَط کالحاظ رکھنا ضروری ہے۔

(۱) انگریزی سیھنے کی شرائط ،جن کا ذکر پہلے آچکا ہے (۲) پر دہ اور حجاب کی شرائط اور حدود وقیو د،ان کا ذکر بھی آچکا ہے اور مشاہدہ یہ ہے کہ دونوں قتم کی شرائط کا خیال ہی نہیں رکھا جاتا بلکہ وہ ان حدود وقیو دکو مانے ہی نہیں ،اسلئے عصری تعلیمی اداروں میں لڑکیوں کا پڑھنا بحالاتِ موجودہ جائز نہیں ہے۔ چندا کا برین کے فیادی ملاحظہ ہوں۔

حضرت مولا نا ظفر احمد عثمانی ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں او کیوں کوسکول میں پڑھانا چند وجوہ ہے ناجائز ہے(۱)عموگا سکولوں میں دینیات کی تعلیم نہیں ہوتی بلکہ بعض کتابیں ایسی پڑھائی جاتی ہیں جن ہے لڑکیوں میں دین اج آزادی پیدا ہوجاتی ہے(۲) پڑھانے والی عورتیں دیندار نہیں ہوتیں اور استاد کا اثر شاگر دیر ضرور پڑتا ہے اسلے صحبت بدھے کو سخت تاکید ہے(۳) اس صورت میں پردہ کی صحبت بدے لڑکیاں خراب ہوجاتی ہیں اور شریعت میں صحبت بدہ نے کی سخت تاکید ہے(۳) اس صورت میں پردہ کی احتیاط نہیں ہو سکتی جیسا کہ مشاہدہ ہے اور اس بے احتیاطی ہے بعض دفعہ ناگوار صورتیں پیدا ہوجاتی ہیں۔ (امداد الاحکام)

حضرت مولا نامفتی عبدالرحیم لا جپورگ فتاویٰ رحیمیه (۱/ ۲۲) میں! یک سوال کے جواب میں فر ماتے ہیں۔ لڑ کیوں کو کالج میں ہیسجنے والے ماں باپان کے دشمن ہیں دوست نہیں ہو سکتے _

دوسرے مقام پرفر ماتے ہیں:

انگلش میں نام اور پیۃ لکھ سکے اتنا سکھنے میں مضا نُقہ نہیں بھی شو ہر سفر میں ہواور اس کو خط لکھنے میں انگلش پیۃ ک

______ ضرورت ہوتو غیر کے پاس جانا نہ پڑے ،لڑ کیوں کواسکول اور کا لج میں داخل کر کےاونچی تعلیم دلا نااورڈ گریاں حاصل ر ناجا رئیں ہیں کہ اس میں نفع سے نقصان کہیں زیادہ ہے (اثب مهما اکبر من نفعهما) تجربہ بتلا تا ہے کہ انگلش تعلیم اور کالج کے ماحول سے اسلامی عقائد واخلاق وعادات بگڑ جاتے ہیں ، آ زادی ، بے شرمی بے حیائی بڑھ جاتی ہے۔جیا کہ مرحوم ا کبرالہ آبادی نے فرمایا ہے:

نظران کی رہی کا لج میں بس علمی فوائد پر گراگئیں چیکے چیکے بجلیاں دین عقائد پر حضرت لا جپوریؓ نے اس موقع پر دیگر کئی حضرات کے اقوال جمع کئے ہیں جن کا حاصل پیشِ خدمت ہے۔ حضرت شخ الهندمولا نامحمود الحسنُ فرماتے ہیں۔

انگریزی تعلیم کا آخری اثریبی ہے جوعمو ما دیکھا گیا ہے کہلوگ نصرانیت کے رنگ میں رنگ جائیں یا ملحدانہ گستاخیوں ےائے مذہب اور مذہب والوں کا مٰداق اڑا کیں یا حکومتِ وقت کی پینتش کرنے لگیں توالی تعلیم پانے ہے ایک مسلمان کیلئے جامل رہناہی احیصا ہے۔

حضرت تھانو کُ فر ماتے ہیں:

جس قدرجد یدتعلیم یافتہ ہیں بہاشٹناءِ شاذ و نا دران کو نہ نماز سے غرض ہے نہ روز ہے ہے ، نہ شریعت کے کسی حکم ے بلکہ ہربات میں شریعت کےخلاف ہی چلتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہاس سے اسلام کی ترقی ہوتی ہے۔

ایک مقام پرفر ماتے ہیں: مدارسِ اسلامیہ میں بیکار ہوکر رہنا لاکھوں کروڑوں درجہ انگریزی میں مشغول رہنے ہے بہتر ہے، اسلئے کہ گوکوئی لیاقت اور کمال نہ ہولیکن کم از کم عقائد فاسد نہ ہوں گے ، اہلِ علم ہے محبت تو ہوگی اگر چہ سی مسجد کی جاروب شی سے میسر ہو۔ بہ جاروب کشی اس انگریزی میں کمال حاصل کرنے اور وکیل بیرسٹر وغیرہ بننے ہے ، کہ جس ہے اپنے عقائکہ فاسد ہوں اور ایمان میں تزلزل ہواور اللہ اور رسول اور صحابہ اور بزرگان دین کی شان میں بے ادبی ہو، جو کہ اس ز مانے میں انگریزی کا اکثری بلکہ لازمی نتیجہ ہے، سے بہتر ہے۔

ایک جگه فرماتے ہیں:

اس بناء پر کالج کے داخلے ہے فالج کا داخلہ احجھا ہے اسلئے کہ اس میں تو دین کا ضرراوراس میں جسم کا ضرر ، ان دو مرصوں میں حقیقی مرض وہی ہے جو کا لج میں رہ کر پیدا ہو جا تا ہے۔ ، بہت برامعلوم ہوتا ہے،اب بچھ علیم کا ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت کشمیر میں بھنگی کا پیشہ مسلمان کرتے ہیں، بہت برامعلوم ہوتا ہے،اب بچھ علیم کا

سلسلہ جاری ہوا ہے، مطلب یہ کہ تعلیم کے بعد یہ بیشہ چھوڑ دیں گے، فر مایا کہ کی قتم کی تعلیم؟ عرض کیا انگریزی ہی تعلیم کے اسکول کھولے گئے ہیں فر مایا کہ اگریزی کا پیشہ چھوٹ جائیگا تو یہ انگریزی کا پیشہ اس سے برتر ہے، اب تک قائمرین نجاست لگی تھی اور یہ باطنی نجاست ہوگی ، اکثرید دیکھا ہے کہ اس تعلیم سے عقائد خراب ہوجاتے ہیں۔ فلا ہری نجاست لگی تھی اور یہ باطنی نجاست ہوگی ، اکثرید دیکھا ہے کہ اس تعلیم سے عقائد خراب ہوجاتے ہیں۔ فراکٹر ہنٹر کا قول ہے کہ:

ہمارےائگریزی سکولوں میں پڑھا ہوا کوئی جوان ہند و یامسلمان ایسانہیں جس نے اپنے بزرگوں کے مذہبی عقا ئد کو_{فاط} سمجھنا نہ سیکھا ہو۔

گاندهی جی لکھتے ہیں:

ان کالجول کی اعلیٰ تعلیم بہت اچھے صاف اور شفاف دود ھے کی طرح ہے جس میں تھوڑ اساز ہر ملا دیا گیا ہو۔ سرسیداحمد خان لکھتے ہیں :

ای طرح لڑکیوں کے سکول بھی قائم کئے گئے جن کے نا گوار طرز نے یقین دلا دیا کہ عورتوں کو بدچلن اور بے پردہ کرنے کیلئے بیطریقیہ نکالا گیا ہے۔

حضرت مولا نامفتی رشیداحمدلدهیا نوی احسن الفتاوی (۳۲/۸) میں لکھتے ہیں:

عورت کو عصرِ حاضر کے کالجوں ، یو نیورسٹیوں میں تعلیم دلانے میں کی مفاسد ہیں خواہ لڑ کیوں کالڑکوں کے ساتھ اختلاط بھی نہ ہو۔

- (۱) عورت کا بلاضرورتِ شرعیه گھر ہے نگلنا اوراجا نب کواپنی طرف ماکل کرنے کا سبب بننا۔
 - (۲) برے ماحول میں جانا۔
 - (۳) مختلف مزاج رکھنے والی عورتوں ہے سلسل اختلاط کی وجہ سے کئی خرابیوں کا جنم لینا۔
 - (۳) کالج یو نیورش کی غیرشرعی تقریبات میں شرکت۔
 - (۵) بلا حجاب مردول سے پڑھنے کی معصیت۔
 - (۲) ہے دین عورتوں ہے تعلیم حاصل کرنے میں ایمان واعمال اورا خلاق کی تباہی۔
- (2) ہے دین عور توں کے سامنے بلا حجاب جانا، شریعت نے فاسقہ عورت سے بھی پردہ کرنے کا تھم دیا ہے۔ قال العلامه ابن عابدین ولا ینبغی للمرأة الصالحة ان تنظر الیها المرأة الفاجرة لا نها تصفها عندا لرجال فلاتضع جلبابها ولا خمارها کما فی السراج اہ ردالمحتار (۲۳۸/۵)

- (۸) کا فراور بے دین قوموں کی نقالی کا شوق۔ (۸)
- (۹) استعلیم کے سب حبِ مال اور حبِ جاہ کا بڑھ جانا اور اس کی وجہ سے دنیاوآ خرت تباہ ہونا۔ (۹)
- - ےغفلت۔
 - (۱۱) دفتروں میں ملازمت اختیار کرنا جودین ود نیادونوں کی تباہی کا باعث ہے۔
 - (۱۲) مردول پرذرائعِ معاش تنگ کرنا۔
 - (۱۳) شوہر برحاکم بن کررہنا۔

مخلوط طریقہ تعلیم میں مفاسد مذکورہ کے علاوہ لڑکوں کے ساتھ اختلاط اور بے تکلفی کی وجہ سے لڑکوں ،لڑکیوں کی آپس میں دوتی ،عشق بازی ، بدکاری ، اور اغواء جیسے گھناؤنے مفاسد بھی پائے جاتے ہیں ، اس لئے عصرِ حاضر کے تعلیمی اداروں میں عورتوں کوتعلیم دلانا جائز نہیں ، واللہ اعلم

حديث مُرا: ٢ عن ناصع عن يحي عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله

طلب العلم فريضة على كل مسلم.

ترجمہ: ابوہر رہے وفر ماتے ہیں رسول اللَّهَا اللَّهِ فَي ما یا کہ مطلب کرنا ہرمسلمان پرفریضہ ہے۔

باب فضيلة التفقه

یہ باب تفقہ کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

عديث أمرس : ١٣٠٠ - قال ابو حنيفة ولدت سنة شما نين وحججت مع ابى سنة ست وتسعين وانا ابن ست عشرة سنة فلما دخلت المسجد الحرام ورأيت حلقة عظيمة فقلت لا بى حلقة من هذه فقال حلقة عبدالله بن حارث بن جز الزبيرى صاحب النبى فتقدمت فسمعته يقول سمعت رسول الله علي مقول من تفقه في دين الله كفاه الله تعالى مهمه ورزقه من حيث لا يحتسب.

تر جمیہ: امام ابوصنیفہ قرماتے ہیں کہ میں کہ میں پیدا ہوااور میں نے اپنے والد کے ساتھ ۹۶ میں حج کیااس

حال میں کہ میں سولہ سال کا تھا کیں جب میں متجد حرام میں داخل ہوااور میں نے ایک بڑا حلقہ دیکھا تو میں نے اپنے والد کو کہا یہ کن حفرات کا حلقہ ہے (یہ کس شخصیت کا حلقہ ہے) تو انہوں نے فر ما یا کہ یہ نبی علیہ السلام کے صحابی عبراللہ بن حارث بن جزءالزبیدی کا حلقہ ہے لیس میں آگے بڑھا تو آپ سے بیفر ماتے ہوئے سنا، میں نے رسول النعظین نے سوئر ماتے ہوئے سنا، میں نے رسول النعظین سے بیفر ماتے ہوئے سنا ہیں کی اس کے مقاصد میں کفایت کردے گا تو اللہ تعالی اس کی اس کے مقاصد میں کفایت کردے گا اورا سے اس طریقہ سے کھلائے گا جس کا اسے گمان نہ ہوگا۔

حديث مُمرم : به سل ابو حنيفة عن اسمعيل عن ابي صالح عن أم هاني قالت قال رسول الله عليه عن أم هاني قالت قال رسول الله عليه عن شعارك العلم والقرآن.

تر جمیہ: ام ہائی فر ماتی ہیں: رسول التوقیقی نے فر مایا کہا ہے عائشہ چاہئے کہ تمہارا شعاراور بہجان علم اور قرآن ہو۔

توضیح اللغات: ام هانی نام فاختہ بنت ابی طالب ہے حضرت علیٰ کی بہن ہیں شعاد مخصوص علامت جس سے پہچان حاصل ہوا ورجس سے ایک فدہب قوم یا انسان دوسر ہے سے ممتاز ہو۔ حضرت عائشہ نے اس وصیت ہر عمل کر کے دکھایا، اسلامی علوم کی نشر واشاعت میں ان کا بڑا کر دار ہے آپ کا شار کثیر احادیث روایت کرنے والے صحابہ میں ہوتا ہے۔ مکثر بین صحابہ اور ان کی مرویات کی تعداداس نقشہ میں ملاحظہ ہو۔

تعدا دمرويات	سن و فات	نام صحابي
مهمر	o q i o ∧ i o ∠	ا بو ہریرہ
PAPP	∞91	انس بن ما لک ؓ
۲ 44•	۵۲۸	ا بن عباسٌ
r4 r •	<i>2</i> 48	ا بن عمر
rar.	26 C	جابر
rr2 +	<i>ه</i> کے ۳	ابوسعيد
271+	ovror	حضرت عا ئشة ً

یہ فہرست علامہ بخاوی کی'' فتح المغیث'' ہے ماخو ذہے،حضرت عائشہؓ کی روایات کے بارے دو باتوں کا ذہن میں رہنا ضروری ہےا یک بیے کہ ان سے زیادہ احادیث نقل کرنے والے جتنے صحابہ ہیں ان سب ہے آپ کا انتقال پہلے ہوا

ے چنانچہآ پ کی نمازِ جناز ہ ابو ہر رہے گئے پڑھائی ہے۔اسلئے حضرت عائشۂ گوروایت کا موقع کم ملا ہےاور دیگر حضرات ہے چنانچہآ ج ہے ۔ بعد تک زندہ رہے اوران کی روایت کا سلسلہ جاری رہا، دوسری بات سے کہ وہ ایک پر دہ نشین خاتون تھیں ۔اورا یے مرد . معاصرین کی طرح نه وه هرمجلس میں حاضر ہوسکتی تھیں اور نه مسلمان طالبینِ علم ان تک ہر وقت پہنچ سکتے تھے اور نه ان معاصرین کی طرح نه وه هرمجلس میں حاضر ہوسکتی تھیں اور نه مسلمان طالبینِ علم ان تک ہر وقت پہنچ سکتے تھے اور نه ان حضرات صحابہ کی طرح مما لک اسلامیہ کے بڑے بڑے بڑے شہروں میں ان کا گزر ہوا ،اس کے باوجود آپ کی کل مرویات رو ہزار دوسودس ہیں جن میں ہے دوسو چھیاسی صحیحین میں ہیں۔ایک سو چو ہتر دونو ل صحیحین میں مشتر کہ ہیں۔اورصرف بخاری میں چو ن اورصرف مسلم میں اٹھاون ہیں ،اس لحاظ ہے تیج بخاری میں آپ کی کل مرویات دوسواٹھا کیس ہوئیں التحیح مسلم میں دوسوبیس ۔ اور تحی

باب فضيلة اهل الذكر

یہ باب اہل ذکر کی فضیلت کے بارے ہے۔

حديث مبر ٥: ٢٥ - ابو حنيفة عن على بن الاقمر عن النبي عَلَيْكُ مر بقوم يذكرون الله تعالىٰ فال أنتم من الذين امرت ان اصبر نفسي معهم وما جلس عدلكم من الناس فيذكرون الله الاحفتهم الملائكة بأجنحتها وغشيت الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده.

تر جمہ علیٰ بن اقمر نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ ایسے لوگوں کے پاس ہے گزرے جواللہ تعالیٰ کا ذکر کرے تھے تو آپ نے فر مایا کہتم ان لوگوں میں ہے ہو کہ مجھے تھم دیا گیا ہے کہ اپنانفس ان کے ساتھ رو کے رکھوں اورتمہاری مثل لوگ نہیں بیٹھے کہ اللہ کا ذکر کریں مگر فر شتے اپنے پروں کے ساتھ ان کو گھیر لیتے ہیں اور رحمت ان کو ذھانپ لیتی ہے۔اوراللّٰہان کا ذکران فرشتوں میں کرتے ہیں جواس کے پاس ہیں۔

توضيح اللغات : اصر، روكنا (ض) يوالله تعالى كقول واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم النح كى طرف اشاره ہے۔ عدل بكسر العين وسكون الدال مثل ، نظير من زائده ہے حفتهم حف يحف حفا (ن س) احاط كرنا كهيرنا قرآن ميں ہوتوى المملئكة حافيين من حول العوش اجنحه جناح كى جمع، ير، غشیتهم (س) و هانیناو ذکرهم الله النع فرشتوں کے ہاں ذکرکرنے کامقصدیہ ہے کہ آ دم علیہ السلام کی خلقت کے وقت انہوں نے اعتراض کیا تھا اور عندیہ ظاہر کیا تھا کہ بیز مین میں فساد کریں گے عبادت نہ کریں گے ان کو لاجواب کرا نامقصو دہوتا ہے۔

باب فضيلة العلماء

یہ باب علماء کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

صربيث تمبر ٢:٢٠٠ - ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعودُ قال وسول الله عليه الله العلماء يوم القيامة فيقول انى لم اجعل حكمتى في قلوبكم الا وانا اريد كم الخير اذهبو االى الجنة قد غفرت لكم على ماكان منكم.

مر جمیہ: عبداللہ بن مسعودٌ فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ اللہ فیا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ علیاء کو جمع فرمائیں کے پھر کہیں گے کہ میں نے اپنی حکمت تمہارے دلول میں نہیں ڈالی مگر اس حال میں کہ میں تم سے خیر کا ارادہ رکھتا تھا، جنت کی طرف جاؤ بلا شبہ میں نے تمہاری مغفرت کر دی ان کوتا ہیوں اور گنا ہوں کے باوجود جوتم سے سرزد ہوئے ہیں۔

تو ضیح اللغات: حکمتی ہے مرادقر آن وسنت کاعلم ہے ہرعالم کوا ہے علم پر عمل کرنا چاہئے۔ اس علم کوا ہے علم پر عمل کہ کا کیا فاکدہ اگراس پر عمل نہ کرنا ہولیکن اگر کوئی اپنے علم پر عمل نہیں کرتا تو بیاس کا اور اللہ کا معاملہ ہے۔ عوام الناس کواس پر انگلیاں اٹھانے اور نکتہ چینی کی اجازت نہیں، شریعت کی رو ہے ایسے علماء کے حق میں دعا کرنا چاہے عموا عوام الناس کہتے رہتے ہیں کہ فلال علم پر عمل نہیں کرتا ہے علم کس مقصد کا۔ یا در تھیں کہ یہاں دوفرض ہیں (۱) علم (۲) ان کوئی عالم عمل نہیں کرتا تو اس نے ایک فرض پورا کردیا اور ایک چھوڑ دیا ۔ کین مکتہ جنگ کرنے جنگ کے بغیر کہ ملے کہ بغیر کرنا تھی نہر یہ بھی ذہن میں رہے کہ علم پر عمل کرنے کئے کہ اصطلاحی عالم ہونا ضروری نہیں کہ کی جامعہ سے دورہ حدیث کیا ہو، اس میں ہروہ خض داخل ہے جس کو چند دین با تیں آئی ہوں ۔ اس حد تک وہ عالم ہونا ضروری نہیں کہ کی جامعہ سے دورہ حدیث کیا ہو، اس میں ہروہ خض داخل ہے جس کو چند دین با تیں آئی ملک کرنا پڑ سے گا ۔ اسکے نہیں کہ آگر دین کا علم حاصل ہو جائے تو معالم کرنا پر سے گا۔ اسکے نہیں کہ اگر دین کا علم حاصل ہو جائے تو کئی ڈرائیورٹر یفک قوانمین سے ناواقفی کا اظہار کرے تو اے معاف نہیں کیا جاتا بلکہ دوگئی سزامل عتی ہے کیا شریعت کی معاملہ انسانوں کے بنائے ہوئے ملکی قوانمین سے کم ہوگیا؟

باب تغلیظ الکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم یباب نبی علیه الله علیه وسلم یباب نبی علیه السلام پرجموث بولنے کی شدت اور تخی کے بارے میں ہے۔

صريت تمبرك: كا - ابو حنيفة عن قاسم عن ابيه عن جده قال قال رسول الله عليه من كذب على متعمدا وقال مالم اقل فليبتوأ مقعده من النار.

ترجمہ قاسم اپنے والدے اپنے دادا ہے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس شخص نے مجھ پرجان ہو جھ کرجھوٹ بولا اور وہ بات کہی جو میں نے نہیں کہی تو چاہئے کہ اپنا ٹھکا نہ جہنم سے بنادے۔ حدیث مُر ۸ : ۲۸۸ ۔ اب و حسیفة عن عطیة عن اب سعید قال قال رسول الله علیہ من کذب علی متعمدا فلیبتو أ مقعده من النار ورواه ابو حنیفة عن ابی رُوُبة شداد بن عبدالرحمن عن ابی سعید.

تر جمہ: ابوسعید فرماتے ہیں رسول التعلیقی نے فرمایا کہ جس نے مجھ پرجان بوجھ کرجھوٹ بولاتو جاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ آگ سے بنا دے، اسے امام ابوحنیفہ نے ابورو بہ شدا دبن عبدالرحمٰن سے انہوں نے ابوسعید سے روایت کیا ہے۔

صريت تمبر 9: 9س حساد عن ابى حنيفة عن عطية العو فى عن ابى سعيد الحدري قال فال رسول الله علية واشهدانى لم الله علي من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار قال عطية واشهدانى لم الكذب على ابى سعيد ووان ابا سعيدلم يكذب على رسول الله علي الله على الله على الله علي ال

تر جمیہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں رسول التعلیقی نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بو جھ کر جھوٹ بولا تو چاہئے کہ اپناٹھکا نہ آگ ہے بنائے عطیہ کہتے ہیں میں قتم کھا تا ہوں کہ میں نے ابوسعید پر جھوٹ نہیں بولا اور ابوسعید خدری نے رسول التعلیقی پر جھوٹ نہیں بولا۔

صريت ممر الله على متعمداً فليتبوا مقعده من النار .

ترجمہ: حضرت انس فر ماتے ہیں رسول اللّعِليْظِيم نے فر مایا کہ جس نے مجھ پر جان بو جھ کرجھوٹ بولا تو وہ اپناٹھکانہ

جہنم میں بنائے۔

حريث مراا: الم ابو حنيفة عن الزهرى عن انسُّ ان النبى مُنْكِلُمُ قال من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ورواه ابو حنيفة عن يحى بن سعيد.

تر جمیہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو وہ ا_{بنا} ٹھکا نہ آ گ میں بنائے اور امام ابوصنیفہ نے اسے یکی بن سعید سے بھی روایت کیا ہے۔

وضع حدیث کا حکم

ندکورہ احادیث میں وضعِ حدیث پرسخت وعید کا ذکر ہے۔وضع حدیث کے معنی ہیں نبی کریم الطبیقی کی طرف ایک بات کی نسبت کرنا جو آپ نے کی یا کہی نہ ہو، وضعِ حدیث کے حکم میں اختلاف ہے۔

(۱) امام الحرمین کے والدا بومحمد جوین کا مذہب سے کہ وضعِ حدیث مطلقاً کفر ہے۔

(۲) خودامام الحرمین اورجمہورمحدثین کی رائے یہ ہے کہ وضعِ حدیث کی دوصورتیں ہیں (۱) استحلالاً وضعِ حدیث لینی وضعِ حدیث کوحلال سمجھنا اور کرنا، یہ کفر ہے (۲) حرام سمجھ کر وضع کرنا، یہ کفرنہیں، بہت بڑا گناہ اور حرام ہے،خواہ ترغیب وتر ہیب کیلئے ہویائسی دیگرمقصد کیلئے۔

(۳) بعض صوفیاء کے ہاں ترغیب وتر ہیب کیلئے درست ہے، احکام میں نا جائز ہے، ان لوگوں نے دودلیلیں پیش فرمائی ہیں (۱) کفی ہیں حمطلب یہ ہوا کہ فرمائی ہیں (۱) کفی ہیں حمطلب یہ ہوا کہ ایک وضع نا جائز ہے جس میں دینِ اسلام کا ضرر اور نقصان ہوا ور ترغیب وتر ہیب میں نقصان نہیں ، فائدہ ہے (۲) بعض روایات میں ہے لیصل به الناس یعنی وضع حدیث کا مقصد لوگوں کو گمراہ کرنا ہوا ور ترغیب وتر ہیب میں گمراہ کا مقصود ہوتا ہے۔

جواب: پہلے استدلال کا جواب ہے کہ کے ذب کا صلع کی آئے تو اس کے معنی ضرراور نقصان کے نہیں آئے،

اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کسی کی طرف الی بات کی نسبت کرنا جو اس نے نہ کہی ہو، خواہ ضرر نہ ہواور دوسرے
استدلال کا جواب یہ ہے کہ لیصل بسہ النساس کی قید واقعی اور اتفاقی ہے، احترازی نہیں، اس کا مقصد مزید قبات

بیان کرنا ہے، یعنی وضع حدیث و یہے بھی نا جائز ہے لیکن اگر مقصد لوگوں کو گراہ کرنا ہوتو زیادہ برا کام ہے قرآن بیل

ہیان کرنا ہے، یعنی وضع حدیث و یہے بھی نا جائز ہے لیکن اگر مقصد لوگوں کو گراہ کرنا ہوتو اس کی قبات

ہیل تفتیلوا اولاد کے خشیہ املاق ، قبل اولا دنا جائز ہے لیکن اگر بھوک کے ڈریے قبل کرنا ہوتو اس کی قبات

كتاب الطهارة

یے کتاب طہارت کے بارے میں ہے۔

طھے۔ ارہ فعالہ کے وزن پرمصدر ہے، اس کے معنی ہیں پاک ہونا، امام غزالی رحمہ اللہ نے طہارت کی جا رقسمیں بيان فرمائي مين:

(١) طهارة الجسم عن الاحداث والاخباث يعن جم كاحدثوں اور نجاستوں سے پاك هونا۔

(٢)طهارة القلب عن الاحلاق الذميمة يعنى ول كأبر اخلاق سے ياك مونا۔

(٣) طهارة الاعضاء عن الجرائم والأثام يعني اعضاء انسانيكا كنا بول اور جرمول سے بإك بونا۔

(س) طهارة القلب عما سوى الله تعالى يعنى ولكوالله كعلاوه سے پاكرنا، يها ل طهارت كى پہلى شم مراد ہے، آخری تین اقسام کاتعلق تصوف ہے۔

مجر بیہ: اس کتاب میں کل انتالیس احادیث لائے ہیں اور سب مرفوع ہیں۔

باب النهى عن البول في الماء الدائم یہ باب کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

صريت ممر ١:٢١ ما سابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابرٌ قال قال رسول الله عليه العلم الله عليه الله عليه الم

احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأمنه.

تر جمیہ: حضرت جابرٌ فرماتے ہیں رسول اللیوائی کا ارشاد ہے کہتم میں ہے کوئی ایک ہر گز تھہرے ہوئے پانی میں -میثاب نہ کرے کہ پھراس سے وضو کرے۔

الدائم: اس كامصدرالدوام اورالديمومة بثابت ربنا، درازمدت تك ربنا، همرنا-

صريث مُرا: ۱۹۴۰ - ابو حنيفة عن الهيثم الصواف عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة

قال نهى رسول الله عَلَيْكُم أن يبال في الماء الدائم ثم يغسل منه اويتوضاً. تر جمیہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللّعظیمی نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ تھمرے ہوئے پانی میں پیشاب اور ریک

کیا جائے کھراس میں عسل کیا جائے یااس سے وضو کیا جائے۔

رځ

الار **ぱ**,

67

نبی علیہ السلام نے تھہرے پانی میں بیشاب سے منع فر مایا ہے۔ اس کی وجوہ یہ ہیں(۱) پانی رزق ہے۔اے بیاجا ۔۔۔ ہے(۲) نعمت کی ناقدری ہے(۳) شیطانی عمل ہے(۴) پانی آلہ تطہیر ہے، بیشاب سے ناپاک ہوجا تا ہے جب ناپاک ہو گیا تو وضو شل کیے کرے گا۔

باب الوضوء من سورالهرة یہ باب بلی کے جھوٹے سے وضو کرنے کے بارے میں ہے۔

حلايث ممرسم: ٣٨٠ - ابو حنيفة عن الشعبي عن مسروق عن عائشة أن رسول الله عليه

توضأ ذا ت يوم فجاء ت الهرة فشربت من الاناء فتوضأ رسول الله عَلَيْكُ منه ورش مابقي.

تر جمیہ: حضرت عائشہ ہے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللّقِلِيّ نے وضو کا ارادہ کیا تو بلی آئی پس برتن ہے پانی یی لیا پھرنبی علیہ السلام نے اس سے وضو کیا اور باقی ماندہ کو چھڑک دیا۔

سور الهرة كاحكم

ملی کے جھوٹے میں اختلاف ہے،ائمہ ثلاثةُ اورامام ابویوسٹؒ کے ہاں بلا کراہت طاہر ہے اور امام ابوحنیفہٌ اورامام محمر کے ہاں مکروہ ہے، کراہت ہے کونی کراہت مراد ہے؟ اس کی تخر تنج میں امام طحادیؓ اور کرخیؓ کا اختلاف ہے،امام طحاویؓ کی تخ تج کے مطابق کراہت تح یمیہ ہے اور امام کرخیؓ کی تخ تج کے مطابق کراہت تنزیبہ ہے ، منشاءا ختلاف علتِ کراہت ہے،امام طحاویؓ فرماتے ہیں کہ کراہت کی علت اس کے گوشت کا نایاک ہونا ہے، جب گوشت نایاک ہے تو لعاب بھی نا پاک ہوگا ،اس کامقتضی ہیہ ہے کہ بلی کا حجموٹا مکر وہتحریمی ہواورامام کرخیؒ فرماتے ہیں کراہت کی علت بلی کا نا یاک چیزوں میں منہ ڈالنا ہے ، ہوسکتا ہے کہ جس چیز میں منہ ڈالا ہواور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ نہ ڈالا ہو، چونکہ محض اخمال ہے،اسلئے کراہت تنزیبی ہونا چاہئے ،اکثر احناف نے امام کرخی کی تخ تابح کور جے دی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل: (۱) حدیث الباب، نبی علیہ السلام نے بلی کے جھوٹے سے وضو کیا ہے اگر بلی کا جھوٹا ناپاک ہوتا تو وہ کیوں وضوفر ماتے؟

(۲) ابودا وُ درّ مذی نسائی ابن ملجه وغیر ہ میں ہے کہ کہشہ بنت کعبٌ حضرت ابوقیا د ہؓ کے بیٹے کے نکاح میں تھی ،ا^ن کے پاس ابوقادہ آئے انہوں نے وضو کیلئے پانی دیا، بلی آ کر پینے لگی تو ابوقادہ نے برتن میڑھا کردیا بلی نے پانی پا کبشہ تعجب سے دیکھے رہی تھی ،ابو قادہ نے فرمایا تو اس پر تعجب کررہی ہے اس نے کہا ہاں، ابو قادہ نے فرمایا کہ نی علیہ السلام کا ارشاد ہے انھا کیست بنجس انھا من الطو افین علیکم او الطو افات یعنی بلی نجس نہیں کے بہت ہے کہ او الطو افات یعنی بلی نجس نہیں کو تہ ہے کہ کہ ہوتا یا کہ ہوگا۔ آ مدور فت رکھتی ہے۔ خبر ورت کی وجہ سے بینجس نہیں ، لہذا اس کا جھوٹا یا ک ہوگا۔

امام صاحب کی وسیل: طرفین کی دلیل طحاوی شریف میں ابو ہریرہ کی روایت ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا طہود الاناء اذا بسلغ فیہ الھوان یغسل مو ہ او موتین یعنی اگر بلی برتن میں پہنچ جائے تواس کے پاک کرنے کا طریقہ ہے کہ اسے ایک باریا فرمایا کہ دوبار دھولیا جائے۔ وجہ استدلال بیہ ہے کہ اگر اس کا جھوٹا پاک ہے تو رہونے کا حکم کیوں دیا ؟

(۲) طحاوی میں عبداللہ بن عمر کا اثر ہے لا تو صوا من سور الحمار و لاالکلب و لا السنور لیمنی گدھے، کتے اور بلی کے جھوٹے سے وضونہ کرو۔ ان روایات کے مطابق بلی کا جھوٹا ناپاک ہونا جا ہے لیکن بلی گھروں میں کثرت ہے آتی ہے، اس ضرورت کی وجہ ہے اسے مکروہ کہددیا گیا۔ .

ائمہ ثلاثہ کے مشکر کی جواب: ان کی روایات کا جواب یہ ہے کہ وہ بیانِ جواز پرمحمول ہیں اور مکروہ تزین اور بیانِ جواز جمع ہو سکتے ہیں۔

بیان جواز کا مطلب: جس طرح شریعت کے تمام مامورات کا مرتبہ اور اہمیت برابر نہیں بلکہ فرق ہے بی فرض واجب سنت اور مستحب اسی طرح منہیات کا درجہ بھی برابر نہیں بلکہ ان میں تفاوت ہے منہی عنہ چیز بھی حرام ہوتی مکروہ تنزیبی ، مکروہ تنزیبی فلاف اور غیر مستحب کو کہتے ہیں ، ہوتی ہوادر بھی مکروہ تنزیبی فلاف اور غیر مستحب کو بہتے ہیں ۔ تو خلاف نی ملیہ السلام ہرایک کا مرتبہ بیان فر ماتے ہیں ۔ تو خلاف اول اور مکروہ تنزیبی کا مرتبہ بھی بتاتے ہیں ، آپ علیہ السلام مستحب کو بجالاتے اور خلاف اولی سے اجتناب کرتے ہیں اولی اور مکروہ تنزیبی کا مرتبہ بتلانے کیا کے مناف کا اور مکروہ تنزیبی کا اور مکروہ تنزیبی کا اور مکروہ تنزیہ کو حرام نہ بھی بیشیں ، خلاف اولی کا ارتکاب کریا آپ کا چونکہ فرضِ منصبی ہے لہذا آپ کا چونکہ فرضِ منصبی ہے لہذا آپ کا چونکہ فرضِ منصبی ہے لہذا آپ کا بی تو بیاں کے تن میں کمزوری اور آپ کو ایک بی وجہ ہے کہ امت کا کوئی فرد خلاف اولی کا ارتکاب کرے تو بیاں کے تن میں کمزوری اور آپ ہو کی بی بی بی میں نہیں بلکہ تو اب ہے۔

باب البول قائماً

یہ باب کھڑے ہوکر ببیثاب کرنے کے بارے میں ہے۔

حديث مرس : ٢٥ - ابو حنيفة عن منصور عن ابى وائل عن حذيفة قال رأيت رسول الله عن عديفة قال رأيت رسول الله عن على سباطة قوم قائماً.

تر جمہ: حضرت حذیفہ فرماتے ہیں میں نے رسول التھائیٹ کوایک قوم کے کوڑا کرکٹ پھینکنے کی جگہ پر کھڑے ہو کر پیٹا ب کرتے ہوئے دیکھا۔

توضیح اللغات: سباطة بضم السین ،کوڑا کرکٹاورگند بھینکنے کی جگہ،اس جگہ بییثاب اسلئے کیا کہ ایل جگہ خوت ہے۔ جاور چھینٹوں کے اڑنے کا اندیشہ کم ہوتا ہے، یہاں تین مسائل ہیں۔

مسکلہ او کی : یہ قوم کی جگہ تھی تو نبی علیہ السلام نے اجازت کے بغیر اس میں تصرف کیے کیا؟ اس کے دوجواب ی:

(۱) سباطة قوم میں اضافت ملکت کیلئے نہیں بلکہ اضافتِ اختصاص ہے۔مطلب یہ ہے کہ وہ جگہ تمام لوگوں کے استعمال کی تھی، جیسے رفاہ عامہ کی چیزیں ہوتی ہیں۔

(۲) اگر مان لیا جائے کہ اضافۃ ملکیت ہے تو جواب یہ ہے کہ غیر کی ملکیت میں تصرف کی شرط اجازت ہے خواہ صراحۃ اجازت ہو یا دلالۃ ، یہال دلالۃ اجازت تھی ، کیونکہ وہان پیشاب کرنے کامعمول تھا، کسی پرنگیرنہ کی جاتی تھی۔

مسئلہ ثانیہ: کھڑا ہو کر پیشاب کرنے کا کیا حکم ہے اس میں اختلاف ہے بعض اہل ظاہر کے ہاں یہ مطلقاً حرام ہے جھینٹے اڑنے کا اندیشہ ہویا نہ ہو، امام احمد وغیرہ کے ہاں مطلقاً جائز ہے جمہور کا مسلک یہ ہے کہ اگر عذر ہوتو جائز ہے اور دلیل کے اعتبار سے دائے ہے کیونکہ ممانعت کی صحیح حدیث سے جاورا گرعذر نہ ہوتو مکروہ تنزیمی ہے۔ یہی قول سے اور دلیل کے اعتبار سے دائے ہے کیونکہ ممانعت کی صحیح حدیث سے خاب نہیں۔

البتہ یہاں دوبا تیں ملحوظ رہنا ضروری ہیں (۱) حضرت انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ کھڑے ہوکر پبیٹا ب کرناا ال زمانے میں غیر مسلموں کا شعار بن چکا ہے اسلئے اس کی قباحت اور شناعت میں اضافہ ہو جائیگا اور اس ہے منع کیا جائیگا۔ (العرف الشذی ص ۹۸)۔ احقر مرتب عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اس کا وقوع زیادہ ہو چکا ہے غیر مسلموں کا شعار تونہیں رہائیکن فساق و فجار کا شعار ضرور ہے اسلئے شناعت وقباحت کا اضافہ برقر ارہے۔ مسلموں کا شعار تونہیں رہائیکن فساق و فجار کا شعار ضرور ہے اسلئے شناعت وقباحت کا اضافہ برقر ارہے۔ (۲) مکروہ تنزیبی تب ہے کہ بھی اس کا ارتکاب ہو، اگر عادت بنالی جائے تو بھی اس کی قباحت بڑھ جائیگی، جیسے ____ این مانہ میں پولیس اور پینٹ شرٹ پہننے والوں کا وطیر ہ بن چکا ہے۔

ان رہ ہے ، بالہ ان کہ وقت کھڑے ہوکر بیشاب کرنا بالا تفاق جائز ہے۔ مثلاً ایک شخص معذور ہے بیٹے ہی نہیں سکتا یا علیہ کا ناز کے ۔ مثلاً ایک شخص معذور ہے بیٹے ہی نہیں سکتا یا علیہ کی ہیئت الی ہے کہ بیشاب میں ملوث ہونے یا چھینٹیں پڑنے کا اندیشہ ہے چنانچہ ابوداؤد میں مغیرہ بن شعبہ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے (عذر کی وجہ ہے) کھڑے ہوکر بیشا ب فرمایا ہے اس سے ایک جدید مسئلہ حل ہوگیا وہ یہ کہ آ جکل مغربی طرز کے بیشا ب خانے اور بیت الخلاء بنانے کا رواح بین گیا ہے ان بیشا ب خانوں اور بیوت الخلاء کی بئے اس طرح ہوتی ہے کہ انسان مجبوراً کھڑے ہوکر بیشا ب کرتا ہے اور بیوت الخلاء میں کری پر بیٹھنے کی طرح بیٹھتا اور بین کیا ہے اور بیوت الخلاء میں کری پر بیٹھنے کی طرح بیٹھتا اور بین کی کھڑے کے میہاں دوا مورا لگ الگ ہیں۔

(۱) ایسے پیثاب خانے اور بیوت الخلاء اپنے گھروں یا دفاتر وغیرہ میں بنوانا، یہ سے نہیں کیونکہ عام حالات میں کئرے ہوکر پیثاب کرنامنع ہے، نیزیہ نبی علیہ السلام اورسلف کا طریقہ نہیں ہے اور ایسے بیت الخلاء اور پیثاب فانوں ہے اس خلاف سنت طریقے کا پر چار ہوتا ہے۔ نیز اس کا گہراتعلق ہمارے دینی سانچے ہے۔ ہم مغربی تہذیب ہے اس قد رمرعوب میں کہ وہاں ہے جو کچھ آئے خواہ بد تہذیبی اور ناشائنگی میں کسی بھی درجہ کی بات ہوا در کتنی نمیر انسانی ہو، ہم اسے نعمتِ غیر مترقبہ اور گوہر نایاب سمجھ کراپی معاشرت میں جگہ دے دیتے ہیں یہ بھی اس کا نمونہ ہی اور طبعی ہر دولحاظ سے بیشاب و پا خانے سے فراغت کیلئے جس ہیئت میں بیشنا ہمارے ہاں رائج ہے وہ زیادہ مناسب اور فطری ہے (جدید فقہی مسائل ص ۲۱)

(۲) دوسراامران میں پیشاب و پاخانہ کرنا ہے اگر دوسرا بیت الخلاء یا پیشاب خانہ میسر نہ ہوتو ان کواستعال کرنے کا جازت ہے کیونکہ یہ بھی عذر ہے۔

مسكله ثالث نبی علیه السلام نے كھڑ ہے ہوكر پیشاب كيوں فرمایا؟ اس كى كئ توجیہات كى گئ ہیں۔
(۱) بیان جواز كیلئے كیا اور كروہ تنزیمی اور جواز جمع ہو سکتے ہیں (۲) اس وقت آپ کے گھٹے میں تكلیف تھی اور بیشنا مشكل تھا چنانچہ حاكم اور بیتی میں بیالفاظ بھی مروی ہیں لہ جسوح كان بھا صبه یعنی كھڑ ہے ہوكر پیشاب اسلئے فرمایا كه آپ كے گھٹے میں زخم تھا (۳) اس جگہ گندگی تھی وہاں بیٹھناممكن نہ تھا۔

باب عدم الوضوء من اللبن

یہ باب دودھ پینے سے وضو واجب نہ ہونے کے بارے میں ہے۔

حديث مُر ٢: ٩٠ - ابو حنيفة عن عدى عن ابن زبير عن ابن عباس قال رأيت رسول الله عليه شرب لبنا فتمضمض وصلى ولم يتوضأ.

مر جمیہ: ابن عباس فرماتے ہیں میں نے رسول التّعِلَيْ کودیکھا آپ نے دودھ بیا پس کلی کی اورنماز پڑھی اور وضونہیں فرمایا۔

باب عدم وجوب الوضوء باكل مامست النار

یہ باب ان چیزوں کے کھانے سے وضووا جب نہ ہونے کے بارے ہے جنہیں آگ نے چھوا ہو۔ حدیث مُمر ۲: کم عن ابسی حنیفة عن ابسی الزبیر عن جابر قال اکل النبی الله ملاقات مرفأ

بلحم ثم صلى.

تر جمعہ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ بی علیہ السلام نے گوشت والإسالن کھایا بھر نماز پڑھی۔

تو ضبیح اللغات: مرقاً بفتح المیم وسکون الراء سالن، شور با، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آگ پر بکی ہوئی چیز کھانے سے وضونہیں ٹو ٹنا اس بارے میں صحابہ کرام کے ابتدائی دور میں اختلاف تھالیکن امام نوویؓ نے لکھا ہے کہ بعد میں اس پراجماع ہوگیا کہ ایسی چیز کھانے سے وضونہیں ٹو ٹنا۔

اورجن احادیث میں اس ہے وضوکرنے کا امرآ یا ہے ان کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں.

(۱)ان کا حکم منسوخ ہے۔ابوداؤ دمیں حضرت جابر کی روایت ہے کہ نبی علیہالسلام کا آخری معاملہای چیز ^{کی دجہ} سے وضو نہ کرنے کا تھاجس کوآگ نے جھوا ہو۔

(٢) وضوكا حكم استخباب برمحمول ہے۔

باب الامربالسواك

یہ باب مسواک کا حکم کرنے کے بارے ہے۔

صدیت کمبر ک: ۲۸ - ابو حنیفة عن علی بن حسین الزرّاد عن تمام عن جعفر بن ابی طالب أن ناسا من اصحاب النبی علی النبی علی النبی علی النبی علی فقال ما را کم قلحا استاکوا فلو لا ان اشق علی متی لامرتهم بالسواک عند کل صلواة وفی روایة مالی ارا کم تدخلون علی قلحاً إستاکوا، لولا ان اشق علی متی لا مرتهم ان یستاکوعند کل صلواة اوعند کل وضوء

تر جمعہ جعفر بن ابی طالب سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کے صحابہ میں سے پچھلوگ نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا میں تمہیں کیوں زرد دانتوں والا دیکھا ہوں مسواک کیا کروپس مجھے اگر بیخوف نہ ہوتا کہ اپنی امت کو مشقت میں ڈال دونگا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کا تھم دے دیتا اور ایک روایت میں ہے مجھے کیا ہے کہ تہمیں میرے پاس زرد دانتوں والا آتے ہوئے دیکھا ہوں ، مسواک کیا کرواور اگر مجھے اپنی امت کو مشقت میں فرالنے کا خطرہ نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نمازیا فرمایا کہ ہروضو کے وقت مسواک کا تھم دے دیتا۔

توضیح اللغات: قُلَحا قالح کی جمع ہے جیے غائب کی جمع عُمیّب ہے،مصدر تلی بفتح اللّام ہے جمعنی دانوں کا زردہونا ،استا کو اباب افتعال ہے۔امرحاضر کا صیغہ جمعی مسواک کیا کرو۔

مسواك كاحكم:

جمہور کا اجماع ہے کہ مسواک کرنا سنت ہے، داود ظاہری کے بارے مشہور ہے کہ ان کے ہاں واجب ہے البت اس میں اختلاف ہوا ہے کہ مسواک سنتِ صلوٰ ق ہے یا سنتِ وضو؟ امام شافعی کے ہاں سنتِ صلوٰ ق ہے اور ہمارے ہاں سنتِ وضو ہو ہمری نماز پڑھتا وضو ہمری نماز پڑھتا وضو ہمری نماز پڑھتا وضو ہمری نماز پڑھتا ہمرہوگا کہ ایک شخص وضوا ور مسواک کر کے نماز پڑھ لے پھرای وضو ہے دو سری نماز پڑھتا ہمت ادا ہو صنیفہ کے ہاں پہلی مسواک کافی ہے، اس سے سنت ادا ہوگی، ادائیگی سنت کیلئے دو بارہ مسواک کرے، امام ابو صنیفہ کے ہاں پہلی مسواک کرتے ہیں جن میں عسد ہوگی، ادائیگی سنت کیلئے دو بارہ مسواک ضروری نہیں۔ امام شافعی ان روایات سے استدلال کرتے ہیں، دونوں قتم کی کمل صلوٰ ق کے الفاظ آتے ہیں اور احزاف عسد کل و صو والی روایات سے استدلال کرتے ہیں، دونوں قتم کی دوایات صاحب میں منقول ہیں۔ احزاف نے عسد کل صلوٰ ق والی روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ اس کامعنی سے عشدو صو کل صلوٰ ق لیمن مضاف محذوف ہے۔

ڻوتھ بيسٹ اور نجن وغيره كاحكم:

مسواک کے دو پہلو ہیں (۱) مخصوص اوصاف والی لکڑی کا استعال (۲) مسواک کا مقصد، اور ظاہر ہے کہ ان مقصد طہارت ونظافت ہے بہی وجہ ہے کہ مسواک دستیاب نہ ہونے کے وقت دانتوں کو انگل سے ملنے کا حکم آیا۔ چنانچہ مجمع الزوائد (۲/۰۰۱) کتباب المصلواۃ باب ما یفعل عند عدم السواک میں حضرت المرنگ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر ما یا الا صابع تجری مجری السواک اذا لم یکن مسواک لین اگر مسواک نہ ہوتو انگلیاں اس کے قائم مقام ہو سکتی ہیں ، نجن ٹوتھ بیسٹ اور برش وغیرہ کا حکم یہ ہے کہ ان سے دوم ابلا یعنی نظافت و طہارت حاصل ہوجاتا ہے لیکن مسنون مسواک استعال کرنے کا تو اب ، اس کے برکات اور فضائل عائم المنیں ہوتے ، نیزیے کھم اس برش کا ہے جس کاریشہ پاک ہو، جس کاریشہ خزیر کے بالوں کا ہواس کا استعال حرام ہے۔

باب كيفية الوضوء

یہ باب وضوکی کیفیت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۸: ۹ سے حصاد عن ابی حنیفة عن حالد بن علقمة عن عبد حیر عن علی بن ابی طالب انه توضاً فغسل کفیه ثلثا و مصمض ثلثا و استنشق ثلثا و غسل و جهه ثلثا و ذراعیه ثلثا و مسح رأسه و غسل قدمیه و قال هذا و ضوء رسول الله المنظم مردی ہے کہ آپ نے وضو کیا تو اپنے ہاتھوں کو تین بار دھویا اور تین بارکلی کی اور تین بارناک میں پانی ڈالا اور اپنی چرے کو تین باردھویا اور اپنی کی اور تین بارناک میں پانی ڈالا اور اپنی چرے کو تین باردھویا اور اپنی کا در ویوں قدم دھوئے اور فر مایا کہ بیرسول الله مطابقہ کی نفسہ میں مسلم کی باردھویا اور اپنی کی مسلم کی باردھویا اور اپنی کی بیرسول الله مطابقہ کی نفسہ میں مسلم کی باردھویا اور اپنی کی بیرسول الله مطابقہ کی نفسہ میں مسلم کی بیرسول الله مطابقہ کی نفسہ میں مسلم کی بیرسول الله کی نفسہ میں مسلم کی بیرسول الله کی بیرسول الی بیرسول الله کی ب

توضيح اللغات: مضمضه كلى كرنااستنشق ناك مين يانى دُالنا_

باب الوضو ثلاثاثلاثا

یہ باب تین تین باروضو کے بارے ہے۔

مريث مبر9: • ٥- ابو حنيفة عن خالدٍ عن عبد خير عن عليّ انه دعا بماء فغسل كفيه ثلثا وتمضض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ومسح رأسه ثلثا وغسل قدميه ثلثًا ثم قال هذا وضو رسول الله عَلَيْكِ ، وفي رواية عن خالد عن عبد خير عن على انه دعا بماءٍ فغسل كفيه ثلثًا واستنشق ثلثًا وغسل وجهه ثلثًا وذراعيه ثلثًا ومسح برأسه مرة ً وغسل قدميه ثلثاثم قال هذا وضوء رسول الله عَلَيْكُ كاملاً وفي رواية انه دعا بماء فأتى بأنا فيه ماء وطست قال عبد خير ونحن ننظر اليه فاخذ بيده اليمني الأناء فملأ يده ومضمض واستنشق فعل هذا تلث مرّات ثم غسل وجهه ثلث مرات ثم غسل يده الى المرافق ثلث مرّات ثم اخذ الماء بيده تم مسح بها راسه مرة واحدة ثم غسل قدميه ثلثا ثلثا ثم غرف بكفه فشرب منه ثم قال من سره ان ينظر الى طهور رسول الله عَلَيْكُ فهذاطهوره وفي روايه انه دعابماء فغسل كفيه ثلثا ومضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وغسل ذراعيه ثلثا ثم احذ ماء في كفه فصبه على صلعته ثم قال من سره ان ينظر الى طهور رسول الله عَلَيْكُ فلينظر الى هذا وفي رواية عن على انه دعا بماء توضاء ثلثا ثلثا وقال هذا وضوء رسول الله عَلَيْكُ قال عبدالله بن محمدبن يعقوب يعنى به من روى عن ابى حنيفة في هذا الحديث عن خالد أن النبي عليه مسح راسه ثلثا على انه وضع ينده على يا فوخه تم مديديه الى مؤخر رأسه تم الى مقدم رأسه فجعل ذلك ثلث مرات وانما ذلك مرة واحدة لانه لم يباين يده ولااحذ الماء ثلث مرات فهو كمن جعل الساء في كفه ثم مده الى كوعه الاترى انه بين في الاحاديث التي روى عنه وهم الجارودبن زيمدوخمارجة بن مصعب واسدبن عمر 'ان المسح كان مرةً واحدة وبين ان معناه ماذكرنا قال

وقدروى عن جماعة من اصحاب النبى عُلِيكَ كثيرة على هذا اللفظ ان النبى عُلِية مسح رأم الثا منهم عثمان وعلى و عبدالله بن مسعود وغيرهم قال البيهقى وقدروى من اوجه غريبة وعثمان تكرار المسح الا انه مع خلاف الحفاظ ليس بحجة عنداهل العلم فهل كان معناه الاعلى ماذكرنا فمن جعل ابا حنيفة غالطاً في رواية المسح ثلاثا فقدوهم وكان هو بالغلط اولي واخلق وقد غلط شعبة في هذا الحديث غلطاً فاحشاعند الجميع وهو رواية هذا الحديث عمالك بن عرفطة عن عبد خير عن على فصحف الاسمين في اسناده فقال بدل خالد مالك وبدل علقمة عرفطة ولوكان هذا الغلط من ابي حنيفة لنسبوه الى الجهالة وقلة المعرفة ولا خرجوه من الدين وهذا من قلة الورع واتباع الهوى.

مر جمعہ: حضرت علی ہے مروی ہے کہ انہوں نے پانی طلب فر مایا پس اپنے دونوں ہاتھوں کو تین باردھویا اور تمنی باردھویا اور اپنے بازو تین باردھو کے اور اپنے سر پر تمن باردھویا اور اپنے بازو تین باردھو کے اور اپنے سر پر تمن باردھویا اور تین باراپنے پاؤں دھو کے اور تابیدرسول الشکویسی کا وضو ہے۔ اور ایک روایت میں ہے حضرت علی نے باللہ مناوا پالیس تین باراپنے چرہ دھویا اور تین باراپنے پر دھو کے اور تین باراپنے قدموں کو دھویا پھر فر مایا کہ بیرسول الشکویسی کا کامل وضو ہے اور ایک روایت میں ہار بازودھو کا اور تین باراپنے قدموں کو دھویا پھر فر مایا کہ بیرسول الشکویسی کا کامل وضو ہے اور ایک روایت میں مرتب لا یا گیا جس میں پانی تھا اور ہاتھ دھونے کا تا نے کا برتن تھا، عبد فحر راوی فر ماتے ہیں اس حال میں کہ ہم آپ کو دیکھر ہے تھے ، تو آپ نے اپنی تھا اور ہاتھ دھونے کا تا نے کا برتن تھا، عبد فی راوی فر ماتے ہیں برت لیا اور اسے باتھ دھونے کا تا ہے کا برتن تھا، عبد فی راوی فر مایا تھے برت باراپنا چرہ دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ میں برت لیا اور اسے باتھ دھوں کہ تھوں ہو یا پھر اپنا دایاں ہاتھ میں برت لیا اور اسے باتھ دھوں کہ باتھ میں باراپنا چرہ دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ بین راوہویا پھر اپنا دار مضمضہ اور استنشاق فر مایا ہیے تین باراپنا چرہ دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ میں باراسی ہی باتھ میں باراپنا چرہ دھویا پھر اپنی اور اس سے بیا پھر فر مایا جے یہ بات اچھی گئی ہے کہ دہ نی علیہ السلام کے دضوکود کھے تو یہ آپ کا دوسے باتھ میں باراپنا چرہ دھویا اور تین باراسیخ باز ودھوئے پھر اپنی لیا تو اے اپنے مرک اگھ میں باراپنا چرہ دھویا اور تین باراسیخ باز دوھوئے پھراپنی ہاتھ میں بانی لیا تو اے اپنے مرک اگھ حصہ پر ڈال دیا پھر فر اللہ بیا بردوسی باراپنا چرہ دھویا اور تین باراپنے باز دوھوئے پھراپنی ہاتھ میں بانی لیا تو اے اپنی میں باراپنے باتھ میں بانی لیا تو اے اپنے مرک اگھے حصہ پر ڈال دیا پھر فر اللہ بیا بردولیا

______ کے جس کو نبی علیہ السلام کے وضو کی طرف دیکھنا اچھا لگتا ہوتو اس کی طرف دیکھےاورایک روایت میں حضرت علیؓ ہے مروی ہے انہوں نے تین تین بار وضو کیا اور کہا یہ نبی علیہ السلام کا وضو ہے ۔عبداللّٰہ بن محمد بن یعقو ب فر ماتے ہیں اس ہے مرادیہ ہے کہ جوراوی اس حدیث میں امام ابوحنیفہ سے حضرت خالد سے فقل فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے ا ہے سر کا تین بارمسے کیا ہے ان کی روایت اس پرمحمول ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ اینے سر کے اگلے حصہ پر رکھا پھر اپنا . ہاتھ سر کے پچھلے حصہ کی طرف تھینچ کر لے گئے پھر سر کے اگلے حصہ کی طرف لائے تو اس کو تین بار شار کر دیا حالانکہ حقیقت میں بیایک بار ہے اسلئے کہ آپ نے اپناہاتھ جدانہیں فر مایا اور نہ تین باریانی لیا ہے تو بیاس مختص کی طرح ہے جوا نی ہتھیلی میں یانی ڈالے پھراسے اپنے انگوٹھے کی جانب کلائی کے کنارے کی طرف تھنچے کیاتم دیکھتے نہیں ہو کہ انہوں (حضرت علیٰ) نے ان احا دیث میں جو آپ ہے روایت کی ہیں اور وہ جارود بن زیداور خارجہ بن مصعب اور اسد بن عمر ہیں، یہ بات بیان فر مائی ہے کہ سے ایک ہی مرتبہ تھااور بیان فر مایا کہ اس کا وہی معنیٰ ہے جوہم نے ذکر کیا ہے۔ اما ابوضیفہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام کے صحابہ کی ایک بڑی جماعت سے اس لفظ کے ساتھ مروی ہے کہ آپ نے اپنے سر برتین بارسے کیاان میںعثان اورعلی اورعبدالله بن مسعود وغیرہ ہیں رضی الله عظم 'امام بیہقی فرماتے ہیں کئی غریب طریقوں ے حضرت عثمان ہے سے کا تکرار مروی ہے مگر وہ حفاظ کے خلاف کے ساتھ اہل علم کے ہاں ججت نہیں تو اس کامعنی محمول نہیں مگراس معنی پر جوہم نے ذکر کیا ہے۔لہٰذا جس شخص نے تین بارسے کی روایت میں امام ابوصنیفہ کو علطی کا شکار تھمرایا ہے تو بلاشباں کو وہم ہوا ہے اور وہ غلطی کے زیادہ قریب اور زیادہ لائق ہے۔اور بیے کیسے ہوسکتا ہے حالانکہ اس حدیث میں سب کے ہاں شعبہ نے مخش غلطی کی ہےاوروہ اس صدیث کی روایت ہے عن مالک بن عرفطة عن عبد حیر عن علی تو اس نے اس کی سند میں دونون ناموں کی تضحیف کر دی اور خالد کی جگہ ما لک اور علقمہ کی جگہء رفطہ کہد دیا اور اگریٹے لطحی امام ابو طنیف^ی سے سرز دہوتی تو وہ آپ کی نسبت جہالت اور معرفت کی کمی کی طرف کرتے اور یقینا آپ کودین سے نکال دیتے اور یتقو کی کی کی اورخواہش کی پیروی کی وجہ ہے ہوتا ہے۔

توضع النع اس ك خبر م يافو خبر كاا گلاحه، داڑھى كے بيكا تا لوجو كاتا كارون جمع طوت مين كى جگهين بھى درست ہے۔ اكفا (انعال) انڈيلنا ، الثاكر نا ، الممر افق مرفق كى جمع كہنياں غرف (ض) چلوجرنا ، صلعت ه اس ميں دولغت ين (ا) الصلعة يعنى بضم الصادو سكون اللام (۲) الصلعة بفتح الصادو اللام ، سركا گنجا حمد ، صن ين الله عن يبال بہلام عن وضع النع الله عن الله ع

مراد ہے۔ کو عد بضم الکاف، انگوشے کی جانب کلائی کا کنارہ، جمع 'اکو اع، الاتوی اند بین النج، ان السید النج مصدر کی تاویل میں ہوکر بین کامفعول بہ ہے و هم الجاد و دالنج جملہ معترضہ ہے۔ کثیرہ، جماعة کر ہن ہے النج مصدر کی تاویل میں ہوکر بین کامفعول بہ ہے و هم البحاد و دالنج جملہ معترضہ ہے۔ کثیرہ، جماعة کر ہن ہے اور مجردر ہے فہل کان معناہ النج هل مایالا نافیہ کے معنی میں ہے المحلق زیادہ لائق اور منا سب صعنا معنی سے اور مجردر ہے فہل کان معناہ النج هل مایالا نافیہ کے معنی میں ہے المحلق زیادہ لائق اور منا سب صعنا میں نامے کے لکھنے یا پڑھنے میں غلطی کرنا۔

قال عبدالله بن محمد النح نركوره روايات مين امام ابوحنيفةً ني عليه السلام اورحضرت على كاتين بارس مسح کرنانقل فر مایا ہے بیر وایت امام دار قطنیؓ نے سنن الدارقطنی میں نقل کر کے اعتراض کیا ہے کہ امام ابوطنیفہ نے قب بامسے تقل کر کے دوسرے ثقات را و یوں کی مخالفت کی ہے کیونکہ وہ سب ایک بامسے تقل کرتے ہیں قال عبداللہ اله سے فاضل مرتب نے اس حدیث کے راوی عبداللہ بن محمد بن لیقو ب کے حوالہ سے اس اعتراض کا جواب دیا نے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جن را ویوں نے امام ابوحنیفہ سے تثلیثِ مسحِنقل کیا ہے ان کی مرا دحقیقی معنی میں تلیثِ مسح نبر بلكه مطلب يہ ہے كه نبى عليه السلام نے يانى ليكرا ہے سرك الكے حصه پر ہاتھ ركھے پھر انہيں ھينج كر بيجھے لے گئے بر آ گے لے آئے ، پیحقیقت میں ایک بارسے ہے کیونکہ نبی علیہ السلام نے ہاتھ سرسے سے جدانہیں کیا اور نہ تین بارنیا ہا لیا ہے لیکن بعض راویوں نے اسے تثلیث المسح شار کر دیا اور تثلیث یوں بنی (۱) ایک بار ہاتھ رکھنا (۲) ہاتھ کو جیجے ہے جانا (٣) آگے کی طرف لا نااور بیا لیے ہے کہا کیا تھے میں پانی لیتا ہے بھرا سے کلائی کے کنارے کی طرف کے جاتا ہے تو پنہیں کہا جائے گا کہ اس نے دوبار ہاتھ دھویا ہے الاتری النے۔ یہاں سے مذکورہ محمل پر دلیل بیان فرمالی وہ پیہ کہ جارو دبن زید ، خارجہ بن مصعب اور اسد بن عمرؒ کی روایات میں ہے کہ حضرت علیؓ نے خود بیان فر مایا کہ آ^{پ آ} مسح ایک ایک بار ہوتا تھالہٰذا جن روایات میں تثلیث آتا ہے اس کا مطلب وہی ہے جوہم نے بیان فر مایاف و قیدروی السنع تثلیثِ مسح کی روایات اپنی جگه درست ہیں حضرت علیٰ کےعلاوہ اور کئی صحابہ سے منقول ہیں ^{جن ہی}ں عثان اورعبداللہ بن مسعودُ بھی شامل ہیں امام بیہق نے بھی فر مایا ہے کہ حضرت عثان سے کئ غریب طرق سے تکرا^{ر ماہ} منقول ہے کیکن بیروایات دوسرے ثقات کی روایات کے خلاف ہیں لہٰذاان سب کامحمل اورمطلب وہی ہے جو پہلم

ب ، فسمن جعل النع امام دار تطنی نے امام ابو حنیفہ کی تلیثِ مسے کے بارے جو تغلیط کی ہے وہ غلط ہے ان کوخود خلط ہوئی ہے کیونکہ وہ تثلیثِ مسے کا مطلب ہی نہیں سمجھے، وقعہ غلیط المنع شعبہ بن الحجاج ایک مشہور راوی ہیں،ان ج سب کے ہاں ذرکورہ حدیث میں غلطی ہوئی ہے چنانچے سند حدیث میں خالد اور علقمہ راوی ہیں لیکن انہوں نے خالد ک

، الے کہتے ہے جہالت اور قلت معرفت کی وجہ سے ہے اور آپ کو دین سے نکال دیتے اور مخالفین کی طرف سے سیسب ۔ پچ تقویٰ میں کمی اورخوا ہش کی پیروی کی وجہ سے ہے۔

عديث ممر • 1:10_ابو حنيفة عن عطاء عن جمران مولىٰ عثمان ان عثمانٌ توضاء ثلثًا ثلثًا وِقَالَ هَكُذَا رَأَيت رسولَ اللَّهُ عُلَيْكُ عَالِمُ يَتُوضًا .

تر جمیہ: حضرت عثمان کےمولیٰ سے مروی ہے کہ عثمانؑ نے تین تین بار وضو کیا اور فر مایا کہ میں نے رسول التعلیقی اُوا ہے وضوکرتے ہوئے دیکھاہے۔

باب الوضو مرة مرة یہ باب ایک ایک باروضو کے بارے ہے۔

صريث تمبر C:11 مرابو حنيفة عن علقمة عن ابى بريدة عن ابيه ان النبى مَلْتُنْ توضاء

۔ تر جمیہ:سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہؓ سے قتل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے ایک ایک باروضوفر مایا۔ مسکلہ: مختلف روایات میں نبی علیہ السلام ہے وضوکر تے ہوئے ایک ایک باراعضاء وضوکو دھوناتھی مروی ہے ادردود و بارجھی اور تین تین باربھی ،اوریہ تینوں صور تیں درست ہیں ایک ایک بارتو دھونا ضروری ہےاور دود و بار دھونا جائز ہے اور تین بار دھونا سنت ہے۔ اور زیادہ روایات میں تین تین بار دھونامنقول ہے۔

صريث مُبر ١٢: ١٣ هـ ابو حنيفة عن محارب عن ابن عمر قال قال رسول الله عليه ويل

تر جمہ: ابن عمر سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ ایڑیوں کیلئے آگ سے ہلاکت اور بربادی ہے۔ اور میں این عمر سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ ایڑیوں کیلئے آگ سے ہلاکت اور بربادی ہے۔ تسوضيح اللغات: عراقيب عرقوب كى جع، ايرى، ويل بلاكت اورعذاب، بعض نے فرمايا كه ریسل جہنم میں ایک دادی کا نام ہے، ویل کے قریب لفظ وی کا ستعال ہوتا ہے لیکن دونوں میں دوفرق ہیں (۱) ویل ای کیار میں ا الركيط استعال ہوتا ہے جوعذاب كامستحق ہے اور وتح اس كيلئے جوعذاب كامستحق نہ ہو۔ (۲) ویل اس شخص كیلئے

بولا جاتا ہے جو ہلاکت میں پڑچکا ہوا وروح اس کیلئے جو ہلاکت کے قریب ہو۔

اس صدیث کے دومطلب ہیں(۱) عراقیب کا مضاف مخذوف ہے لیعنی ویسل لیڈوی المعسر اقیب ،ایڑی رالوں کیلے عذاب ہے(۲) محذوف ماننے کی ضرورت نہیں خودایڑھیوں کوعذاب ہوگا۔اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضوییں پاؤں کے ساتھ ایڑیوں کا دھونا ضروری ہے۔

باب نضح الماء في مواضع الطهور يه باب طهارت كمقامات برياني فيمر كنے كے بارے ہے۔

حديث ممرسا: ٩٠ ابو حنيفة عن منصور عن مجاهد عن رجل من ثقيف يقال له العكم

او ابن الحکم عن ابیه قال توضا النبی عَلَیْ الله و احذ حفنهٔ من ماء فنضحه فی مواضع طهوده مرجی ترجمه : ثقیف کے ایک شخص ہے مروی ہے جنہیں تکم یا ابن الحکم کہا جا تا ہے وہ اپنے والد نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ نبی علیه السلام نے وضوفر مایا اور پانی کا ایک چلو بھرا پھرا سے استنجاء کی جگہوں پر چھڑکا۔

توضیح اللغات: حفنه لپ کی مقدار ، چلو ، ج ، هن نصحه (فض) پانی چھڑکنا ، طهوده ، طهود میں ہے۔

یہاں استنجاء کے معنی میں ہے۔

ں مبر ہو ہے۔ وضو کے بعدمواضع استنجاء پر بانی حیفر کنے کی دو حکمتیں بیان کی جاتی ہیں۔

(۱) اس عمل سے خروج قطرات کے وسو سے ختم ہوجاتے ہیں وہ سمجھے گا کہ تری پانی کی ہے قطرات کی نہیں' جھکہ تام محدثین نے بیان فر مائی ہے کہ دضوکا اصلی حکمت عام محدثین نے بیان فر مائی ہے کہ دضوکا اصلی مقصد طہارتِ باطنی ہے کیک عملی طور پر پانی سے ظاہری اعضاء کو دھویا جاتا ہے اصل مقصود کی طرف متوجہ کرنے بھی مقصد طہارتِ باطنی ہے لیک عملی طور پر پانی سے ظاہری اعضاء کو دھویا جاتا ہے اصل مقصود کی طرف متوجہ کرنے بھی شریعت نے وضو کے بعد دوعمل متحب قرار دیئے ہیں(۱) وضو سے باتی رہے پانی کو پی لین (۲) موضع استجاء پر پانی محبر کنا، ان دو کے تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ تمام گنا ہوں کے منبع دو ہی چیزیں ہیں(۱) پیٹ (۲) شرمگاہ کا ہوں کے استحضار کیلئے نبچے ہوئے پانی چیز کو متحب قرار دے دیا اور شرمگاہ کا ماہوں کے اثرات زائل کرنے اور ان کے استحضار کیلئے موضع استنجاء پر پانی چھڑ کئے کو متحب قرار دے دیا۔
گنا ہوں کے اثرات زائل کرنے اور ان کے استحضار کیلئے موضع استنجاء پر پانی چھڑ کئے کو متحب قرار دے دیا۔

باب المسح على الخفين يه باب موزوں پرئے كے بارے ہے۔

صريت تمبر 1: 00- ابو حنيفة عن الحكم عن القاسم عن شريح قال سألت عائشة المستع على المستعدد الم

تر جمہ : شریح فرماتے ہیں میں نے حضرت عائش سے بوچھا کیا ہیں موزوں برمسح کرسکتا ہوں انہوں نے فرمایا کہ حضرت علی کے پاس جاؤلیں ان سے پوچھو کیونکہ وہ نبی علیہ السلام کے ساتھ سفر کیا کرتے تھے حضرت شریح فرماتے ہی میں علی کے پاس گیا تو آپ نے مجھے فرمایا کہ مسح کرلیا کرو۔

مريث ممر ١:١٥ مرابو حنيفة عن علقمة عن سليمان بن بريده عن ابيه ان رسول الله الله عن ابيه المحفين وصلى خمس صلوات.

تر جمیہ:سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہؓ سے قل کرتے ہیں کہ رسول التعلیقی نے وضوفر مایا اور موز وں پرمسح فرمایا اور یا نچ نمازیں پڑھا کیں۔

صليت ممركا: ۵۵- ابو حنيفة عن علقمة بن بريد عن ابيه ان رسول الله عليه فتح مكه صلى خمس صلوات بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر مار أيناك صنعت هذا قبل اليوم فقال النبى عَلَيْهِ عمداً صنعته يا عمر.

تر جمعہ: سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہؓ نے قال کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن ایک دضو ت بانچ نمازیں پڑھیں اور اپنے موزوں پرمسح فر مایا تو حضرت عمر نے انہیں کہا کہ ہم نے آپ کواس دن سے پہلے سیکرتے نہیں دیکھا تو نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ اے عمریہ میں نے جان بوجھ کرکیا ہے۔

صریت تمبر کا: ۵۸ ابو حنیفة عن عبدالکریم ابی امیة عن ابراهیم حدثنی من سمع جریر بن عبدالله یقول رأیت رسول الله عَلَیْت مسلح علی الخفین بعد ما انزلت المائدة. ترجمه: جریر بن عبدالله فرماتے ہیں میں نے رسول الله عَلیّ کوسورة ما کدہ نازل کے جانے کے بعد موزول پر مح

کرتے دیکھاہے۔

۔ ۔ ۔ ، ، سورۃ مائدہ نازل ہونے ہے بعد کا ذکراس لئے کیا کہ اس میں یا وُں دھونے کا حکم موجود ہے معلوم ہوا کہ سے ک_{نا} مجھی جائز ہے۔ بنہیں کہا جاسکتا کہ سے منسوخ ہے۔

صربيث ممر 11. 0 ما ابوحنيفة عن حماد عن ابراهيم عن همام بن الحارث انه رأى جرير بن عبدالله توضاء ومسح على خفيه فسأله عن ذلك فقال انى رأيت رسول الله يصنعه وانما صحبته بعد مانزلت المائدة.

تر جمہ: ہمام بن حارث ہے مروی ہے کہ انہوں نے جریر بن عبداللہ کودیکھا کہ آپ نے وضوکیا اور اپنے موزوں بر جمہد: ہمام بن حارث ہے مروی ہے کہ انہوں نے جریر بن عبداللہ کودیکھا کہ آپ نے وضوکیا اور ایٹ موزوں بر مسلح کیا تو انہوں نے اس بارے بوجھا تو انہوں نے فر مایا کہ میں نے رسول اللہ علیہ ہوتے دیکھا ہادر یقیدناً میں نے آپ کی صحبت سورہ ماکدہ نازل ہونے کے بعد اختیار کی ہے۔

عن المغيره بن شعبة انه خرج مع رسول الله عُلَيْكَ في سفر فانطلق رسول الله عُلَيْكَ فقضى حاجته عن المعيرة بن شعبة انه خرج مع رسول الله عُلَيْكَ في سفر فانطلق رسول الله عُليك فقضى حاجته شم رجع وعليه جُبة رومية ضيقة الكمين فرفعها رسول الله عُليك من ضيق كمها قال المغيرة فحملت اصب عليه من الماء من اداوة معى فتوضاً وضؤه للصلواة ومسح على خفيه ولم ينزعهما شم تقدم وصلى.

الله المراب الم

صريت مُبر ۱۱:۲۰ - ابوحنيفة عن حمادعن الشعبى عن المغيرة بن شعبة قال وضأت وسول الله على المغيرة بن شعبة قال وضأت وسول الله على الل

تر جمیہ: مغیرہ بن شعبہ تخرماتے ہیں میں نے رسول الٹیوائیٹی کو وضوکر دایا اس حال میں کہ آپ پر تنگ آستیوں بالاروی جبہ تھا تو آپ نے ہاتھ اس کے نیچے سے نکالے اور اپنے موزوں پرمسح فر مایا اور ایک روایت میں بے کہ رسول الٹیوائیٹی نے موزوں پرمسح کیا در آنحالیکہ آپ پر تنگ آستیوں والا شامی جبہ تھا تو آپ نے اپنے ہاتھ جبہ کے نیے سے نکال دیے۔

صريت ممر ٢٢:٢١ - ابو حنيفة عن حماد عن الشعبى عن المغيرة بن شعبة قال رأيت رول الله عليه عن المعيرة بن شعبة قال رأيت

تر جمیہ: مغیرہ بن شعبہ فر ماتے ہیں میں نے رسول اللَّواليِّنيّ کوموز وں پرمسے کرتے دیکھا۔

مديث تمبر البهم عن ابن عمر قال قدمت على الخفين فقلت ماهذا قال: ياابن عمر قال قدمت على غزوة فى العراق فاذا سعد بن مالك يمسح على الخفين فقلت ماهذا قال: ياابن عمر اذاقدمت على ابيك فسله عن ذلك قال فأتيته فسألته فقال رأيت رسول الله علي يمسح فمسحناوفى الإيتقال قدمت العراق للغزو فاذاسعدبن مالك يمسح على الخفين فقلت ماهذاقال اذا قدمت على عمر فسألته فقال رأيت رسول الله علي يمسح فدمت على عمر فسألته فقال رأيت رسول الله علي يمسح على فمسحنا وفى رواية قال قدمت العراق لغزوة جلولاء رأيت سعد بن ابى وقاص يمسح على الحفين فقلت ماهذا يا سعد فقال اذا لقيت امير المومنين فاسئله قال فلقيت عمر اخبرته بما صنع فقال عمر صدق سعد رأيت رسول الله علي عزوة العراق فقال عمر صدق سعد رأيت رسول الله علي عنوة العراق

ورأيت سعد بن ابى وقاص يمسح على الخفين فانكرت عليه فقال لى اذا قدمت على عمر فاسئاله عن ذلك قال ابن عمر فلما قدمت عليه سألته وذكرت له ماصنع سعد فقال عمك افقه منكر رأينا رسول الله مَلْنِينَةُ يمسح فمسحنا.

تر جمیہ: ابن عمر فر ماتے ہیں میں عراق میں ایک غزوہ کے سلسلہ میں گیا تو کیاد یکھتا ہوں کہ سعد بن ما لک موزوں مِمسح کررہے ہیں تو میں نے کہا یہ کیا ہے تو انہوں نے فر مایا اے ابن عمر جب تم اپنے والد کے پاس جاؤ تو ان ہے ا_ک بارے یو چھے لینا ابن عمر فرماتے ہیں پھر میں ان کے پاس آیا تو ان ہے یو چھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول الد صالفہ کمسے کرتے دیکھا ہے۔اس بناء پر ہم سے کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہےا بن عمر فر ماتے ہیں میں غزوہ کی علیقیا کو مح کرتے دیکھا ہے۔اس بناء پر ہم سے کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے ابن عمر فر ماتے ہیں میں غزوہ کی غرض سے عراق گیا توا جا نک سعد بن مالک موزوں پرسے کررہے ہیں تو میں نے کہا یہ کیا ہے انہوں نے فر مایا جب آ عمرکے پاس جاؤ تو ان سے پوچھلو، فرماتے ہیں میں عمر کے پاس آیا تو آپ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول التعلیقی کوسے کرتے دیکھا ہے۔اسلئے ہم سے کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے فر ماتے ہیں غزوہ جلولا کیلئے عراق گیا تو میں نے سعد بن ابی و قاص کوموز وں پرمسح کرتے دیکھا تو میں نے کہاا ہے سعدیہ کیا ہے تو انہوں نے فرہا؛ کہ جبتم امیرالمومنین سے ملوتوان سے بوچھلوفر ماتے ہیں پھرعمر سے میری ملاقات ہوئی توان کواس فعل کے بارے خبر دی جوسعد نے کیا تھا تو عمر نے فر مایا سعد نے حق فعل کیا ہے میں نے رسول التّعلیقی کو پیراتے دیکھا ہے اس کے ہم بیکرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے فر ماتے ہیں ہم عراق کے غزوہ پر گئے تو میں نے سعد بن ابی وقاص کوموز د ل مسے کرتے دیکھا تو ان پر میں نے نکیر کردی تو انہوں نے مجھے کہا کہ جبتم عمر سے پاس جاؤ تو ان ہے اس بارے پوچھ^{او} ا بن عمر فر ماتے میں کہ جب میں ان کے پاس آیاان سے بوچھااور ان کے سامنے سعد کے عل کا ذکر کیا تو انہوں نے فرالا كة پكا جيا آپ سے زيادہ فقيہ ہے ہم نے رسول التعليق كوئے كرتے ديكھاس لئے ہم سے كرتے ہيں۔

حديث مرسم ٢٩٠: ٢٩٠ - ابو حنيفة عن حماد عن سالم بن عبدالله بن عمر انه تنازع ابوه وسعه بن ابى وقاص فى المسح على الخفين فقال سعد امسح وقال عبدالله ما يعجبنى قال سعدفا جنمها عند عمر فقال عمر عمك افقه منك سنة

مے کر جمعہ: سالم بن عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ان کے والد اور سعد بن ابی و قاص نے موزوں پر سے کہ ان کے بارے میں اختلاف کیا چنانچے سعد نے فر مایا کہ میں مسح کرتا ہوں اور عبداللہ نے فر مایا کہ یہ جھے اچھانہیں لگنا۔ م

۔ زماتے ہیں پھرہم عمر کے پاس جمع ہو گئے تو عمر نے فر مایا کہ تمہارا چیاتم سے زیادہ فقیہ ہے ، بیسنت ہے۔ زماتے ہیں پھرہم عمر کے پاس جمع ہو گئے تو عمر نے فر مایا کہ تمہارا چیاتم سے زیادہ فقیہ ہے ، بیسنت ہے۔ توضیح اللغات: افقه منک سنة سنة مين دواخمال ہيں (۱) افقه تے تميز ہوليعنی وه سنت مجھنے کے المبارے زیادہ افقہ ہیں (۱) مبتدامحذوف کی خبر ہولیعنی هذه سنة.

موزوں پرسے جائز ہے۔

الم السنّت والجماعت كا جماع وا تفاق ہے كەموز وں برسم كرنا جائز ہے اوراس بارے احادیث درجہ شہرت بلكہ تواز تک پنجی ہوئی ہیں اس • ۸ سے زیادہ صحابہ موزوں پرسے کی احادیث نقل کرتے ہیں جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں، پندرہ احادیث یہاں مندا مام اعظم میں منقول ہیں ،حسن بھری فرماتے ہیں میں سترصحابہ سے ملا ہوں جوموز وں مرح ك قائل تصاورامام ابوصنيفه فرمات بين ماقلت بالمسح حتى جاء نى فيه مثل ضوء النهار يعنى مين نے سے کا قول اختیار نہیں کیا یہاں تک کہ اس بارے میں میرے پاس دن کی روشنی کی طرح روایات آ تکئیں ، امام ابو مننے الل السنّت والجماعت میں سے ہونے کی نشانی پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا هو ان تنفضل الشيخين ونعب الختنين وترى المسح على الخفين لين الكن الكن الله المحتنين ابوبكر وعمر كوتمام صحابه برفضيلت دواور نبی علیہ السلام کے داماد وں عثمان اور علی ہے محبت رکھوا ورموز وں پرسے جائز سمجھو ، امام کرخی فر ماتے ہیں جولوگ موزوں مسح جائز نہیں سمجھتے مجھےان پر کفر کا اندیشہ ہے۔

باب توقيت المسح یہ باب موزوں پرسے کی توقیت کے بارے ہے۔

مريث تمبر ٢٥: ٢٨ _ ابو حنيفة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمرٌ رأيت النبي مَلْنَصْتُهُ يمسح

على الخفين في السفر ولم يوقته.

تر جمیہ: ابن عمر سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ علیہ کوسفر میں موز وں پرمسے کرتے ہوئے دیکھااور آپ ئے اس کا وقت متعین نہ فر مایا۔

اعتراض: جب ابن عمرٌ نے خود نبی علیہ السلام کوموز وں پرسے کرتے دیکھا ہے تو پھر حضرت سعد بن ابی و قاص پر نکیر كيول فرمائى؟ جواب: حفزت ابن عمرٌ کا خیال تھا کہ سفر میں موزوں پرسے جا ئز ہے جبیبا کہ ای حدیث میں فسی السفور کے الفاظ ہیں اور مقیم کیلئے جا رُنہیں اور حضرت سعد تُحراق میں جا کرا قامت کی نیت کر چکے تھے، مقیم بن گئے تھے۔

حديث كمبر ٢٤:٢٥ ـ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم النخعي عن ابي عبدالله الجدلي عن خريسمة بن ثابتٌ عن النبي عُلْبُهُ انه قال في المسح على الخفين للمقيم يوما وليلا وللمسافر ثلثة ايام وليا ليها لا ينزع اذالبسهما وهومتوضئ وفي روايةٍ المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام ولياليها وللمقيم ليلةً ويوماً ان شاء اذا توضاء قبل ان يلبسهما.

تر جمعہ خزیمہ بن ثابت ؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے موزوں پرسے کے بارے میں فر مایا کہ <u>تم ہ</u> کیلئے ایک دن اور رات ہے اور مسافر کیلئے تین دن اور تین را تیں ہیں وہ اپنے موز وں کو نہ اتا رہے بشر طیکہ انہیں وضو کی حالت میں پہنا ہو،اورایک روایت میں ہے موزوں پر سے مسافر کیلئے تین دن اور مقیم کیلئے ایک دن اور رات ہے اگر چاہے بشرطیکہ اس نے موزے پہننے سے پہلے وضوکر لیا ہو۔

حديث كمبر ٢٦: ٢٤ - ابو حنيفة عن سعيد عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون الاودى عن ابى عبدالله البجدلى عن خزيمة بن ثابتٌ أن النبي عَلَيْكِ سئل عن المسح على الخفين قال للمسافر ثلثة ايام ولياليها وللمقيم يوماً وليلة.

تر جمیہ خزیمہ بن ٹابت سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام سے موزوں پرسے کے بارے پوچھا گیا تو آپ نے فر مایا مسافر کیلئے تین دن اور تین را تیں میں اور مقیم کیلئے ایک دن اور ایک رات ہے۔

عديث تمبر ٢٨: ٢٨ - ابو حنيفة عن الحكم عن القاسم بن محمد عن شريح بن هانئ

عن على عن النبي عُلَيْكُ يمسح المسافر على الخفين ثلثة ايام وليا ليهن والمقيم يوماً وليلة. تر جمیہ: حضرت علیؓ نبی علیہ السلام ہے قل کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ مسافر تین دن اور تین را تیں موز دں ؟

مسح کرسکتاہے اور مقیم ایک دن اور ایک رات تک کرسکتا ہے۔

مسئلہ: موزوں پرمئلہ کیلئے مدت مقرر ہے یانہیں ،امام مالک کے ہاں مدت مقرر نہیں جب تک چاہے کرسکتا ہے اور ، ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جمہور کے ہاں وقت مقرر ہے تھے ایک دن اور ایک رات تک کرسکتا ہے اور مسافر تین دنوں اور تین را توں تک کرسکتا ہے ام مالک کی دلیل ابن عمر کی پہلی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے وقت مقرر نہیں کیا، جمہور کے دلائل، بعد والی تین روایات ہیں دوخزیمہ سے اورایک حضرت علی ہے مروی ہے۔

صديت ممر ٢٩:٢٨ - ١٩ - ابو حنيفة عن ابى اسخق عن الاسود عن الشعبى عن عائشة قالت عديث ممر ٢٩:٢٨ كان رسول الله عن الله عن اهله من اول الليل فينام ولا يصيب ماء فاذا استيقظ من اخر الليل عادوا غتسل.

ترجمہ: حضرت عائشہ راتی ہیں کہ بی علیہ السلام رات کے اول حصہ میں اپنال والوں سے جماع کرتے بھر موجاتے اور پانی کونہیں چھوتے تھے پھر جب رات کی خرحصہ میں جاگتے تو دوبارہ جماع کرتے اور شل کرتے۔

حدیث نم بر ۲۹: • کے عن ابسی حسیفہ عن اببی اسحق عن الاسود عن عائشہ قالت کان رسول اللّٰه علیہ الله اول الیل و لا یصیب ماء فاذا استیقظ من احوا للیل عادواغتسل ترجمہ حضرت عائشہ راتی ہیں نبی علیہ السلام رات کا ول میں اپنے گھر والوں سے جماع فرماتے اور پانی کو باتے تو دوبارہ جماع کرتے اور شل کرتے اور شاک کے اس کے خری حصہ میں جاگ جاتے تو دوبارہ جماع کرتے اور شل کرتے۔

توضیح اللغات: یصیب دونوں حدیثوں میں یجامع کے معنی میں ہے لایصیب دونوں حدیثوں میں لایسسسس کے معنی میں ہے ان روایات ہے دوامور معلوم ہوئے (۱) دوبارہ جماع کیلئے درمیان میں عسل ضروری نہیں اخیر بھی کی جاسکتی ہے۔ نہیں (۲) جماع کے بعد متصل عسل ضروری نہیں تاخیر بھی کی جاسکتی ہے۔

صريت تمبر • ١٠٠٠ كـ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان المول الله علية الما اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضؤه للصلوة من المولة ال

تر جمیم: حضرت عائشہ فر ماتی ہیں نبی علیہ السلام جب سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو ایسا وضو کرتے

جونماز کیلئے کیاجا تاہے۔

فاكره: ياسخباب رمحول ہے۔

تر جمہ: حضرت حذیفہ ﷺ مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے ان کی طرف اپناہاتھ بڑھایا تو انہوں نے اسے اپ آپ سے دور کر دیا تو رسول اللیفلیٹی نے فر مایا تھے کیا ہوا انہوں نے کہا کہ میں جنبی ہوں ، نبی علیہ السلام نے انہیں فر مایا اپنے ہاتھ دے دو کیونکہ مومن نجس نہیں اور ایک روایت میں ہے کہ مومن نا پاک نہیں ہوتا۔

مطلب یہ ہے کہ معنوی نا پاک سے بیلاز منہیں آتا کہ ہاتھ اور ساراجہم اس طرح نا پاک ہوجائے کہ اگر کوئی ان سے ہاتھ لگائے تو وہ بھی نا پاک ہوجائے ۔ ار نا یدیک، ار نا اعطِنا کے معنی میں ہے یعنی اپنے ہاتھ ہمیں دے دو۔ حدیث تمبر ۲۰۰۲: معلی کے ۔ اب و حنیفة عن حماد عن حذیفة ان رسول الله عَلَیْتِ مدیدہ البه فامسکھا عنه فقال رسول الله عَلَیْتِ ان المومن لاینجس.

تر جمیہ حضرت حدیفہ ہے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپناہاتھ ان کی طرف بڑھایا تو انہوں نے اے اپ ے روک لیا تو آپ نے فر مایا کہ مومن نا پاک نہیں ہوتا۔

حدیث تمبر ساس : ۲۲ کے ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان رسول الله علی علی الله علی ا

توضیح اللغات: نساولینسی: مناولة بمعنی عطاء کرنے ، دینے ، سے امر حاضر مونث کا صغ^{یم} السحت میں السحاء و سکون المیم ، تھجور کے پتول سے بنائی گئی چھوٹی می چٹائی جس پرنقش ونگار بنائے ^{گئ} ہوں۔

حديث تمبر ١٩٠٣: ۵ كـ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال اخبرنى من سمع ام سليم الله

النبي عَلَيْكُم عن المرأة ترى مايرى الرجل فقال النبي عَلَيْكُم تغتسل.

رو من المعات: ام سليم حضرت انس كى والده ب، اصل نام رميهاء ب-

باب النهى عن دخول الحمام يه بابهمام جانے سے نهى كے بارے ہے۔

صريث تمبر ٢:٣٥ كـ ابو حنيفة عن عطاء عن عائشة قالت قال رسول الله عَلَيْكَ الله عَلَيْكَ الله عَلَيْكَ الله

البيت الحمام هو بيت لا يستر وماء لايطهر.

تر جمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللّعظیف نے فرمایا حمام ایک برا گھرہے وہ ایسا گھرہے جو پر دہ فراہم نہیں رَبَااور یاک نہیں کرتا۔

توضیح اللغات لایستر مجرداور مزیددونوں ہےدرست ہے باپردہ ہونایا پردہ فراہم کرنا، لا یطھر پائیس یا پائیس یا پائیس کے اس میں تھر ارہتا تھا، پہلے حماموں کی یہی کیفیت تھی اور مردوخوا تین وہاں جا کرنے تھے۔اس زمانے میں سوئمنگ بول جو بنائے جاتے ہیں ان کا بھی یہی تھم ہے۔ان میں ستر کا اہتمام نہیں ہوتا نیز وہاں اکثریت فساق وفجار کی ہوتی ہے،اسلئے وہاں جانے سے احتر از کرنا چاہیئے خاص طور پرخوا تین کو زیادہ احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

باب احكام المنني

یہ باب منی کے احکام کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر ٢ سم: ككرابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن همام بن الحارث عن عائشةً قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله علية.

تر جمع : حفرت عا ئشفر ماتی ہیں کہ میں رسول النبوائی کے کپڑے سے منی رگڑ دیا کرتی تھی۔

توضیح اللغات: افرک(ن) کیڑے کوملنا، کی چیز کورگڑ کریا کھری کر کیڑے ہے ذاکل کردیار میں معرفی کر کیڑے ہے ذاکل کردیار کا میں میں میں میں کہ کے ۔ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن همام ان رجلا اضاف عائشة ام المومنین فارسلت الیه بملحفة فالتحف بھا اللیل فاصابته جنابة فغسل الملعف کیلھا فقالت ما ارادبغسل الملحفة انما کان یجزیه ان یفو که لقد کنت افو که من ثوب رسول الله علی فیه.

تر جمہ: ہام بن حارث ہے روایت ہے کہ ایک شخص ام المومنین عائشہ کا مہمان بن گیا تو عائشہ نے ایک اور اس کی طرف بھیجی تو اس نے رات کو اے ڈالے رکھا تو اے جنابت لاحق ہوگئ پھر اس نے ساری چا در دھو ڈالی اس کی طرف بھیجی تو اس نے رات کو اے ڈالے رکھا تو اے جنابت لاحق ہوگئ پھر اس نے ساری چا در دھونے کا کیا مقصد تھا؟ بلا شبہ اس کیلئے یہ کافی تھا کہ وہ اے کھر چ دیتا کیونکہ بے ٹک میں اے نبی علیہ السلام کے کپڑے ہے کھر چ لیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے تھے۔
میں اے نبی علیہ السلام کے کپڑے سے کھر چ لیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے تھے۔
میں اسے نبی علیہ السلام کے کپڑے سے کھر چ لیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے تھے۔
میں اسے اللغات: ملحفہ سک المدے وہ سکو دن اللام کمبل بیجادی کے اور صفح کا کھڑا۔

توضیح اللغات: ملحفه بکسر المیم وسکون اللام، کمبل، چادر، لحاف، اور صنح کا کرار منی یاک ہے یا تایاک؟

امام ابوحنیفیّهٔ اورامام ما لکؓ کے ہاںمنی نا پاک ہےاورامام شافعیؓ کا مذہب اورامام احمدؓ کی مشہور روایت ہے ہیے کہنی یاک ہے۔

ولائل قائلین طہارت: احادیث الباب، دونوں میں آتا ہے کہ حضرت عائشہ بی علیہ السام کے پڑے ہے منی کھر ج لیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے ،اگر منی ناپاک ہوتی توا ہے دھونا ضروری تھا۔
ولائل احناف: (۱) صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کست اغسلہ من ثوب دسول الله علیہ البال احنافی: (۱) صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کست اغسلہ من ثوب دسول الله علیہ البال مے کپڑے سے منی کو دھولیا کرتی تھی بی علیہ البال مے کپڑے سے معلوم ہوا کہ منی ناپاک پھر نبی علیہ البلام نماز کیلئے جاتے اور دھونے کا اثر آپ کے کپڑے میں نظر آتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ منی ناپاک ہمان نہیں جاس کو دھونے کا اثنا اجتمام کیا کہ نبی علیہ البلام نے کیٹر وں میں جاکر نماز پڑھی لیکن منی کے ساتھ نماز نہیں ہو اس کے دھوں کے کہا تھا۔ اس کو دھونے کا اثنا اجتمام کیا کہ نبی علیہ البلام نے کیٹر وں میں جاکر نماز پڑھی لیکن منی کے ساتھ نماز نہیں ہو کہا کہا تھا۔ اس کو دھونے کا اثنا اجتمام کیا کہ نبی علیہ البلام نے کیٹر وں میں جاکر نماز پڑھی لیکن منی کے ساتھ نماز نہیں ہو کہا کہا تھا۔ اس کو دھونے کا اثنا اجتمام کیا کہ نبی علیہ البلام نے کیٹر وں میں جاکر نماز پڑھی لیکن منی کے ساتھ نماز نہیں ہو کہا کہا تھا۔ اس کو دھونے کا اثنا اجتمام کیا کہ نبی علیہ البلام نے کیٹر وں میں جاکر نماز پڑھی لیکن منی کے ساتھ نماز نہیں۔

(۲) صحیحین میں روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے جنابت لاحق ہونے کی صورت میں حضرت عمر کوفر مایات و صفو اعسال فد کو کٹ شعر نبین وضو کر واور ذکر دھو پھر سویا کر و، غسلِ ذکر کا حکم اسلئے دیا کہ نمی ناپاک ہے۔ جواب: احناف کے ہاں منی ناپاک ہے کیکن اگر خشک ہوتو دھونا ضروری نہیں کھرچ لینا کافی ہے مذکورہ احادیث الکا سر البته اگرتر ہوتو پانی ہے دھونا ضروری ہے۔ چنانچہ تھے ابوعوا نہ اور طحاوی میں روایت ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہت افرک المنبی من ثوب رسول اللّٰه عَلَيْتُ اذا کان یا بسا و اغسله اذا کان رطبا یعنی اگر منی خشک ہوتی تو میں کھر چو تی اوراگرتر ہوتی تو دھودیا کرتی تھی۔

باب دباغة الاهاب

یہ باب کچی کھال کی دباغت کے بارے ہے۔

صريت ممبر ٩:٣٨ عن عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله عديث ممبر ٩:٣٨ عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله

تر جمیہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ جس بھی کچی کھال کو د باغت دے دی جائے تو وہ پاک ہوجاتی ہے۔

توضیح اللغات: ایما عموم کیئے ہے اهاب بسر المیم ' کی کھال دبغ اس کی وضاحت آتی ہے۔
حدیث ممر ۱۳۹: ۸ - ابو حنیفة عن سماک عن عکرمة عن ابن عباس ان رسول الله

الله مر بشاة مسودة فقال ماعلیٰ اهلها لو انتفعوا با ها بها فسلخوا جلد الشاة فجعلوه
سقاء فی البیت حتی صارت شنا.

تر جمہ: حضرت ابنِ عبال سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام حضرت سودہ کی مردہ بکری کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ اس کے مالکوں پر کیا ضررتھا اگروہ اس کی کھال سے نفع اٹھاتے تو انہوں نے بکری کی کھال اتاردی نہراس سے گھر کیلئے مشکیزہ بنالیا یہاں تک کہ وہ پرانا ہوگیا۔

توضیح اللغات: میتة مرده یاء پرتخفیف اور تشدید دونوں درست ہیں سلخو ۱ (ف) کھال کو گوشت سے نگالناالگ کرنا، سقاء یانی پلانے کا برتن، مشکیزه، جمع اسقیة، شن پرانا۔

دِ باغت سے کھال پاک ہوتی ہے؟

'' اگر جانور کوشر کی طریقہ ہے ذبح کر دیا جائے تو اس کی کھال بالا تفاق پاک ہوجاتی ہے۔خواہ وہ حلال جانور ہویا حرام، یہی اس کی دباغت ہے دباغت کے معنی ہیں کھال کا رنگ دینا اس کے خون اور ناپاک رطوبات کوزائل کردیا اور ذرج میں یہ چیز موجود ہے لیکن اگر جانور مردار ہوجائے اور اس کی کھال کو دباغت دیدی جائے تو کھال پاک ہوگیا نہیں، جمہور کے ہاں پاک ہمور کی دلیل اس کی دونوں حدیثیں جمہور کی دلیل خبیں، جمہور کے دونوں حدیثیں جمہور کی دلیل عبیں، دباغت کی صورت یہ ہے کہ دوائی نمک مٹی یا جدید کیمیکل کھال پر لگا کراسے صاف کر کے خٹک کر دیا جائے یا ہے ہوئی دھوپ میں رکھا جائے حتی کہ خشک ہوجائے۔ اس سے وہ پاک ہوجائیگی۔

كتاب الصلواة

یہ کتاب نماز کے بارے میں ہے۔

الصلواة كے لغوى معنى ہيں دعاكر نااور اصطلاحى معنى ہيں هي عبارة عن الاركان المعهودة و الافعال الصلواة كے لغوى معنى ہيں دعارة عن الاركان المعهودة و الافعال المحصوصة في الاوقات المعروفة ليحنى متعين اوقات ميں معہود ومعلوم اركان اور مخصوص افعال كى ادائيگى كانام ہے۔ اس كى لغوى معنى سے مناسبت بيہ ہے كہ شرعى نماز ميں بھى دعا ہوتى ہے۔

اس بات پرتمام اہلِ سیر وحدیث کا اتفاق ہے کہ پانچ نمازیں معراج کی رات میں فرض ہوئی تھیں البتہ معراج کا واقعہ کس میں پیش آیا اس میں اختلاف ہے ۵ نبوی سے ۱۰ نبوی تک کے مختلف اقوال ہیں جمہور کا قول ۵ نبوی کا ہے براس میں اختلاف ہوا ہے کہ پانچ نماز وں کی فرضیت سے پہلے کوئی نماز فرض تھی ؟ جمہور کے ہاں کوئی نماز فرض نہی ام شافعی کے بہاں تھی کے بال تھی عام مسلمانوں پر ام شافعی کے بال تھی کے اس مسلمانوں پر افرض تھی میں بھی تھی کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی عام مسلمانوں پر افرض بھی کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی عام مسلمانوں پر افرض بھی کے بیائے کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی عام مسلمانوں بر فرض بھی کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی کے اس بھی کے لئے کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی کے اس بھی کے لئے کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی کے اس کوئی نماز فرض تھی کہ تبیہ کہ تبیہ کرانے کی نماز فرض تھی کی کھیں کے اس کوئی نماز فرض تھی کے اس کوئی نماز فرض تھی کے اس کوئی نماز فرض تھی کی کہ تبیہ کہ تبیہ کی تبیہ کے تبیہ کہ تبیہ کے کہ تبیہ کی کوئی نماز فرض تھی کے کہ تبیہ کی تبیہ

مجر بير: بورى كتاب الصلوة مين ايك سوسوله روايات مروى بين -

باب فضیلة كثرة السجود يه باب كثرت بجودكي فضيلت كے بارے ہے۔

صدية معدالله عن ابى ذرّانه صلى صلوة فخفها واكثر الركوع والسجود فلما انصرف قال له رجل انت صاحب رسول الله ملوق فخفها واكثر الركوع والسجود فلما انصرف قال له رجل انت صاحب رسول الله معت وتصلى هذه الصلوة فقال ابو ذر الم اتم الركوع والسجود قال بلى قال فانى سمعت رسول الله من سجد لله سجدة رفع بهادرجة فى الجنة فاحببت ان توتى لى درجات اوتكتب درجات. وفى رواية عن ابراهيم النجعى عمن حدثه انه مربابى ذر بالربذة ومويصلى صلوة حفيفةً يكثر فيها الركوع والسجود فلما اسلم ابو ذر قال له الرجل تصلى

تر جمیہ: ابوذ رغفاریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نماز پڑھی تو ہلکی نماز پڑھی اور رکوع اور سجدے زیادہ فر_{مائ}ے پس جب سلام پھیرا تو آپ سے ایک شخص نے کہا آپ نبی علیہ السلام کے صحابی ہیں اور آپ اس طرح کی نماز پڑھنے میں تو ابو ذرغفاری نے فر مایا کیا میں رکوع اور تجدہ مکمل نہیں کر تا تھا اس نے کہا کیوں نہیں آپ نے فر مایا میں ب رسول التعلیقی سے فرماتے ہوئے سنا جو مخص اللّٰہ کیلئے ایک سجدہ کرتا ہے اللّٰہ اس کی وجہ سے جنت میں ایک درجہ بلند كرديتے ہيں تو ميں نے جا ہا كہ مجھے بہت سے درجات عطاء ہوں يا فر مايا كەميرے لئے درجات لكھے جائيں اور ابراہیم نخعی ہےا یک روایت میں ہے وہ ان سے نقل کرتے ہیں جنہوں نے آپ سے بیان کیا کہ وہ ربذہ مقام میں ابو ذ رغفاری کے پاس ہے گز رے اس حال میں کہ وہ ہلکی نماز پڑھ رہے تھے اس میں رکوع اور سجدہ زیادہ کررہے تھے یں جب ابوذر یے سلام پھیراتو ایک شخص نے آپ سے کہا آپ اس طرح کی نماز پڑھتے ہیں حالانکہ آپ نے رسول التُعَلِينَة كي صحبت المُهائي ہے تو ابو ذرنے فر مايا ميں نے رسول التُعَلِينَة سے فر ماتے ہوئے سنا جو شخص اللہ كيك ا یک سجده کرتا ہے اللہ اس کے سبب جنت میں ایک درجہ بلند کر دیتے ہیں تو اسلئے میں نماز میں سجد ہ زیادہ کرتا ہوں۔ ا بو ذر عفاري كا تعارف: آپ كا نام جندب بن جناده ہے قدىم الاسلام صحابى ہيں، يانچويں نمبر براسلام لائے تھے، مزاج کے بڑے پخت تھے مال جمع کرنے کے بہت مخالف تھے۔ مدینہ میں رہائش تھی ، مزاج کی تخی کی دجہ ہے۔حضرت عثمان نے انہیں مدینہ سے باہر مقام ربذہ بھیج دیا تھا، وہیں ۳۲ ھایں حضرت عثمان کے زیانہ میں انقال ہوا و ہیں دفنائے گئے اس کا عجیب واقعہ ہے ،حضرت مولًا نا مناظر احسن گیلانی کی کتاب'' سوائح ابو ذ رغفاری'' ضردر ملاحظہ فر مائی جائے۔

طولِ قیام افضل ہے یا کثر ت یجود؟

اگراللہ تعالیٰ کسی شخص کونوافل پڑھنے کا وقت اور تو فیق دے تو اس کیلئے نفل پڑھنے کے دوطریقے ہیں۔(۱) تعداد کے اعتبار سے رکعتیں کم پڑھے لیکن قیام اور قرائت کمبی کرے،اسے طولِ قیام کہا جاتا ہے(۲) قیام اور قرائت کو مختمر کرکے استے وقت میں رکعتیں زیادہ پڑھ لے اسے کٹر تے جود کہا جاتا ہے۔اسپر اتفاق ہے کہ دونوں طریقے جائزادر باعث اجرو تو اب ہیں لیکن افضل طریقہ کیا ہے اس میں اختلاف ہے بعض کے ہاں کٹر تے جود افضل ہے اور حدیث باعث اجرو تو اب ہیں کئی افضل میں اختلاف ہے بعض کے ہاں کٹر تے جود افضل ہے اور حدیث

۔ ۔ الیابان کی دلیل ہےا مام ابوحنیفہ شافعی اور جمہورؓ کے ہاں طولِ قیام افضل ہےان کے کئی دلائل ہیں۔ - صحیمه میں جابرٌ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا: افسے الصلو قطول القنوت مشکوۃ (۲/۱) تنوت بمعنی قیام ہے معنی ہوا، بہترین نماز طولِ قیام والی ہے۔

(۲) طولِ قیام کی صورت میں قر اُتِ قر آ ن زیادہ ہوگی اور کثر تِ جبود کی صورت میں تنبیج زیادہ ہوگی جبکہ قر اُت نبیج ہےافضل ہے

(r) نبي عليه السلام كامعمول بھى طولِ قيام كا تھا۔

باب ان مابين السرة والركبة عورة یہ باب اس بارے ہے کہ گھنے اور ناف کے درمیان ستر ہے۔

صريث تمبر ٢:٢٠ _ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهم، قال قال عبدالله قال رسول الله الله مابين السرة والركبة عورة.

تر جمیہ:عبداللہ بن مسعودٌ فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ نے فرمایا کہ ناف اور گھنے کے درمیان ستر اور نگیز ہے۔ توضيح اللغات: السره بضم السين وتشديد الراء، نافح سرات، سرر، الركبة كهشه ج رکب رکبات رکبان عورة انبان کاوه عضوجے شرم کی وجہ سے چھپایا جائے۔ جمع عُور ات اور عَوَر ات آلی

مسکلہ: قبل اور دبر بالا تفاق ستر ہے لیکن گھنے اور ناف میں اختلاف ہے۔ ہمارے ہاں گھٹنہ ستر ہے اور ناف ستنہیں اور امام شافعی کے ہاں ناف ستر ہے گھٹنہ سترنہیں۔

ويكل امام شافعي : كني روايات بين مثلًا منداحداور بخاري مين حضرت إنس كي روايت ہے كه بي عليه السلام نے نیم کے دن ازارا پی ران سے ہٹائی یہاں تک کہ میں نے آپ کی ران کی سفیدی دیکھی۔ نا

(۱) منداحمداورمتدرک حاکم میں محمد بن جحش کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کا گز رمعمر پر ہوا در آنحالیکہ ان کی دا نیں کھلی ہوئی تھیں تو آپ نے فر مایا کہا ہے معمرا بنی را نیں ڈھانپ دو کیونکہ را نیں ستر ہیں -رین (r) موطالهم ما لکتر مذی ابوداؤدوغیره میں جرید نامی صحابی کی روایت ہے کہ نبی علیه السلام میرے پاس ہے گزرے

بشوح مسند الاماه

میری ران کھلی ہوئی تھی تو آپ نے فر مایا نہیں ڈھانپ دو کیونکہ بیستر ہیں۔

جواب: حدیثِ انس کا جواب یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے کسی عذر سے رانیں اور گھٹے کھولے تھے۔

باب جواز الصلوة في ثوب واحد

یہ باب ایک کیڑے میں نماز کے جواز کے بارے ہے۔

صليت مُرس الله ابو حنيفة عن عطاء عن جابر انه امهم في قميص واحدٍ وعنده فضل ثياب يعرفنا بسنة رسول الله ابو قرة قال ذكر ابن جريح عن الزهرى عن ابى سلمة عن عبدالرحمن عن ابى هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله يصلى الرجل في الثوب الواحد فقال النبى المنطقة أو لِكُلِكُم ثوبان قال ابو قرة فسمعت ابا حنيفة يذكر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة انه سأل النبى النبي المنطقة عن الصلوة في الثوب الواحد فقال النبى النبي المنطقة المناس النبى المنطقة المناس النبى المنطقة المناس المناس النبى المنطقة المناس المنطقة المناس النبى المنطقة المناس المنطقة المناس النبى المنطقة المناس المنطقة المناس المنطقة المناس المنطقة المناس النبى المنطقة المناس المناس المنطقة المناس المناس المنطقة المناس المنطقة المناس المنطقة المناس المنطقة المناس المنطقة المناس المن

تر جمہہ: حضرت جابرؓ ہے روایت ہے کہ انہوں نے لوگوں کوایک قبیص میں امامت کروائی حالانکہ ان کے پال زاکد کپڑے بھی موجود تھے آپ ہمیں رسول اللّٰۃ لیست سکھانا چاہتے تھے۔ابوقر ہفر ماتے ہیں ابن جرت کے نے زہری ہے انہوں نے ابوسلمہ ہے انہوں نے عبدالرحمٰن سے انہوں نے

ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول کیا آ دمی ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ تو آ پ نے فر مایا کہ کیاتم میں سے ہرا یک کے پاس دو کپڑے ہوسکتے ہیں ابوقر ہ فر ماتے ہیں میں نے امام ابوطنیفہ سے تا پ زہری سے وہ سعید بن المسیب سے وہ ابو ہریرہ سے ذکر کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی علیہ السلام سے ایک کپڑے میں نماز کے بارے یو چھا تو آپ نے فر مایا کہتم سب دو کپڑے نہیں پاسکتے۔

توضيح اللغات: يعرفنا بسنة الخسنت مرادا صطلاح سنت نبيس، طريقه مرادب مريث تم مرسم: ٨٠٠ ابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابر ان رسول الله علي ملى فى ثوب واحد متوشحاً به فقال بعض القوم لابى الزبير غير المكتوبة قال المكتوبة وغير المكتوبة .

توضیح اللغات: متوشحاء النج توشح کامعنی ہے چادراس طرح اوڑھنا کہ ایک کنارہ دائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دائیں کندھے پر زال دیا جائے اور دوسرا کنارہ بائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دائیں کندھے پر زال دیا جائے اور دوسرا کنارہ بائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دائیں کندھے پر زال دیا جائے ،اس ہیئت کو اشتمال ، المتحاف اور تنحالف بین الطوفین بھی کہتے ہیں اگر کسی کے پاس ایک ہی کیڑا ہوا ور لمباہوتو توشح کی ہیئت بنا کرنماز پڑھنامستحب ہاس ہے کندھے بھی ڈھک جاتے ہیں اور دوران نماز چا در کھلنے کا اندیشہ بھی نہیں رہتا۔

باب مواقيت الصلوة

یہ بابنمازوں کے اوقات کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر 6: 0 م رابو حنيفة عن طلحة بن نافع عن جابر قال سُل رسول الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه العمل افضل قال الصلوة في مواقيتها.

تر جمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول التوانیہ ہے پوچھا گیا کہ کونساعمل افضل ہے آپ نے فرمایا کہ نمازیں اپنے اوقات میں یڑھنا۔

اعتراص: کونساعمل افضل ہے؟ اس بارے بظاہرا حادیث میں بعارض ہے ندکورہ روایت میں ہے وقت پرنماز پڑھنا، بعض میں ہے اللہ کے ساتھ اچھاسلوک کرنا وغیرہ۔ پڑھنا، بعض میں ہے اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا اور بعض میں ہے والدین کے ساتھ اچھاسلوک کرنا وغیرہ۔ چواب: یہ اختلا فی احوالِ سائلین پربنی ہے، یعنی مختلف سائلین نے نبی علیہ السلام سے سوال کیا آپ نے ہرایک کے حال کے مطابق جواب دیا مثلاً والدین کے نافر مان نے سوال کیا تو آپ نے فر مایا والدین سے حسنِ سلوک کرنا ، کی نے جہاد کے موقعہ پرسوال کیا تو آپ نے فر مایا کہ جہاد کرنا وغیرہ۔ بشوح مسئدالاما

باب فضيلة الاسفار

یہ باب اسفار کی فضیلت کے بارے ہے۔

صلى الله عليه وسلم عن عبدالله عن ابن عمرٌ عن النبى صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم السفر وابالصبح فانه اعظم للثواب.

تر جمیر: ابن عمر نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ مبنح کی نماز روشن میں پڑھو کیونکہ یہ توار کا بڑا ذریعہ ہے۔

تو ضیح اللغات: اسفروا اسفار سفرے ہے سفر کے معنی ہیں کھلنااورواضح ہونا،اسفار کے معنی ہیں کھلنااورواضح ہونا،اسفار کے معنی ہوئے خوب روشنی اورا جالے میں فجر کی نماز پڑھو۔جس وقت عموماً ہر چیز واضح ہوتی ہے۔

فنجر کا وقت مستحب: فجر کی نماز میں تعمیل افضل ہے یا اسفار، اس میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے ہاں تعمیل افضل ہے یعنی اندھیرے میں پڑھنا،اور ہمارے ہاں اسفار افضل ہے۔

احناف کے دلائل:

(۱) حدیث الباب (۲) امام طحاوی نے شرح معانی الآ ثار (ص۱۰۹-۱) میں ابراہیم نخعی کا قول نقل فرمایا ہے استعمال دسول اللّٰه علی شبی کما اجتمعوا علی التنویر لیمن صحاب کرام کم کمل برائے متنق نہیں ہوئے تھے جتنے نماز فجر کوروشن میں پڑھنے پرمتفق ہوئے ہیں۔

ائمه ثلاثه کے دلائل:

بخاری و سلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام صبح کی نماز پڑھاتے تو عور تیں اپنی چادریں سرتا پاؤل و ھا تک کر جا تیں، وہ اندھیرے کی وجہ ہے پہچانی نہیں جاتی تھیں، اس ہے معلوم ہوا کہ نماز فجر میں تعجیل افضل ہے۔

جواب: ایسی روایات ہمارے ہاں جواز پرمحمول ہیں البتہ مستحب تا خیر ہے جس کی گئی وجوہ ہیں۔
وجوہ ترجیج : (۱) تا خیر ہے پڑھنے میں او گوں کیلئے ہولت ہے (۲) اس میں تکثیر جماعت ہے۔ (۲) اسفار بالفجر والی روایت میں تکم اور امر ہے اس کا کم از کم ورجہ استخب کا ہے۔ (۳) اس میں زیادتی اجر کی خوشخبری دیکر تا خبر کرتا خبر کی تو خبری دیکر تا خبر کی تو خبری دی ہے۔ (۵) نبی علیہ السلام نے تبحیل ہے جو فجر پڑھی ہے اس کو عذر یا نفسِ جواز پرمحمول کر سکتے ہیں لیکن ترغیب دی ہے۔ (۵) نبی علیہ السلام نے تبحیل ہے جو فجر پڑھی ہے اس کو عذر یا نفسِ جواز پرمحمول کر سکتے ہیں لیکن احمد ہوا کہ اسفار کا مستحب ہونا اسفار والی روایت میں تا خیر ہے پڑھنے کی علت زیادتی اجر بیان کی ہے اس ہے معلوم ہوا کہ اسفار کا مستحب ہونا

نفایت کی وجہ سے ہیں۔ نفایت کی وجہ سے ہیں۔

باب التعجيل بصلوةالعصر یہ بابعصر کی نماز جلدی پڑھنے کے بارے ہے۔

مديث ممرك: ٨٥ - ابو حنيفة عن شيبان عن يحيے عن ابن بريدة "قال قال رسول الله بي بكروابصلوة العصر وفي رواية عن بريدة السلمى قال قال رسول الله عليه ملاقه بكروابصلوة العصر وفي رواية عن بريده الاسلمي قال قال رسول الله عَلَيْكُ بكروا بصلوة العصر في يوم غبم فان من فاته صلوة العصر حتى تغرب الشمس فقد حبط عمله.

تر جمیه: ابن بریدہ فرماتے ہیں رسول التعالیہ نے فرمایا عصر کی نماز جلدی پڑھا کرواورایک روایت میں بریدہ اللہ ہے روایت ہے انہوں نے فر مایا رسول اللہ واللہ نے فر مایا کہ عصر کی نماز جلدی پڑھا کر واور بریدہ اسلمی ہے ایک روایت میں ہے فر ماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ با دل کے دن عصر کی نماز جلدی پڑھا کر و کیونکہ جس شخص سے مهر کی نماز فوت ہوگئی یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو تحقیق اس کاعمل ضا بُع ہو گیا۔

توضيح اللغات: بكروا بمعنى عجلواليني جلدي اداكرو، حبط (س) ضائع بونا، غارت بونا۔ مسکلہ: ہمارے ہاں عصر کی نماز تاخیر سے پڑھناافضل ہے کین آئی تاخیر نہ ہو کہ سورج زرد پڑجائے آئی تاخیر کرنا ، ''روہ ہے خاص طور پر بادل کے دن تا خبر سے بچنا چاہئے جبیبا کہ حدیث الباب میں ہے انکمہ ثلاثہ کے ہاں عصر میں

احناف کے چند دلامل۔

(۱) ترندی اور منداحد میں ام سلم کی روایت ہے کان رسول الله علی اشد تعجیلا للظهر منکم وانتم اشد تعجیلا للعصر منه لینی نبی علیه اسلام تمهاری بنسبت ظهر جلدی اداکرتے تھے اور تم عصر جلدی اداکرتے ہو،اس میں تاخیر عصر پرنگیر ہے۔

(٢) دار قطنی اور طبر انی کبیر میں رافع بن خدیج کی روایت ہے ان رسول اللّه ملائے کی یاں یامر نا بتا حیر العصرینی نی علیہ السلام بمیں تاخیر عصر کا حکم دیتے تھے اور جن روایات سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں وہ ہمارے بال جواز پرمحمول ہیں۔

باب وعيد تفويت صلوة العصر

یہ بابنمازِعصرفوت کرنے کی وعید کے بارے ہے۔

عربيث ممر ٨ : ٨٨ ـ ابو حنيفة عن شيبان عن يحي عن ابن بريدة قال قال رسول الله عن يحي عن ابن بريدة قال قال رسول الله عن فاتته صلواة العصر فكانما وتر اهله وما له.

تر جمیہ: ابن بریدہ فرماتے ہیں رسول التھائیے نے فرمایا کہ جس سے عصر کی نماز فوت ہوجائے تو یہ ایے ہے کہ گویاس کے اہل وعیال اور مال کوچھین لیا گیا ہو۔

توضیح اللغات: و تر اهله و ما له النج اهله و ما له مرفوع بھی پڑھ کے ہیں اور منھوب بھی مرفوع ہونے کی صورت میں و تر اُخِذَ کے معنی میں ہوگا اهله و ما له اس کا نائب فاعل ہوگا اور احد متعدی بک معفول ہوتا ہے معنی ہوگا'' گویا اس کا اہل و مال لے لیا گیا''اور منصوب پر ھنے کی صورت میں و تسر سُلِب کے تن میں ہوگا۔''گویا اس کا ایک مفعول اس میں ہوشمیر ہے جونمازی کی طرف راجع ہے وہ نائب فائل میں ہوگا۔ سال کے اور دوسرا مفعول الھله و ماله ہے معنی ہوگا'' گویا کہ اس سے اس کا اہل اور مال چھین لیا گیا''۔

باب الاوقات المكروهة

یہ باب مکروہ اوقات کے بارے ہے۔

تر جمعہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں رسول النتی نے فرمایا صبح کے بعد نماز درست نہیں یہاں تک کہ سور^{نی} طلوع ہوجائے اورعصر کے بعد نماز درست نہیں، یہاں تک کہ سورج غروب ہوجائے اور ان دو دنوں اضخ^{ا اور فطرک} روز ہ نہ رکھا جائے اور کجاوے نہ سے جائیں مگرتین مساجد کی طرف مجدحرام اورمسجداقصیٰ اور میری اس مبحد کی طر^ن

ر اور عورت دودن کا سفرنہ کرے مگرمحرم کے ساتھ۔ اور عورت دودن کا سفرنہ کرے مگرمحرم کے ساتھ

رریہ توضیح اللغات: الغدوہ صبح الاضحی والفطریہ بدل ہیں الیومان سے الرحال رحل کی جمع توضیح اللغات: الغدوہ صبح الاضحی والفطریہ بدل ہیں الیومان سے الرحال رحل کی جمع کو ہذی محرم ذی کالفظ کا تبول سے رہ گیا ہے۔ ذور حم کا معنی محرم کے معنی وہ رشتہ دار جس سے نکاح حرام ہوجیسے بھائی بیٹا والد چچاو غیرہ۔
معنی ہے رشتہ داراور محرم کے معنی وہ رشتہ دار جس سے نکاح حرام ہوجیسے بھائی بیٹا والد چچاو غیرہ۔
اس حدیث میں چارمسائل ہیں۔

مئلهٔ نمبر (۱) او قات ِمکرو ہه

رواوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے(۱) نماز فجر کے بعد طلوع شمس تک (۲) عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک، ہمارے ہاں ان دواوقات میں فرائض کی قضاء ، سجدہ تلاوت ، نماز جنازہ اور واجب لعینہ جائز ہے اور نوافل اور واجب لغیرہ کروہ ہیں۔ واجب لعینہ کی مثال وتر ہے اور واجب لغیرہ کی مثال منت والی نماز ہے اور تین اوقات میں ہم شم کی نماز مکروہ ہیں۔ واجب لعینہ کی مثال وتر ہے لیکر مکمل غروب ہونے تک (۲) ابتداء طلوع آفتاب سے لیکر سورج کے زرد رہونے سے لیکر محمل غروب ہونے تک (۲) ابتداء طلوع آفتاب سے لیکر سورج کے زرد رہنے تک (۳) نصف النہار کے وقت ، چنانچے مسلم میں عقبہ بن عامر گی روایت ہے کہ تین اوقات میں ہمیں نبی علیہ الملام نماز پڑھنے اور ان میں اپنے مردوں کا جنازہ پڑھنے منع فرماتے تھے جس وقت سورج طلوع ہو یہاں تک کہ زائل ہوجائے اور جس وقت سورج غروب بوجائے (مشکوق تناہ صوبائے اور جس وقت سورج غروب بوجائے (مشکوق تناہ صوبائے اور جس وقت سورج غروب ہوجائے (مشکوق تناہ صوبائی اللہ عائل ہو یہاں تک کہ ذائل ہوجائے اور جس وقت سورج غروب ہوجائے (مشکوق تناہ صوبائی اللہ قات النہیں۔

مئلهٔ نمبر (۲):عیدالفطراورعیدالاتحیٰ کے دن روز ہ رکھنا مکروہ ہے۔

تعدالفطراورعیدالاضی کے دن ہر میم کاروزہ ہمارے ہاں مکروہ ہے خواہ نفل ہوں یا قضاء ہوں یا نذریاد مِ ہمتے کے دون ہر میم کاروزہ ہمارے ہاں مکروہ ہے خواہ نفل ہوں یا قضاء ہوں یا نذریاد مِ ہمتے کہ دونہ ہونے ہوں ہوں اس کے علاوہ ایا مِ تشریق میں بھی ممنوع ہیں جسیا کہ کتاب الصوم حدیث نمبر ۱۹ میں آرہا ہے۔ عیدالفطر کے دن مکروہ ہونے کی وجہ یہ کہ یہ مسلمانوں کی عید کا دن ہے اور رمضان ختم ہونے پر افطار کا دن بھی ہواور مہمان کے دن میں روزہ مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایام اللہ کی طرف سے مسلمانوں کی ضیافت اور مہمان الشی اور ایام تشریق میں روزہ مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایام اللہ کی طرف سے مسلم (۱-۳۲۰) میں نوازی کے دن ہیں، روزہ رکھنے ہے اس کی ناشکری اور ضیافت سے اعراض لازم آتا ہے سے مسلم (۱-۳۲۰) میں نیشہ نہائی کی مرفوع روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ ام التشریق ایام اکل و شرب یعنی ایام تشریق کھانے اور چئے کے دن ہیں، واضح رہے کہ گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ کو ایام تشریق کہا جاتا ہے۔

مسکله نمبر۳: روضه اطهر کی زیارت کیلئے جانا

لا تشد الرجال المنح مطلب بیر ہے کہ مجرِ حرام مجرنبوی اور مجداقصیٰ کے علاوہ دنیا کی تمام مساجد نسلیت کو اعتبارے برابر ہیں لہذا حصولِ اجروثو اب کی خاطران مساجد ثلاثہ کے علاوہ کی مجد میں نماز پڑھنے کی غرض سرخرنہ باندھا جائے ، کیا زیارت قبراور نبی علیہ السلام کے روضہ مبارک کیلئے سفر درست ہے؟ اس میں یقفیل ہے اگر مجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نبیت سے سفر کیا پھرضمنا اور تبعاً روضہ اطہر کی زبارت کر لی تو بالا تفاق درست ہے گئی قصداً روضہ کی زبارت کر لی تو بالا تفاق درست ہے گئی قصداً روضہ کی زیارت کی نبیت سے سفر جائز ہے یا نہیں ؟ جمہور کے ہاں نہ صرف جائز بلکہ مستحب اور افضل ممل ہے۔ لیکن ابن تیمیہ حرانی رحمہ اللہ نے اسے ناجائز قر اردیا ہے اور اس بارے بڑے غلوے کام لیا ہے اور مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے وہ اس طرح کہ یہاں استثناء مفرغ ہے اور مستثنی منہ محذوف ہے اصل عبارت ہے لا تشد المرحال السی شاہد کے علاوہ کی چیز کی طرف حصولِ اجروثو اب کی نیت سے خرجائر نہیں ، شبے میں روضہ نبوی بھی شامل ہے۔

ولائل جمهور: كنى روايات بين مثلاً:

برت المسترا المسترا المسترا المستحر المبيل كيونكدا صول يه به كم متنى منه كي جنس به وتا به متنى منه كي جنس به وتا به متنى منه كي جنس به وتا به جن البيان الب

مسئلة نمبر، عورت كامحرم كے بغير سفر كرنا۔

کی عورت کا تین دن یا اس سے زیادہ کا سفر بغیر محرم کے جائز نہیں حرام ہے خواہ سفر جج ہو یا عمرہ ہو یا سفر جہادہویا کوئی اور سفر ہو، تین دن کی مسافت اڑتالیس میل سے بیان کی گئی ہے اور اس زمانے میں اس کے سواستہ کلومیٹر بنتے ہیں اس سے کم کا سفر بغیر محرم کے درست ہے بشر طیکہ فتنہ فساد کا اندیشہ نہ ہو، اگر فتنہ کا اندیشہ ہوتو بھی جائز نہیں۔ واضح رہے کہ حدیث الباب میں دودن کا ذکر ہے۔ بعض روایات میں ایک دن ایک رات کا ذکر آیا ہے۔ بہت میں روایات میں تین دن اور راتوں کا ذکر آیا ہے۔ بہت میں روایات میں تین دن اور راتوں کا ذکر آیا ہے بظاہر تعارض ہے، اس کا حل میہ ہے کہ اصل ممانعت تو تین دن اور تین راتوں کی مسافت میں بھی عورت کو بلامحرم سفر سے روکا جائیگا۔

باب کلمات الاذان یہ باب اذان کے کمات کے بارے ہے۔

بلا لا يؤذن بذلك وفي رواية ان رجلا من الانصار مربوسول الله عليه فرأه حزيناوي الرجل ذاطعام يعشى معه فانصرف لما رأى من حزن رسول الله عليه وترك طعامه فدي مسجده يصلى فبينما هو كذلك اذنعس فاتاه ات في النوم فقال له تدرى ما احزن رسول الله عليه قال لا قال لا قال هو النداء فأته بان يأ مر بلا لا قال الرجل فعلمه الا ذان الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله المربول الله مرتين حي على الصلوة مرني اشهد ان محمدا رسول الله مرتين حي على الصلوة مرني حي على العلوة مرني حي على العلوة مرني حي على العلوة مرني الله اكبر لا الله الا الله علمه الاقامة كذلك ثم قال في اخرا قدقامت الصلوة مرتين كا ذان الناس واقامتهم فانتبه الانصارى فاتى رسول الله عليه الله عليه بيالباب فجاء ابوبكر فقال الانصارى استاذن لى فدخل ابو بكر فاخبر رسول الله عليه الخبر الله عليه المراالا الله عليه والله عليه قد اخبرنا الو بكر فقال مربلا لا بمثل ذلك.

______ اس کی خبر نبی علیهالسلام کودی پھرانصاری کیلئے اجازت طلب کی تو وہ داخل ہوااور جوخواب دیکھی تھی اس کی خبر دی تو نبی یں۔ علیہالسلام نے فرمایا کہ ابو بکر نے ہمیں اس طرح خبر دی ہے تو آپ نے بلال کواس کے ساتھ اذان کہنے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے کہ انصار میں سے ایک شخص رسول اللہ علیہ کے پاس سے گزرا تو آپ کومکین دیکھا اور وہ آ دمی کھانے کا مالک تھااس کے ساتھ شام کا کھا نا کھا یا جا تا تھا تو وہ چل پڑاس پریشان کی وجہ سے جواس نے نبی علیہ السلام ې د کیھی اوراس نے اپنا کھانا حچوڑ دیا تو وہ اپنی مسجد میں نماز کیلئے داخل ہوا پس اس اثناء میں کہ وہ اس طرح نماز پڑھ ر ہاتھا کہ اے اونگ آگئی تو خواب میں اس کے پاس آنے والا آیا پس اے کہا کیا تجھے معلوم ہے کس چیز نے رسول بل كوهم دير، آدمى كہتے ہيں اس نے پھراسے اذان سكھلادى۔ اللّٰه اكبر اللّٰه اكبر وومرتبہ اشهد ان لا اله الا الله دومرتبه اشهدان محمدا رسول الله دومرتبه حي على الصلواة دومرتبه حي على الفلاح دومرتبه الله اكبر الله اكبر لا اله إلا الله بجرائه الله بجرائه الله الله الله الكبراس كآخريس دوبار قدقامت الے اواق کہا جیسے لوگوں کی اذان اوران کی اقامت ہے توانصاری کو جاگ آئی پس رسول الٹھائی کے پاس آیا پس درواز ہ پر بیٹھ گیا تو ابو بکر آئے تو انصاری نے کہا میرے لئے اجازت لے لیں پھر ابو بکر داخل ہوئے اور رسول التعلیقی کواں طرح کی خبر دی پھرانصاری داخل ہوا اور رسول الٹھائیے کواس خواب کی خبر دی جواس نے دیکھی تق نبی علیہ اللام نے فر مایا کہ بلا شبہ ابو بکر خبر دے چکے ہیں پھر آپ نے فر مایا اس طرح کا حکم بلال کو دے دو۔ توضيح اللغات: حزينا غمزده ممكين پريثان و ما كان النج اس كاعطف طعام پر باور ترككا

مفعول بہ ہے یا واومع کے معنی میں ہے، ما سے مراد کھانے کیلئے جمع ہونے والے لوگ ہیں کیونکہ ما کا اطلاق بھی غیر زوی العقول پر بھی ہو جاتا ہے یااس سے مراد طعام کے انواع اقسام اور اسباب ہیں نعس اونگنا (ف،ن) رجل، انصاری: مرادعبدالله بن زید بن عبدر به بین -

مشروعيت اذان كاواقعه

آجرت کے بعد جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئ تو بیہ بات زیرغور آئی کہلوگوں کو جماعت کیلئے کس طرح جمع کیا ا بائے بعض نے مشورہ دیا کہ آگ جلائی جائے لیکن اس میں مجوس کے ساتھ مشابہت تھی اسلئے بیرائے مستر دہوگئی بعض ن

رائے مستر دہوگئ، ایک رائے یہ دی گئی کہ ناقوس بجایا جائے ، ناقوس دولکڑیوں کو کہتے ہیں جن میں سے ایک بڑی اور ایک جھوٹی ہوتی ہے ایک دوسرے پر مارنے ہے آ واز پیدا ہوتی ہے ۔ یہ نصاری کاعمل تھا اسلئے یہ رائے بھی تبول نہ ہوئی بعض نے فر مایا کہ نماز کے وقت' الصلو الم جامعة الصلو الم جامعة "کے الفاظ کہے جا میں تا ہم کوئی فیصلہ نہوا اور مجلس برخاست ہوگئ نبی علیہ السلام اور صحابہ اس فکر میں چلے گئے رات کو ایک صحابی عبداللہ بن زید بن عبدر بہ کو خواب آیا، اس میں ایک شخص دیکھا جیسا کہ دوسری روایات میں ہے ہز چادروں والے تھے ہاتھ میں ناقوس تھا عبداللہ بن زید نے ان سے کہا ناقوس مجھ پر بچے دوانہوں نے مقصد پوچھا تو صحابی نے محمد بٹلایا کہ لوگون کو نماز کیلئے جمع کرنے کیلئے بجا کیں گئو انہوں نے فر مایا کہ اس سے اچھا طریقہ بتاتے ہیں کجم محمد بٹلایا کہ لوگون کو نماز کیلئے جمع کرنے کیلئے بجا کیں گئو انہوں نے فر مایا کہ اس سے اچھا طریقہ بتاتے ہیں کجم کردووہ اذان کہیں گے محابہ نے اذان بلال کو القا، کردووہ اذان کہیں گے محابہ نے اذان میں تو دوڑ کر آئے معلوم ہوا کہ دوسرے کئی حضرات نے اس طرح کا خواب کردووہ اذان کہیں گے محابہ نے اذان می خدمت میں آئے معلوم ہوا کہ دوسرے کئی حضرات نے اس طرح کا خواب کردووہ اذان کہیں گے محابہ نے دیکھا لیکن در بار رسالت میں سب سے پہلے عبداللہ بن زید ہنچے۔

مسئلہ: خواب عبداللہ بن زید نے دیکھالیکن اذان حضرت بلال سے کہلوائی گئی اس کی دو وجہیں منقول ہیں (۱) خواب میں ہی حضرت بلال سے اذان کہلوانے کا امر ہے جبیبا کہ حدیث الباب میں ہے (۲) حضرت بلال کی آواز زیادہ بلند تھی۔

باب اجابة المؤذن

یہ باب مؤذن کو جواب دینے کے بارے ہے۔

صربيث تمبر ا: 9 - ابو حنيفة عن عبدالله قال سمعت ابن عمرٌ يقول كان النبى عَلَيْكُمُ اذا . اذن المؤذن قال مثل ما يقول المؤذن .

نٹر جمہہ:عبداللہ بن دینارفر ماتے ہیں میں نے ابن عمر ﷺ فر ماتے ہوئے سا کہ نبی علیہالسلام کامعمول بی تھا کہ جب مؤذن اذان دیتا تو آپ اسی طرح کہتے جوموذن کہتا۔

مسکلہ اولیٰ: اذ ان وا قامت کا جواب دیناوا جب ہے یامتحب؟ فقہاءا حناف کے اس بارے دونوں قول ^{ہیں} وا جب کا بھی اورمتحب کا بھی لیکن صحیح میہ ہے کہ متحب ہے وا جب نہیں ۔

مسكه ثانية: اذ ان وا قامت كاجواب كن الفاظ ميس مو؟

اس پراتفاق ہے کہ حیعلتیں بینی حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح کے علاوہ اذان کے جواب میں الفلاح کے علاوہ اذان کے جواب میں الکہ جائیں جوموذن کہتا ہے گئیں حیعلتیں حید علتیں نے جواب میں کیا کہے جائیں الم اور امام شافعی کی ایک روایت ہے کہ حیعلتین کے جواب میں بھی بھی الفاظ کہے جائیں ادان حنا بلداور جمہور کا فد ہب ہے کہ حیعلتین کے جواب میں حو قلہ بینی لاحول و لا قوۃ الاباللّه کے الفاظ کہ جائیں، امام شافعی اور امام مالک کی ربیل صدیت الباب ہے کہ نبی علیہ السلام وہی الفاظ کہتے جوموذن کہتا ۔ جمہور کی دلیل صحیح سلم (۱۲۲۱) میں حضرت مرکل کی معلیہ السلام وہی الفاظ کہتے جوموذن کہتا ۔ جمہور کی دلیل صحیح سلم (۱۲۲۱) میں حضرت کے کہ حید علیت کا جواب بھی کی موذن کہتا ہے، نماز اور کا میابی کی طرف آواور ہی گی اور اس کی موزن کہتا ہے، نماز اور کا میابی کی طرف آواور ہی گی اس کے خواب حوقلہ سے دیا جائے ، اس صحیح جواب بن جائے گا کہ ہم تیار ہیں گئن کی طرف آو، اسلئے جواب حوقلہ سے دیا جائے ، اس صحیح جواب بن جائے گا کہ ہم تیار ہیں گئن طاق اور تو فیق اللّه کی طرف آو، اسلئے جواب حوقلہ سے دیا جائے ، اس صحیح جواب بن جائے گا کہ ہم تیار ہیں گئن اور تی اللّه کی طرف آو، اسلئے جواب حوقلہ سے دیا جائے ، اس صحیح جواب بن جائے گا کہ ہم تیار ہیں گئن اور تو فیق اللّه کی طرف آو، اسلئے جواب حوقلہ سے دیا جائے ، اس صحیح جواب بن جائے گا کہ ہم تیار ہیں گئن اور انکسار کا اعتراف بھی ہے۔ اور حدیث الب کا مطلب ہیہ واکہ چھلتین کے علاوہ اذان کا جواب موقون کے الفاظ میں دیا کرتے تھے۔

باب فضيلة بناء المسجد

یہ باب مسجد بنانے کی فضیلت کے بارے ہے

- روریور کے برابر توضیح اللغات: مفحص گونسلہ ج، مفاص، قطاۃ ایک ریکسانی پرندہ ہے جو کور کے برابر توضیح اللغات: ولو کمفحص النج پرشید مبالغہ پرمحمول ہے ہوتا ہے اسے بھٹ تیر بھی کہتے ہیں۔ ج قبطاً قبطوات قطیات: ولو کمفحص النج پیری کہتے ہیں۔ ج قبطاً قبطوات قطیات: ولو کمفحص النج پیری کہتے ہیں۔ ج قبطاً قبطوات وطیات: ولو کمفحص النج پیری کہتے ہیں۔ ج

کیونکہ اتن جگہ میں نماز بھی نہیں پڑھی جاسکتی یا مطلب یہ ہے کہ مجد کافی بڑی ہے لیکن کئی افراد نے مل کر بنائی اورایک نے مذکورہ پرندہ کے گھونسلے کے برابر جگہ بنائی تو اس کو بھی فضیلت حاصل ہے۔

باب النهى عن انشادالبعير فى المسجد يه باب منجد مين اونث تلاش كرنے سے نهى كے بارے ہے۔

صريت تمرس النبى على النبى النبي النبي

دعا الى الجمل الاحمر فقال له عُلَيْتُ ماو جدت انها بنيت هذه المساجد لها بنيت له.

مرجمه: ابن بريده اپ والد نقل كرتے بين كه بى عليه السلام نے ايك شخص ہے مجد ميں كم شده اون كااعلان كرتے ہوئے ساتو فرمايا الله كرے كه تو نه پائے اور ايك روايت ميں ہے آپ نے ايك شخص ہے اون كااعلان كرتے ہوئے ساتو فرمايا تو نه پائے بلاشبه يه كھر ان امور كيلئے بنائے گئے بين جن كيلئے بنائے گئے بين اور ايك روايت ميں ہے كہ ايك شخص نے اپنا سرمجد ميں واخل كيا پھر كہاكس نے سرخ اونكى طرف بلايا ہے تو نبى عليه السلام نے اے فرمايا تو نه يائے بنائى كئى بين جن كيلئے بنائى كئى بين ۔

توضیح اللغات: بنشد (ن، ض، افعال) گم شده کو ڈھونڈ نا، آواز دینا، پوچھنا، پتہ لگانا، اعلان کرنا، لا وجدت بردعاء ہے یا تطعی خبر ہے اطلع اوخل کے معنی میں ہے من دعا المخاس کے دومعنی ہیں (۱) شرط ہے اور جزاء محذوف ہے یعنی من دعا الی المجمل الاحمر اعطیته شیئاً یعنی جو گم شده سرخ اونٹ کے بارے اطلاع دے گامیں اسے انعام دونگا، (۲) بیسوال ہے کی نے کہا تھا کہ مجھے سرخ اونٹ ملاہے مالک نے پوچھا کہ کی است کا سری

مساجد میں کس شم کا اعلان جائز ہے؟ تفصیلی حکم اس بارے یتفصیل ہے کہ مجد میں اعلان کی کئی اقسام ہیں۔ (۱) مجد میں اذان کے علاوہ تھویب جائز ہے۔

رع)نمازِ جنازہ کا اعلان کرنا بالا تفاق جائز ہے۔

(r)رمضان میں سحری کیلئے جگانے اور سحری کا وقت ختم ہونے کا اعلان بھی جائز ہے۔

(م)مجدومدرسه کیلئے چندہ کا اعلان بھی درست ہے۔

(۵) کسی دوسرے حاجتمند کیلئے چندہ کا اعلان درست ہے۔

(۱) گم شدہ بچے اور جانور کا اعلان جائز نہیں کیونکہ آنے والی تفصیل کے مطابق بچہ یا جانور مسجد ہے باہر گم ہوگا یا ملے گا، نیز حدیث الباب میں جانور کے اعلان کے عدمِ جواز کی تصریح ہے اور اس کی علت بھی حدیث میں آگئی کہ مسجد اس مقصد کیلئے نہیں بنائی گئی۔

(2) گم شدہ رقم اور ساز وسامان کا اعلان درست ہے یانہیں؟ اس میں یہ تفصیل ہے کہ ساز وسامان کے گم ہونے یا طنے کی چارصور تیں ہیں (۱) مسجد ہے باہر گم ہوا ہو(۲) مسجد ہے باہر ملا ہو(۳) مسجد میں گم ہوا ہو(۴) مسجد میں ملا ہو، کہا اور دوسری صورت تو بلا شبہ نا جائز ہے عدم جواز کی تصریح موجود ہے تیسری اور چوتھی صورت کے بارے تصریح تو نہیں ملی اور دوسری اصل عدم جواز ہے کیونکہ مسجد کا مقصد یہ ہیں، جن صورتوں میں اعلان جائز نہیں ان کیلئے متبادل کے طور یر دوصور تیں اختیار کی جا سکتی ہیں۔

(۱) باہر مسجد کے دروازے پراعلان کر دیا جائے (۲) مسجد کے اندر ہی اعلان کیئے بغیر چیز کے گم ہونے کی اطلاع بالقط ملنے کی خبر دے دی جائے۔

خبراوراعلان میں فرق واضح ہے کہ خبر عام باتوں میں ہوگی شور وشغب نہ ہوگا اور اعلان اہتمام ہے ہوگا بلند آواز ہوگی اور شور شرا بہ ہوگا ، اور اطلاع اور خبر اسلئے جائز ہے کہ بیرعام دنیاوی بات ہوئی اور مسجد میں بوقت ضرورت بقدیہ ضرورت دنیاوی بات کرنا بالا تفاق جائز ہے۔

یہ پوری تفصیل اس وقت ہے کہ کسی نے لاؤڈ سپیکر کے بغیر اعلان کرنا ہواور لاؤڈ سپیکر استعال کرنے میں یہ تفصیل ہے جواعلانات مسجد میں بغیر لاؤڈ سپیکر کے جائز ہیں وہ لاؤڈ سپیکر پر بھی جائز ہیں اور جواعلانات مسجد میں جائز نہیں ان کسلیے مسجد کالاؤڈ سپیکر استعال کرنے کی دوصور تمیں ہیں۔

(۱) لاؤڈ پیکراوراس کی مشینری مسجد میں ہوں تو اس کا استعال جائز نہیں ،اس کی تین وجوہ ہیں دووجہیں پہلے آ چکی ہیں(۱) مسجد اس مقصد کیلئے بنائی نہیں گئی (۲) مسجد میں شور وشغب ہوگا (۳) مسجد کیلئے وقف یا مسجد کے مملوک لاؤڈ سیکر کوذاتی استعال میں لانا۔ (۲) دوسری صورت میہ ہے کہ لاؤڈ سپیکر اور اسکی مشینری مسجد کی حدود شرعیہ سے باہر ہیں تو یہ بھی آخری اور تیم ہی علت کی روسے درست نہیں اگر چہ بہلی دوعلتیں نہیں پائی جا تیں لیکن اگر مسجد کی انتظامیہ مصلحت کے پیش نظر اجازت دے اور نیت خلقِ خدا کی خدمت اور انسانی ہمدر دی ہوتو درست معلوم ہوتا ہے۔ مسجد میں سوال کرنا۔

، ندکورہ تفصیل سےمعلوم ہوا کہ مسجد میں بھیک مانگنا بھی جائز نہیں ، نیز ایسے شخص کو کچھ دینا بھی درست نہیں کیونکہ نا جائز کام کا تعاون ہے خاص طور پراگر بیثیہ ور بھکاری ہو۔

باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة يه باب نماز كشروع بين رفع يدين كے بارے ہے۔

حديث مبر ۱۳ ابوحنيفة عن عاصم عن ابيه عن وائل بن حجر أن النبي عَلَيْكُ كان يرفع يديه في الصلواة حتى يحاذى شحمة اذنيه.

تر جمعہ: وائل بن جمر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اپنے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ ان کو اپنے کا نوں کی لوکے برابر کر دیتے اور وائل بن حجر سے ایک روایت میں یہ منقول ہے کہ انہوں نے نبی علیہ السلام کو نماز میں اپنے ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا۔ یہاں تک کہ انہیں اپنے کا نوں کی لوکے برابر کر دیا۔

توضیح اللغات :یحادی محاذات میں لانا، برابر کرنا شحمهٔ: بضم الشین کان کی لو، کان کان کام کارا میں۔

ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟

اس بارے روایات مختلف ہیں، بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ کندھوں تک اٹھانے چاہئیں اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ کانوں کی لوتک اٹھانا چاہئیں اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ کانوں کے بالائی جھے تک اٹھانا چاہئیں اور بعض معلوم ہوتا ہے کہ کانوں کے بالائی جھے تک اٹھانا افضل تینوں صورتیں بالا تفاق جائز ہیں البتہ افضل کیا ہے اس میں پچھا ختلاف ہے شا فعیہ کے ہاں کندھوں تک اٹھانا افضل ہے شا فعیہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن سے کندھوں جگ ہاتھا تھانا واسل ہے شا فعیہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن سے کندھوں جگ ہاتھا تھانے کا ذکر ہے اور اختاف ان سے استدلال کرتے ہیں جن میں کانوں کی لوتک ہاتھا تھانے کا ذکر ہے اور اختاف ان سے استدلال کرتے ہیں جن میں کانوں کی لوتک ہاتھا تھانے کا ذکر ہے اور ہار معلوم ہوتا ہے اور احتاف ان سے استدلال کرتے ہیں جن میں کانوں کی لوتک ہاتھا تھانے کا ذکر ہے اور

کندھوں تک اٹھانے کی روایات کو جواز پرمحمول کرتے ہیں، نبی علیہ السلام کا ممل تین طرح کا منقول ہے، روایات میں انتلان ہے محدثین نے ان میں تطبیق سیدی ہے کہ نبی علیہ السلام اس انداز سے ہاتھ اٹھاتے کہ ہاتھ کندھوں کے برابر ہوجاتے، آپ ہوجاتے اور انگو شخصے کا نوں کی لو کے برابر ہوجاتے اور ہاتھوں کی انگلیاں کا نوں کے بائی حصہ کے برابر ہوجاتے، آپ علی میں تینوں با تیں جمع تھیں، پھر کسی راوی نے کندھوں کے ساتھ محاذات دیکھ کرنوائی کردیا کہ آپ کندھوں تک ہاتھ محاذات دیکھ کر روایت کردیا کہ آپ کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے اور کسی نے کا نوں کی نومہ کے ساتھ محاذات دیکھ کر روایت کردیا کہ آپ کا نوں کی لوتک اٹھاتے تھے اور کسی نے کا نوں کے بالائی حصہ کے ساتھ انگلیوں کی محاذات دیکھ کریے تعبیرا ختیار کرلی کہ آپ کا نوں کے بالائی حصہ کے ساتھ انگلیوں کی محاذات دیکھ کریے تعبیرا ختیار کرلی کہ آپ کا نوں کے بالائی حصہ کے ساتھ انگلیوں کی محاذات دیکھ کریے تعبیرات کا فرق ہے۔

مديث ممر 90:10 رابو حنيفة عن عاصم عن عبدالجبار بن وائل بن حجر عن ابيه قال رأيت رسول الله عليه الله عند التكبير ويسلم عن يمينه ويساره.

تر جمیہ: عبدالجبار بن وائل بن حجرا پنے والد وائل سے روایت کرتے ہیں وہ فر ماتے ہیں میں نے رسول اللہ علیہ علیہ م اللہ کو کمبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا اور اپنے وائیں اور بائیں طرف سلام پھیرتے دیکھا۔

مئلەر قع يدين ـ

ای پراتفاق واجماع ہے کہ تکبیرتحریمہ کے وقت رفع یدین مشروع ومسنون ہے لیکن رکوع کو جاتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین ہے یانہیں؟ اس میں اختلاف ہے حنا بلہ اور شافعیہ کے ہاں رفع یدین ہے اور احناف کے ہاں اور مالکیہ کامفتیٰ بہ قول یہ ہے کہ رفع یدین نہیں ہے۔احادیث دونوں طرف موجود ہیں ،احناف کے چند دلاکل ملاحظہ ہوں۔

(۱) ترندی (۵۸/۱) ،سنن نسائی (۱۲۱۱) ابوداؤد (۱۰۹/۱) میں عبدالله بن مسعود کی روایت ہے الا اصلی بکم صلوق رسول الله علیہ فصلی فلم یو فع یدید الافی اول مرة یعنی کیامیں تہمیں رسول الله علیہ کی نمازنہ پڑھاؤل پھر نمازیر ھائی اور رفع یدین نہیں کیا گر پہلی مرتبہ۔

(۲) ابوداؤد (۱۱۰۹۱) طحاوی (۱۱۰۱۱) مصنف ابن الی شیبه وغیره مین براء بن عازب کی روایت به ان دسول الله مسئل مسئل مین براء بن عازب کی روایت به ان دروی مین براء بن عازب کی مطیر السلام جب نمازشروع مین اذینه شم لا یعود یعن نبی علیر السلام جب نمازشروع مین اذا افتت المصلومة و فع یدیه الی قریب من اذینه شم لا یعود یعن نبی علیر الشات مین اشات شده مین الشات مین الشات مین المات مین المات المات

(۳) مجمع الزوائد (۱۰۳/۲) میں بحوالہ طبر انی ابن عباس کی مرفوع روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایات وضع

الایدی فی سبعة مواطن افتتاح الصلوة النج اس حدیث میں ہے کہ سات جگہوں میں رفع یدین ہوں الایدی فی سبعة مواطن افتتاح الصلوة النج اس حدیث میں ہے کہ سات جگہوں میں رفع یدین ہور (۱) نماز کے شروع میں (۲) بیت اللہ کے استقبال کے وقت (۳،۳) صفااور مروہ کے استقبال کے وقت (۱،۵) جج میں موقفین کے وقت رفع یدین کا ذرائیں جنس موقفین کے وقت رفع یدین کا ذرائیں واحمہ بن حنبل :

ان کے دلائل کی احادیث ہیں جن میں ہے ایک حدیث سیح مسلم میں وائل بن حجر کی روایت ہے

اس میں ہے فیلما ارادان یسر کع اخرج یدیه من النوب ثم رفعهما و کبر فرکع فلما قال سم الله لمن حمده رفع یدیه الحدیث حاصل ید که بی علیه السلام نے جب رکوع کا اراده فر مایا تو اپنم کیڑے الله لمن حمده کہا تو رفع یدین کیا (۲) ایک دلیل بخار ک سے نکا لے اور رفع یدین کیا پھر جب سمع الله لمن حمده کہا تو رفع یدین کیا (۲) ایک دلیل بخار ک مسلم وغیره میں عبداللہ بن عمر کی روایت ہے جس میں آتا ہے کہ نبی علیه السلام رکوع کو جاتے ہوئے بھی رفع یدین کرتے تھے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے بھی۔

جواب: ان دونوں حدیثوں کا جواب آئندہ دونوں روایات، روایت نمبر ۱۷ اورنمبر ۱۷ میں بالتر تیب آرہا ہے لاحظہ فر مائیں۔

حضرت وائل کی حدیث کا جواب

صريث ممر ١٢: ٩ - ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال في وائل بن حجر اعرابي لم يصل مع النبي عُلِيلِه صلواة قبلها قط اهو اعلم من عبدالله واصحابه حفظ ولم يحفظوا يعنى رفع اليدين وفي رواية عن ابراهيم انه ذكر حديث وائل بن حجر اعرابي صلى مع النبي عُلِيلِه ماصلي صلواة قبلها هوا علم من عبدالله وفي رواية ذكر عنده حديث وائل بن حجر انه وأي النبي عُلِيلِه وفي يديه عندالركوع وعند السجود فقال هو اعرابي لا يعرف الاسلام لم يصل من النبي عُلِيلِه الا صلواة واحدة وقد حدثني من لا احصى عن عبد الله ابن مسعود انه رفع يديه في النبي عَلَيْلِه وعند النبي عَلَيْلِه وعبدالله عالم بشرائع السلام وحدوده ومتفقد لا حوال عن النبي عَلَيْلِه وعبدالله عالم بشرائع السلام وحدوده ومتفقد لا حوال

النبي ملازم له في اقامته وفي اسفاره وقد صلى مع النبي عَلَيْتُ مالا يحصى.

البی البی سب ترجمہ: ابراہیم نحقی ہے روایت ہے وہ واکل بن حجر کے بار نے فرماتے ہیں کہ وہ دیباتی صحابی تھے انہوں نے نبی ملید اللہ م کے ساتھ اس سے پہلے بھی نماز نہیں پڑھی کیا وہ عبداللہ بن مسعود اور ان کے شاگر دوں سے زیادہ جانے ملید اللہ م کے ساتھ اس سے پہلے بھی نماز نہیں پڑھی کی مرادر فع بدین ہے، اور ابراہیم نحقی سے ایک والے تھے کیا نہیں باتھ کے کہ انہوں نے واکل بن حجر کی حدیث کا ذکر کیا تو فرمایا کہ وہ دیباتی صحابی تھے انہوں نے نبی مباللہ م کے ساتھ ایک نماز پڑھی تھی کیا وہ عبداللہ بن مسعود ہے زیادہ عالم بواللہ م کے ساتھ ایک نماز پڑھی ہے اس سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھی تھی کیا وہ عبداللہ بن مسعود ہے واکو بور یہ کہ ان کے ساتھ ایک نماز پڑھی تھی کیا وہ عبداللہ بن مسعود ہے اور تجد سے بیائے اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے ساتھ انہوں نے فرمایا کہ وہ دیباتی صحابی تھے اسلام کو زیادہ نہ بوت نہی علیہ السلام کور فع یدین کرتے دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ دیباتی صحابی تھے اسلام کو زیادہ نہ سعود ہے اس سے نہیں پڑھی گر ایک ہی نماز حالا نکہ مجھے عبداللہ بن سعود ہے اس سے نماز میں اور انہوں نے نبی علیہ السلام سے نقل فرمایا حالا نکہ عبداللہ بن مسعود اسلام کے احکام اور اس کی حدود کو جانے والے، نبی علیہ السلام کے ساتھ آپ کے اقامت اور سفر میں لزوم رکھے والے ملاز م لائم کے ساتھ آپ کے اقامت اور سفر میں لزوم رکھے والے ملاز م لئوں نہیں نہیں نئونہیں کیا جاساتی اسلام کے ساتھ آپ کے اقامت اور سفر میں لزوم رکھے والے ملاز م لئوں نہیں میں کہ دہنہیں شار نہیں کیا مدید نئو کر ایک میں خوالے ملاز م لازم کیا نہیں نے والے دور کھے والے ملاز م لازم کیا نہا نہیں میں کہ دہنہیں شار نہیں کیا دور کے والے ملازم لازم کے ساتھ آپ کے دور الے جنہیں شار نہیں کیا دور کے دور کی کر کر کیا کہ کور کر کور کے دور کے دو

ابایا استراک بالیم می است استراک است است استراک است استراک استرا

با ب اجتماع ابی حنیفة و اوز اعی یه باب امام ابوحنیفه اور امام اوز اعی کے اجتماع کے بارے ہے۔

حدیث!بنعمر کا جواب _

صريت أمركا: 4 _ سفيان بن عيينة قال اجتمع ابو حنيفة والاوزاعى فى الصلوة عند العناطين بمكة فقال الا وزاعى لا بى حنيفة ما بالكم لا ترفعون ايديكم فى الصلوة عند الركوع وعند الرفع منه فقال ابو حنيفة لا جل انه لم يصح عن رسول الله عليه شئ وقال

كيف لا يصح وقد حدثنى الزهرى عن سالم عن ابيه عن رسول الله عليه انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة وعند الركوع وعند الرفع منه فقال له ابو حنيفة وحدثنا حمادعن ابراهيم عن علقمة والاسود عن ابن مسعود أن رسول الله عليه الله عليه الاعند افتتاح الصلوة ولا يعود لشئ من ذلك فقال الا وزاعى احدثك عن الزهرى عن سالم عن ابيه وتقول حدثنى حماد عن ابراهيم فقال له ابوحنيفة كان حمادافقه من الزهرى وكان ابراهيم افقه من سالم وعلقمة ليس بدون ابن عمر في الفقه وان كانت لا بن عمر صحبة وله فضل صحبة فالا سودله فضل كثير وعبد الله هو عبد الله فسكت الا وزاعى.

تر جمیہ: سفیان بن عینیے فرماتے ہیں امام ابوحنیفہ اور امام اوز اعی مکہ میں دارالحناطین میں جمع ہوئے تو ادزا کی نے امام ابوحنیفہ ہے کہاتمہیں کیا ہوا کہتم نماز میں رکوع کرتے وقت اوراس سے اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے ہونو ا مام ابوحنیفہ نے فر مایا کہ اس وجہ ہے کہ اس بارے میں نبی علیہ اسلام ہے سیجے حدیث ثابت نہیں انہوں نے فر مایا کیے صحیح ٹابت نہیں حالانکہ مجھے زہری نے سالم سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے نبی علیہ السلام سے بہ عدیث بیان فر مائی ہے کہ آپ جب نماز شروع کرتے تو رفع یدین کرتے اور رکوع کے وقت اور رکوع ہے اٹھتے وقت ،تواہام ا بوحنیفہ نے انہیں فر مایا مجھے حماد نے ابراہیم کخی ہے بیان کیا انہوں نے علقمہ اوراسود ہے انہوں نے عبداللہ بن^{مسوراً} ے کہ رسول النبولین میں نہیں کرتے تھے مگر نماز شروع کرتے وقت اور اس میں ہے کسی چیز کیلئے نہیں لو مخے تھے تواوزاعی نے فرمایا کہ میں تہمیں ذھیری عن سالم عن ابیہ کی سندے بیان کرتا ہوں اور آپ فرماتے ہیں کہ بھے حماد نے ابراہیم سے بیان کیا تو امام ابوضیفہ نے انہیں فر مایا کہ حماد زہری ہے بڑے فقیہ تھے اور ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ تھےاورعلقمہ فقہ میں ابن عمر ہے کم نہیں اگر چہ عبداللہ بن عمر کو نبی علیہ السلام کی صحبت حاصل تھی اوریہ اس کی صح^{ب کی} فضیلت ہو کی توا سود کو بھی بڑی فضیلت حاصل ہےا درعبداللّٰہ تو عبداللّٰہ بی ہیں تو اوز اعی خاموش ہو گئے ۔ توضيح اللغات : دار السحناطين اس ميس دواحمّال بين (۱) حناطين حط بمعنى گندم سے مو، حناطين گندم کی خرید و فروخت کرنے والے (۲) حنوط جمعنی خوشبوے ہو، یعنی خوشبو کی خرید و فروخت کرنے والے، عطا^{ر -} فقال الا وزاعی احدثک الن امام اوزاعی کا مطلب بیتھا کہ میری سندعالی ہے، ثلاثی ہے نبی علیه السلام بھی صرف تین واسطے ہیں فقال له ابو حنیفة النع جواب كا حاصل يه ہے كه ترجيح كى بنيا دسند كا عالى مونانيس بلكه رادى كا ، میں ہے۔ امام صاحب کی سنداگر چہر باعی ہے بعنی نبی علیہ السلام تک جارواسطے ہیں کیکن تمام راوی فقیہ ہیں۔ الطبیٰ

مدیث مسلسل بالفقہاء ہے امام ابوصنیفہ نے علقمہ کو تفقہ میں ابن عمر کے برابر قرار دیا ہے اس کی تائیر تہذیب التہذیب مدیث مدیث اللہ کے بہت کا کی ایک روایت ہے بھی ہوتی ہے جس میں آتا ہے ابوظ بیان فرماتے ہیں میں نے نبی علیه السلام کے بہت محالے کو پایا کہ وہ علقمہ سے سوالات کرتے اور فتوی حاصل کرتے ہیں۔

باب القرأة في الصلوة يه بابنمازيس قراءة كيار عد

صريت ممركم الله عليه الموضوء مفتاح الصلواة والتكبير تحريمها والتسليم تحليلها المحدري ان رسول الله عليه قال الوضوء مفتاح الصلواة والتكبير تحريمها والتسليم تحليلها وفي كل ركعتين فسلم ولا تجزئ صلوة الابفاتحة الكتاب ومعها غير ها وفي رواية احرى عن المقرى عن ابي حنيفة مثله وزادفي اخره قلت لا بي حنيفة ما يعني بقوله في كل ركعتين فسلم فقال يعني التشهد قال المقرى صدق وفي رواية نحوه وزادفي اخره ولا يجزئ صلواة الابفاتحة الكتاب ومعها شي.

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ ہے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ وضونمازی چابی ہے اور تکبیراس کوحرمت میں النے والی اور سلام اس کو طلال کرنے والا ہے اور ہر دورکعت میں سلام پھیرا کر واور نماز کافی نہیں مگر سورہ فاتحہ کے ماتھ اس کے علاوہ سورت بھی ہو،اور مقری کی ایک دوسری روایت میں امام ابوضیفہ ماتھ اس کے ساتھ اس کے علاوہ سورت بھی ہو،اور مقری کی ایک دوسری روایت میں امام ابوضیفہ کا اپنے قول سے ای ماراس کے آخری میں بیاضافہ کیا ہے میں نے امام ابوضیفہ کو کہا آپ علیہ السلام کی اپنے قول فی کسل درکھ عنین فسلم سے کیا مراد ہے تو آپ نے جواب دیا آپ کی مراد تشہد ہے مقری نے فر مایا کہ بچارشاد فی کسل درکھ عنین فسلم سے کیا مراد ہے تو آپ نے جواب دیا آپ کی مراد تشہد ہے مقری نے فر مایا کہ بچارشاد فی کسل درایت میں اس طرح ہے اور اس کے آخر میں اضافہ کیا ہے اور نماز کافی نہیں مگر فاتحۃ الکتاب کے ساتھ اور اس کے ساتھ کے ھاور قرآن ہو۔

ال حديث ميں پانچ جملے ہيں:

۔۔۔ بی بی سے ہیں. (۱) الوضوء مفتاح الصلوة: اس پراتفاق ہے کہ نمازِ جنازہ اور تجدہ تلاوت کے علاوہ ہرتم کی نماز کیلئے وضو شُرط ہے جمہور کے ہاں تجدہ تلاوت اور نمازِ جنازہ کیلئے بھی وضوء شرط ہے. امام شعبی اور ابن جربر طبری کے ہاں ان دونوں کیلئے وضوشر طنہیں امام بخاری کے ہاں نماز جنازہ کیلئے شرط ہے بحدہ تلاوت کیلئے نہیں، جمہور کے ہاں دونوں کیل وضوضروری ہے حدیث الباب اس کی دلیل ہے وہ اس طرح کہ اس میں صلوۃ کا لفظ مطلق ہے نماز جنازہ کو بھی شامل قرآن میں بھی صلوۃ کا اطلاق نماز جنازہ پر ہوا ہے و لا تصل علی احد منہم مات ابدا الآیة اور بحدہ تلاوت کیلئے قرآن میں بھی صلوۃ کا اطلاق نماز جنازہ پر ہوا ہے و لا تصل علی احد منہم مات ابدا الآیة اور بحدہ تلاوت کیلئے اس کے عظیم رکن کیلئے بھی شوا میں کے عظیم رکن کیلئے بھی شوا میں اس کے عظیم رکن کیلئے بھی شوا میں ہونا جائے۔

(۲) التیکبیسر تسحویمها: تریم بمعنی محرم ہے بعنی حرمتِ صلوۃ میں داخل کرنے والی چیز تکبیر ہے، تکبیرے بہتری وہ چیزیں حرام ہوجاتی ہیں جونمازی پر پہلے حلال تھیں مثلاً کھانا، بینا بات چیت کرناوغیرہ۔

تکبیر کی حیثیت اس پراتفاق ہے کہ نماز کیلئے اللہ اکبر کہہ کرداخل ہونا ضروری ہے لین تکبیر نماز کیلئے شرطہ اس جان میں اختلاف ہے امام ابوصنیفہ کے ہاں شرطہ اور جمہور کے ہاں رکن ہے جمہور کی دلیل حدیث الباب ہائی میں حصر کے ساتھ کہا گیا ہے کہ تکبیر ہی نماز کی حرمت میں داخل کرنے والی ہے۔ اس کے علاوہ نبی علیہ السلام نے تکبیر کئی نماز کی حرمت میں داخل کرنے والی ہے۔ اس کے علاوہ نبی علیہ السلام نے تکبیر کئی دلیل ہے ہے کہ رکن اور شرط میں فرق ہے کہ دکن نماز کے اس کے درکن نماز کی دلیل ہے ہے کہ درکن اور شرط میں فرق ہے کہ درکن نماز کی اندر ہوتا ہے اور شرط اس سے باہر ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں ہو ذکو اسم دبعہ فصلی اس میں کہا گیا ہے کہ اس فی التدکانام یاد کیا یعنی تکبیر کہی پھر نماز پڑھی ، فیصلی میں فاء تعقیب مع الوصل کیلئے ہے۔ اس کا متقضیٰ ہے کہ نماز تکبیر کی بعد شروع ہوتی ہے۔ اس کا متقضیٰ ہے کہ نماز تکبیر کی بعد شروع ہوتی ہے۔ اور تکبیر نماز کی حقیقت سے خارج شے ہو کہ شرط ہو سکتی ہے۔

(۳) والتسلیم تحلیلها تحلیل محلّل کے معنی میں ہے یعنی سلام پھیرنا نماز کوحلال کرنے والا ہے۔مطلب؛ ہے کہ نماز کے دوران کچھ کام حرام ہوجاتے ہیں سلام پھیرنے سے حلال ہوجاتے ہیں۔

سلام کی حیثیت میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے ہاں سلام کہہ کر نماز سے نکلنا فرض ہے، ہمارے ہاں سلام فرض نہیں، پھرکیا ہے، اس میں دوقول ہیں امام طحاوی ہے مروی ہے کہ سنت موکدہ ہے اور شخے ابن الھمام سے مروی ہے کہ سنت موکدہ ہے اور شخے ابن الھمام سے مروی ہے کہ سنت موکدہ ہے اور رائح ہے، ائمہ ثلاثہ حدیث الباب سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں متبدا اور خبر دونوں معرفہ ہیں جو کہ حصر کا فائدہ دیتے ہیں اس کا مقصیٰ یہ ہے کہ سلام فرض ہو۔ ہماری دلیل ابوداؤد (۱۳۹۱) ہیں حدیث ہے نبی علیہ السلام نے تشہد سے بعد عبداللہ بن معود کوفر ما یا افدا قسلت ھذا او فعلت ھذا فقد قصب صلوت کے بعد عبداللہ بن مقدار بیٹھ گئے تو تمہاری نماز پوری ہوگی، اگر سلام فرض ہوتا تو نماز پوری ہوتی اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ بی خبر واحد ہاں سے فرضیت ثابت کرنا صحیح نہیں۔

اس کے دومطلب ہوسکتے ہیں (۱) تسلیم سے مرادتشہد ہے اور مناسبت ظاہر (۴) وفی کل در کعتین فسلم م الله المول الفل ہوں یا فرائض ، بیتو جیہ حدیث الباب میں امام ابوحنیفہ ہے منقول ہے۔ امر جوب کیلئے ہوگا ،خوا ہفل ہوں یا فرائض ، بیتو جیہ حدیث الباب میں امام ابوحنیفہ سے منقول ہے۔ ۔ (۲) تنگیما پنے معنی میں ہے یعنی سلام پھیرنا ،اس صورت میں نفل نماز کی دورکعتیں مراد ہونگی اورامراسخباب کیلئے ہوگا،مطلب بیہوا کیفل نماز میں ہردوکعت پرسلام پھیرنا جا ہے ۔مسکلہ بیہ ہے کہ نوافل ایک سلام کے ساتھ کتنی رکعات ہ نا چاہئیں۔اس میں کچھا ختلاف ہے۔صاحبین کا مذہب سے ہے کہ ایک سلام کے ساتھ دور کعات افضل ہیں، سے ماحین کی دلیل ہوئی۔ (۵) و لا تجزئ صلوة الخاس كى وضاحت آ كي آتى ہے۔

نماز کیلئے قر اُت ضروری ہے۔

صریت ممبر 99:19 _ ابو حنیفة عن عطاء بن ابی دباح عن ابی هریرة قال نادی منادی رسول الله عُلَيْكُ بالمدينة لا صلواة الابقراء ة ولو بفاتحة الكتاب.

تر جمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول التعلیق کے منا دی نے مدینہ میں ندا دی کہ نما زنہیں ہوتی مگر قر اُت ئى اتھاگر چەفاتحة الكتاب كى صورت ميں ہو۔

باب عدم الجهرببسم الله یہ باب بسم اللّٰہ کو بلند آواز سے نہ پڑھنے کے بارے ہے۔

مريث مُبر ٢٠: • • 1 - ابو حنيفة عن حماد عن انسُ كان النبي عُلِيلَةٍ وابو بكر وعمر لا

يجهرون ببدم الله الرحمن الوحيم.

تر جمیہ: حضرت انسؓ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اور ابو بکر اور عمر بسم اللہ الرحیم کو بلند آ واز ہے نہیں دیر ہی

صريت تم ال: ١٠١١ ملى صلى خلف امام على يزيد بن عبدالله بن مغفلٌ انه صلى خلف امام

فجهر ببسم الله الرحمن الرحمن فلما انصرف قال یا عبدالله احبس عنا نغمتک هذه فانی صلیت حلف رسول الله غلاله و حلف ابی بکر و عمر و عثمانٌ فلم اسمعهم یجهرون بها و هذا صحابی قال المجامع وروت جماعة هذا المحدیث عن ابی حنیفة عن ابی سفیان عن یزید عن ابیه عن النبی غلاله فیل و هو الصوب لا ن هذا الحبر مشهور عن عبدالله بن مغفل یزید عن ابیه عن النبی غلاله بن مغفل مر جمع نزید بن عبدالله بن مغفل مر جمع نزید بن عبدالله بن مغفل مر وایت به که انهول نے ایک امام کی اقتراء میں نماز پڑھی تواس نے بلز آواز سے بسم الله الرحمن الرحیم پڑھی تو جب انہول نے سلام پھراتو فرمایا اے اللہ کے بندے اپنی بیا واز بم می دوایت بسم الله الرحمن الرحیم بڑھی تو جب انہول نے سلام پھراتو فرمایا اے اللہ کے بندے اپنی بیا واز بم می دوایت کی ہے میان پڑھی ہے۔ میں نے ان سے بم اللہ الم دیوان بیل بیا مع فرماتے ہیں ایک جماعت نے یہ دیث ابو حنیفة عن ابی سفیان بند آواز میں پڑھے نیس بیا می اللہ کی صند سے کی کام یہ می مدین عبداللہ ن مغفل می مشہور ہے۔

توضیح اللغات: نعمتک نغمة وازکو کہتے ہیں مراد تسمیه کو بلند آ وازے پڑھناہ و هذا صحابی یعنی عبدالله بن مغفل صحابی ہیں، نه که ان کا بیٹا یزید قبال المجامع المح حاصل مید کہ بیرحدیث متصل ہادر نماز پڑھنے کا واقعہ عبدالله بن مغفل کا ہے اصل سند ہے بزید عن عبدالله ،کسی نے عن کی بجائے بن لکھ دیا۔

جهربالتسمية كاحكم

امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں نماز میں بسم اللہ پڑھنا مشروع ہی نہیں اور جمہور کے ہاں تسمیہ مشروع ومسنون ہے البتہ تسمیہ آ ہستہ ہو یا بلند آ واز ہے؟ اس میں اختلاف ہے امام شافعی کے ہاں جہری نماز میں جہر کے ساتھ اور سری نماز ویں میں سرکے ساتھ کی نماز وں میں آ ہنہ نماز وں میں آ ہنہ سرخے ساتھ پڑھا جائیگا امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے ہاں جہری اور سری دونوں قتم کی نماز وں میں آ ہنہ پڑھا جائیگا۔

ا مام شافعی کی دلیل :

سنن نسائی (۱۳۳/۱) میں نعیم مجمر کی روایت ہے کذا ہو ہریرہؓ نے ہمیں نماز پڑھائی فیقسر أبسسم اللّه الرحمن السوحیم، آپ نے بسم اللّٰہ بھی پڑھی، اس کے آخر مین پہمی ہے کہ ابو ہریرہؓ نے فر مایا کہ میں تم میں ہے نماز میں نکا

ماتھوزیادہ مشابہت والا ہوں۔ ملہاللام کے ساتھوزیادہ دلا**ئل احناف، ن**د کوره احادیث الباب ہیں۔

امام شافعی کے مشدل کا جواب:

(۱) حافظ زیلعیؓ نے اس کا پیجواب دیا ہے کہ بیرصدیث شاذ اورمعلول ہے کیونکہ بیرواقعہ ابو ہریرہ کے کئی شاگر دوں نِفْلَ کیا ہے نعیم مجمر کے علاوہ کسی نے قراقِ تسمیہ کا جملے قل نہیں کیا۔ (۲) اگر حدیث کو محیح تسلیم کرلیا جائے تو جواب ہیہ ہے کہ اس میں بسم اللّٰہ پڑھنے کا ذکر ہے، بلند آواز ہے پڑھنے کا

باب القراءة في العشاء یہ بابعشاء کی نماز میں قرائت کے بارے ہے۔

مديث كمبر٢:٢٢ ١ - ابو حنيفة عن عدى عن البراء قال صليت مع رسول الله عليه

العشاء وقرأبالتين والزيتون.

تر جمیہ: براء بن عاز بٹفر ماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اور آپ نے و التین والزيتون كي قرأت كي _

باب القراءة في الفجر یہ بابنماز فجرمیں قرائت کے بارنے ہے۔

عديث مبر ٢٢: ٣٠ ٠ ا _ ابو حنيفة ومسعرعن زياد عن قطبة بن مالكَ قال سمعت النبي مُنْ يَقْرا في احدى ركعتي الفجر والنخل باسقات لها طلع نضيد.

ترجمیہ: قطبہ بن مالک فرماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام سے فجر کی دور کعتوں میں سے ایک میں والنہ خل باسقات لھا طلع نضید پڑھتے ہوئے شا۔

توضيح اللغات: باسقات ليجيز اورلمي ثهنيون والے، طلع شكوفه، تھجوركا كابھا نصيد تهه بتهه-

با ب کفایة قراء قرا الامام للمؤموم په باب امام کی قراءت مقتری کو کفایت کرنے کے متعلق ہے۔

حد بيث ممر ٢٢٠ ٢٠ ١٠ - ابو حنيفة عن موسى عن عبدالله بن شداد عن جابر بن عبدالله أن رسول الله عَلَيْتُ قال من كان له امام فقراء ة الامام له قراء ة وفي رواية ان رجلا قرأ خلف الني عندا كرا والعصر واوما اليه رجل فنهاه فلما انصر ف قال اتنهاني ان اقرأ خلف الني عَلَيْتُ فندا كرا ذلك حتى سمع النبي عَلَيْتُ فقال رسول الله عَلَيْتُ من صلى خلف الامام فان قرأة الامام له قرأة وفي رواية قال جابر قرأ رجل خلف رسول الله عَلَيْتُ فنهاه رسول الله عَلَيْتُ وفي رواية قال جابر قرأ رجل خلف رسول الله عَلَيْتُ فنهاه وسول الله عَلَيْتُ وفي رواية قال حلى على الناس فقرأ رجل خلفه فلماقضى الصلوة قال أيكم قرأ خلفي ثلاث مرات فقال رجل من القوم انا يا رسول الله عَلَيْتُ من صلواة الظهرا والعصر فقال من قرأ منكم سبح اسم قرأ د وفي رواية قال انصرف النبي عَلَيْتُ من صلواة الظهرا والعصر فقال من قرأ منكم سبح اسم ربك الا على فسكت القوم حتى سأل عن ذلك مرا رًا فقال رجل من القوم انا يا رسول الله عَلَيْتُ قال لقد رأيتك تنازعني اوتخالجني القرآن.

تر جمہ: جابر بن عبداللہ سے کہ ایک شخص نے عصر یا ظہری نماز میں نبی علیہ السلام کے پیچھے قرات کی اور ایک شخص نے عصر یا ظہری نماز میں نبی علیہ السلام کے پیچھے قرات کی اور ایک شخص نے عصر یا ظہری نماز میں نبی علیہ السلام کے پیچھے ترات اس کی طرف اشارہ کیا اور اے منع کیا پس جب اس نے سلام پھیرا تو اس نے کہا کیا تو بھیے نبی علیہ السلام کے پیچھے قرات سے منع کرتا ہے تو انہوں نے اس کا آپس میں ذکر شروع کیا یہاں تک کہ نبی علیہ السلام نے سن لیا تو آپ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرات ہے اور ایک روایت میں ہے جابر نے فرمایا نبی علیہ السلام نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ایک شخص نے آپ کے پیچھے قرات کی پس جب آپ نے نماز پوری کی تو تین با فرمایا کہ تھو اس نے میرے پیچھے قرات کی ہے تو ایک شخص نے کہا میں نے اے اللہ کے رسول، تو آپ نے فرمایا کہ جوامام کے پیچھے پڑھے تو امام کی قرات سے اور وہ ایک روایت میں فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے خابر انون مایا تم میں ہے کس نے سب حاسم دیک الاعلیٰ پڑھی ہے تو لوگ فامون نے نہاں تک کہ آپ نے کئی بار پو چھا تو لوگوں میں سے اسے دیک الاعلیٰ پڑھی ہے تو لوگ فامون میں سے ایک شخص نے کہا ''میں نے'' اے اللہ کے رسول، آپ ہوگئے یہاں تک کہ آپ نے کئی بار پو چھا تو لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا ''میں نے'' اے اللہ کے رسول، آپ

ر المالا شبیں تھے بچھ رہاتھا کہ مجھ سے قرآن کے بارے جھگڑ رہا ہے یا قرآن مجھ پر ملتبس کر رہا ہے۔ توضیح اللغات: تنازعنی باب مفاعلہ ، جھڑنا، نزاع کرنایخالجنی خلجان میں ڈالنا۔

مئلة قراءت خلف الإمام _

اں پراتفاق ہے کہ منفر دسورۃ فاتحہ بھی پڑھے گا اور اس کے ساتھ کوئی اور سورت بھی ملائے گا، اس پر بھی اتفاق ہے کہ مقتدی ضم سورت نہیں کرے گالیکن اس میں کہ انقاق ہے کہ مقتدی ضم سورت نہیں کرے گالیکن اس میں اختلاف ہے کہ مقتدی کا سورۃ فاتحہ پڑھنا مکر وہ تحریکی ہے خواہ جہری انقاق ہے کہ مقتدی کا سورۃ فاتحہ پڑھنا مکر وہ تحریکی ہے خواہ جہری نماز ہویا سری، امام مالک اور امام احمد کا اتفاق نماز ہویا سری، امام مالک اور امام احمد کا اتفاق ہے کہ جہری نماز وں میں قرات خلف الا مام واجب نہیں بلکہ جائزیا مستحب یا مکر وہ ہے، تین روایات ہیں اور سری نمازوں میں قرائت خلف الا مام کے بارے تین روایات ہیں وجوب، استحباب اور اباحت۔

امام ثنافعی کے بارے مشہور ہے کہ وہ ہرفتم کی نماز میں وجوب قر اُت کے قائل ہیں لیکن صحیح بیہ ہے کہ سری نماز وں میں وجوب کے قائل ہیں، جہری نماز وں میں وجوب کے قائل نہیں۔ واضح رہے کہ جتنے مسائل میں اختلاف ہے وہ عموماً افضل اور غیر افضل ہونے کا اختلاف ہے لیکن اس مسئلہ میں افضیلت اور غیر افضلیت کا اختلاف نہیں، جواز عدمِ جواز بلکہ وجوب اور تحریم کی کا ختلاف ہے۔

ولائل ا ما م شافعی: ان کے کئی دلاکل ہیں جن میں ہے ایک دو کتاب میں ندکور ہیں چنانچہ حدیث نمبر ۱۱۸ بو معید خدری کی روایت اور حدیث نمبر ۱۱۹ بو ہر رہ ہی روایت سے استدلال کرتے ہیں ، ان میں کہا گیا ہے کہ نماز سورة فاتحہ کے بغیر نہیں ہوتی ، اور حدیث مطلق ہے امام مقتدی اور منفر دسب کوشامل ہے۔

ولائل احناف: کی دلائل ہیں جن میں ہے چندیہ ہیں۔

(۱) حدیث الباب عن جابر ،مختلف الفاظ کے ساتھ آیا ہے کہ جس مقتدی کا امام ہوتو امام کی قر اُت مقتدی کی قراُت ہے۔

(۲) قرآن کریم، سورہ اعراف آیت نمبر ۲۰ و اذاقسری المقسر ان ف است معوال و انستوا لعلکم سر حسون، اس میں قر اُت قرآن کے وقت استماع اور انسات دوباتوں کا حکم اور امر ہے، استماع کے معنی ہیں نئے کیلئے کان متوجہ کرنا خواہ آواز کان میں آئے یانہ آئے، معلوم ہوا کہ سری نماز میں بھی قر اُت منع ہے اور انسات کے معنی ہیں تسوک النسکلم یعنی بات نہ کرنا نہ سرأاور نہ جہراً ،معلوم ہوا کہ امام کی اقتداء میں قر اُت بالکل جائز نہیں نہرا نہ جہراً بلکہ خاموش رہنا ضروری ہے، واضح رہے کہ بیچکم قر اُتِ قر آ ن کے وقت ہےاورسورہ فاتحہ کا قر آ ن ہے ہونا اجماعی مسکلہ ہے نیزید آیت نماز میں قرائت کے بارے نازل ہوئی ہے، یہی تیجے قول ہے۔

(٣) صحیح مسلم (١/ ١٤) باب التشهد في الصلوة مين ابوموي اشعريٌ كي روايت اورسنن نباكي (١٣٦/١) میں ابو ہریر اُگی روایت، بیذ راطویل حدیثیں ہیں،ان میں بیجی آتا ہو اذا قبر أف انصتوا لینی جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو، ان میں قر اُت امام کے وقت مطلقاً خاموش رہنے کا امر ہے ، یہ حکم سورہ فاتحہ کی قر اُت کو بھ

آ ثارِ صحابہ

(۱) موطاامام محمد (ص ١٠١) ميس سعد بن الى وقاص عصروى بو ددت ان المذى يقرأ خلف الامام في فیہ جمعرہ لیعنی میری خواہش ہے کہ جوامام کے پیچھے قر اُت کرتا ہے اس کے منہ میں انگاراڈ ال دیا جائے۔ (٢) موطاامام محمد (ص١٠١) مين زيد بن ثابت عسروي ب من قسر أخلف الامام فلا صلوة له يعن جم نے امام کے بیچھے قرائت کی اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔اس کے علاوہ بھی بہت سی احادیث اور صحابہ کرام کے آثار منقول ہیں ۔

جوابات: (۱) امام شافعی کا حدیث ابو ہریرہ اور حدیث ابوسعید خدری ہے استدلال صحیح نہیں ، وجہ اس کی ہے ہ کہ بیرحدیث منفرد کے بارے میں ہے مقتدی کے بارے میں نہیں ، اسکی واضح دلیل بیہ ہے کہ ابوسعید کی روایت میں مزیدالفاظ ہیں و مسعها غیبر ها لیعنی سورہ فاتحہ کے ساتھ اس کے علاوہ سورت بھی ضروری ہے حتیٰ کہ بیصدیث سجج مسلم (١٦٩/١) ميں عباده بن صامت سے مروی ہے اس ميں بھی اضافہ ہے اس کے الفاظ ہیں لاصلو۔ قلمون لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا. ابوداؤد (١١٨/١) مين ابوسعير كى روايت جاس مين و ماتيسر كى زيادتى ج اورابوداؤد (۱۱۸/۱) میں ابو ہریرہ کی روایت ہے اس میں فیماز اد کے الفاظ مروی ہیں،مطلب بیہ ہوا کہ نماز کیلئے سورة فاتحداوراس کےعلاوہ ضم سورت بھی ضروری ہےاور ظاہر ہے کہ بیمنفر داورامام کیلئے ہےمقتدی کیلئے نہیں، پہلے آچکا کہ مقتدی پر بالا تفاق ضم سورہ ہیں ہے لہذا بیحدیث مقتدی کے بارے میں نہیں۔

(٢) اگر مان لیا جائے کہ بیر حدیث مقتری کے بارے میں بھی ہے تو جواب بیہ ہوگا کہ ٹھیک ہے اس کیلئے قر اُت فاتحه ضروری ہے کیکن حدیث مطلق ہے قر اُت خواہ هیقة ہویا حکماً ،مقتدی هیقة تو قر اُت نہیں کر تالیکن حکماً کرتا ہوہ اس طرح که با جماعت نمازایک نماز ہےاورا مام قر اُت کرر ہاہے تو بیمقتدی کی قر اُت ہوگی ، کیونکہ امام تمام مقتد یو^{ں کا}

ہے،ان کا موقف تھا کہ امام کی قراً ت مقتدیوں کیلئے کافی نہیں ہرمقتدی کوخود قراً ت کرنا ضروری ہے امام صاحب ہے،ان کا موقف تھا کہ امام کی قراً ت مقتدیوں کیلئے کافی نہیں ہرمقتدی کوخود قراً ت کرنا ضروری ہے امام صاحب نے بڑا سمجھایا کہ امام سب کا مقتدیٰ ہے اس کی قر اُت سب کی قر اُت ہے لیکن وہ نہ مانے کہا مناظرہ کرتے ہیں امام ماحب نے فرمایا کہ ٹھیک ہے کر لیتے ہیں آپ اپنے گروہ میں سے کسی ایک کو بڑا مقرر کردیں ، میں تیار ہوں ،انہوں نے مشورہ کر کے ایک کومنا ظر طے کرلیا امام صاحب نے فرمایا کہ بیآ پ کامسلمہ منا ظرہے اس کی ہار جیت آپ کی شار ہوگی اور اس کی ہر بات آپ کی طرف منسوب ہوگی؟ انہوں نے کہا ہاں ، امام صاحب نے فر مایا کہ پھر تو میں مناظرہ جت گیا کیونکہ یہ آپ کا مقتدیٰ ہے اس کی ہر بات حکماً آپ کی شار ہوتی ہے تو امام بھی مقتدِ ی حضرات کا مقتدیٰ ہوتا ہاں کی قرائت بھی مقتریوں کی قرائت تصور ہوگی ،اوریہی میرامدی ہے چنانچیوہ فاموش ہوگئے۔

باب نسخ التطبيق یہ ہات طبیق کے منسوخ ہونے کے بارے ہے۔

عديث مبر ٢٥: ٥٠ ا_ابو حنيفة عن ابي يعفور عمن حدثه عن سعد بن مالكّ قال كنا نطبق ثم امرنا بالركب.

ر جمیہ: سعد بن مالک ہے روایت ہے وہ فر ماتے ہیں کہ ہم تطبیق کیا کرتے تھے پھر ہمیں گھٹے پکڑنے کا حکم دیا گیا

توضيح اللغات: امر نااس مين دواخمال بين (١) امر ماضي واحد غائب مواور ناضمير متكلم مفعول به مو ین نبی طبیالسلام نے ہمیں حکم دیا (۲) امرنا ، ماضی مجہول شکلم جمع کا صیغہ ہو، یعنی ہمیں حکم دیا گیا۔السر کب رکبتہ کی ئن کھٹنہ ،اصل میں ہے با خذ الرکب ،گھٹنوں کو پکڑنا نطبق تطبیق سے ہے کہ رکوع میں جھک کراپنے دونوں ہاتھوں کو بند '' در اور گھنوں برانکا دے ،ان سے گھنوں کو بکڑے نہیں تطبیق اب منسوخ ہے۔ رکوع میں دائیں ہاتھ سے دایاں مٹنہ اور ہا کیں ہاتھ ہے بایاں گھٹنہ مضبوط بکڑ لینا جا ہے ۔

باب اكتفاء الامام على التسميع

یہ باب امام کے تمیع پراکتفاء ہے بارے ہے۔

صريت تمر ٢:٢٠ • 1 - ابس ابسى السبع بس طلحة قال دأيت ابا حنيفة يسأل عطاء عن

الامام إذا قال سمع الله لمن حمده. ايقول ربنا لك الحمد قال ماعليه ان يقول ذلك. ثم روى عن ابن عمر صلح بنا النبي عليه فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده فقال رجل ربنا لك الحمد حمداً كثيرا طيباً مباركاً فيه فلما انصرف النبي مُلْكِمُ قال من ذاالمتكلم بهذه قالها ثلث مراث قال الرجل انا يا نبي الله قال فوالذي بعثني بالحق لقدرائِت بضعةً وثلثين ملكاً يبتدون ايهم يكتبها لك واول من يرفعها.

تر جمیہ: ابن ابی اسبع بن طلحہ فرماتے ہیں میں نے امام ابوحنیفہ کو دیکھا کہ آپ حضرت عطاءً ہے امام کے بارے يوچهرے ہيں جبوه سمع الله لمن حمده كهتو كياوه ربنا لك الحمد كه كا آپ نے فرمايا كه ال پر كه بيل کہ وہ اسے کہے پھرانہوں نے ابن عمر سے روایت کیا کہ میں نبی علیہ السلام نے نماز پڑھائی تو جب اپنا سررکوع سے انھایا توسمع الله لمن حمده كهاتواكي تخص نے كهار بنالك الحمد حمد أكثيراً طيباً مباركاً فيه توجب بى عليه السلام نے سلام پھیرا تو فر مایا کہ ان کلمات کے ساتھ تکلم کرنے والا کون تھا یہ بات تین مرتبہ فر مائی ایک شخص نے کہا میں تھ ا الله کے نبی آپ نے فرمایا اس ذات کی فتم جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے بلا شبہ میں نے تمیں ہے زیادہ فرشخ و کھیے جو بھاگ رہے تھے کہان میں سے کون اسے تمہارے لئے لکھے گااوران میں سے کون اسے سب سے پہلے اٹھائیگا۔

توضيح الغات: بضعة اس كااطلاق تين سے نوتك موتا ہے۔

ركوع سے اٹھتے وقت دوو ظفے مشروع بیں سمیع اور تحمید، سمع الله لمن حمدہ كو سميع اور ربنا لک الحمد الله تحمید کہتے ہیں، جمہور کا اتفاق ہے کہ منفر دسمیع اور تحمید دونوں کہے گا امام اور مقتدی کے بارے اختلاف ہوا ہے،امام ما لک ،امام ابوحنیفہ کے ہاں امام صرف سمیع کہے تحمید نہ کہے اور جمہور اور صالحین کے ہاں امام دونوں کہے گا حد بٹ الباب امام صاحب كى دليل عليه كمعني بين فسلا ضرورة عليه يعنى اس كيلية ضروري نهين اورات دلال اس طرح ہے کہاں حدیث میں نبی ملیہالسلام نے سمیع کہااورمقتری نے تحمید،معلوم ہوا کہ بیا لگ الگ وظائف ہیں ا مام صرف سمیع کیے گا اور مقتدی کے بارے میں جمہور کا مذہب سے کے صرف تحمید کیے سمیع نہ کیے دلیل حدیث الباب ہے اورامام شافعی کے ہاں دونوں کھے۔

الانام علا

سیدہ کوجانے اوراٹھنے کا طریقہ

مریث ممر ۲۷: ک ا ابو حنیفة عن عاصم عن ابیه عن وائل بن حجر قال کان النبی مدیث ممر ۲۵: ک الله کان النبی مدینه و افا قام رفع یدیه قبل رکبتیه.

یں ہے۔ تر جمعہ:واکل بن حجرفر ماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام جب بحدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنے رکھتے اور بہ کھڑے ہوتے تو اپنے گھٹنول سے پہلے اپنے ہاتھوا ٹھاتے۔

ب مسکلہ: حدیث الباب اور دیگر نصوص کی روشن میں بحدہ میں جانے اور اس سے اٹھنے کا سیح طریقہ یہ ہے کہ جاتے ہوئے پہلے اپنے السی کھنے رکھے بھر ہاتھ بھر ناک بھر پیشانی اور اٹھتے ہوئے اس کے برعکس، سب سے پہلے بیشانی بھر ناک بھر ہاتھ بھر گھنے اٹھائے۔

باب ان السجدة على سبعة اعظم

یہ باب اس بارے ہے کہ تجدہ سات اعضاء پر ہے۔

صريث نمبر ۲۸: ۸+ اربو حنيفة عن طاؤس عن ابن عباس او غيره من اصحاب النبى مريث ممبر المحارب النبى مريد النبى مايس ان يسجد على سبعة اعظم.

تر جمیہ: ابن عباسؓ یاان کے علاوہ نبی علیہ السلام کے کسی صحابی ہے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کی طرف ہیوجی کی گئی کہ وہ سات مڈیوں (اعضاء) پر سجدہ کریں۔

توضیح اللغات :ان یسجد معروف ومجهول دونوں طرح درست ہے اعظم بضم الظاءعظم کی بینے اللغاء عظم کی بینے اللغاء میں۔

رکوع میں گرھے کی طرح نہیں جھکنا جا ہئے۔

صريت تمبر ٢٩: ٩ • 1 _ ابو حنيفة عن ابى سفيان عن ابى نضرة عن ابى سعيدٌ قال قال الله مسلطة الإنسان يسبجد على سبعة اعظم جبهته ويديه وركبتيه ومقدم قدميه واذا

سجد احدكم فليضع كل عضو موضعهم واذاركع فلا يدبح تدبيح الحمار.

تر جمیہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا انسان کوسات ہڈیوں پرسجدہ کرنا چاہئے اپی پیٹائی اور دونوں اور دونوں قدموں کے اگلے حصہ پر اور جبتم میں سے کوئی ایک مجدہ کرے تو ایک محدہ کے ایک حصہ کے ایک محدہ کے اور جب رکوع کرے تو گدھے کی طرح سرنہ جھکائے۔

تبو ضیم اللغات: تبد بیع بعض روایات میں دال کے ساتھ اور بعض میں ذال کے ساتھ مروی ہے. بعض نے ذال کی روایت کوتھے فسر ار دیا ہے ، اس کے معنی ہیں نمازی کا رکوع میں سر جھکا دینا اور پشت اٹھالینا جیہ کہ گدھے کی عادت ہوتی ہے۔

باب النهى عن مدالر جلين فى السجود يه باب مجده مين پاؤل پھيلانے سے نہى كے بارے ہے۔

صريت ممر ما : ما ابوحنيفة عن ابى سفيان عن ابى نضرة قال قال رسول الله علي الله علي الله علي الله علي الله علي المان يسجد على سبعة اعظم جبهته و يديه وركبته وركبته ورجليه وفى رواية افا سجد احدكم فلايمد صلبه وفى رواية قال نهى رسول الله علي الله علي الرجل صلبه فى سجوده.

تر جمہ: ابونظر ہ فرماتے ہیں رسول اللہ علیہ نے فرمایا جبتم میں ہے کوئی ایک سجدہ کرے تو اپنی ٹائگوں کومت بھیلائے کیونکہ انسان سات اعضاء پر سجدہ کرتا ہے اپنی پیشانی اور دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں اور دونوں ٹائگوں پرادر ایک روایت میں ہے فرمایا کہ رسول اللہ ایک روایت میں ہے فرمایا کہ رسول اللہ علیہ نے اس بات ہے نعر مایا کہ آدمی این بیشت بھیلائے۔

فان الانسان المنح پاؤں اور قدم نہ پھیلانے کی علت ہے، مطلب یہ ہے کہ اس نے قدموں کے اگلے حصہ پر بجدہ کرنا ہے اگر ٹانگوں اور قدموں کو پھیلادیا تو ان پر بجدہ کیے کرے گا ؟ لہذا پاؤں کو قبض کرے۔ اور مدالصلب یعنی پشت پھیلانا، کنایہ ہے طمانین اور تعدیل سے، مطلب یہ ہے کہ نماز کا ہر رکن اتنے اطمینان سے ادا کیا جائے کہ ہر عضوا بی جگہ اور مستقریر ہوجائے۔

مديث تمبر اسا: الله الله على عكرمة عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله على الله عل

تر جمیه: ابن عباسٌ فرماتے ہیں رسول التعلیق نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں اور یہ کہ بال نہ میٹوں اور نہ کپڑا۔

توضیح اللغات: اکف الع بعض روایات میں اکفت ہے، کف کے معنی رو کنااور کفت کیفت کے معنی رو کنااور کفت کیفت کے معنی جو کرنے اور سمیٹنے کے آتے ہیں ، نماز کے دوران کیڑوں کو سمیٹنا یا بالوں کو اکٹھا کرکے باندھنا مکروہ ہے، برطیکہ مل قلیل کی حد تک ہو، اگر عمل کثیر کا ارتکاب کیا تو نماز فاسد ہوجا ئیگی ۔ اس طرح اگر پہلے بال سمیٹ کر باندھ لئے ہوں تو اس حالت میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

مسکلہ: ندکورہ جار احادیث میں سات اعضاء پر مجدہ کرنے کا علم ہے(۱) بیشانی (۳،۲) یدین (۵،۴)

رکھیں (۲،۱) قد مین ،اس پر اتفاق ہے کہ صحیح اور مسنون مجدہ وہ ہے جس میں ساتوں اعضاء زمین پرلگ جا کیں ، بھر
ان میں سے یدین اور رکھیں کوزمین پرلگا نا سنت ہے واجب نہیں ،ان کولگائے بغیر مجدہ کرلیا تو نماز ہوجائے گی اور
قد من میں سے کی ایک زمین پرلگا نا واجب ہے دونوں کالگا ناسنت ہے ۔لہذا اگر مجدہ میں سجان اللہ کہنے کی مقدار کوئی
قد من میں سے کی ایک زمین پرلگا نا واجب ہے دونوں کالگا ناسنت ہے ۔لہذا اگر مجدہ ہوجائے گالیکن خلاف سنت ہے اور
پراکھا نے مجہ کہ بیشانی اور ناک دونوں زمین پرلگائے جا کیں ،اس پر اتفاق ہے کہ بلا عذر کی ایک پراکھاء کرنا درست ہال برنا خلاف سنت ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ کی عذر کی وجہ سے ان میں سے کسی ایک پراکھاء کرنا درست ہال کرنا خلاف سنت ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے ان میں سے کسی ایک پراکھاء کرنا درست ہال کسی اختلاف ہوا ہے کہ بلا عذر صرف بیشانی یا ناک پر مجدہ کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ جمہور کا ندہب سے ہے کہ اگر صرف میں انتخاف ہوا ہے کہ بلا عذر صرف بیشانی یا تو مجدہ کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ جمہور کا ندہب سے ہے کہ اگر صرف میں انتخاف کیا تو مجدہ نہ ہوگا ،ام ابو صنیف میں انتخاف کیا تو محدہ کرا ہت تنز یہی کے ساتھ ادا ہوجائیگا اور اگر ناک پراکھاء کیا تو میدہ کرا ہت تنز یہی کے ساتھ ادا ہوجائیگا اور اگر ناک پراکھاء کیا تو تو ہو ہوگا ،ام ابو صنیک

باب النهي عن الافتراش في السجود

یہ باب سجدے میں بازوز مین پر بچھانے سے نہی کے بارے ہے۔

حديث مُبر ١١٢: ١١٢ ـ ابو حنيفة عن جبلة بن سحيم عن عبدالله بن عمرٌ قال قال رسول الله

مَلِيلَةً من صلى فلا يفترش ذرا عيه افتراش الكلب.

تر جمیہ: عبداللّٰہ بن عمرٌ فرماتے ہیں رسول اللّٰه اللّٰه علیہ فی مایا جو تحص نماز پڑھے تو اپنے باز و کتے کے باز و بچھائے کی طرح نہ بچھائے۔ طرح نہ بچھائے۔

مسلمہ: مختلف احادیث میں نمازی کونماز میں حیوانات کی شکل اختیار کرنے ہے منع کیا گیا ہے حیوانات اوران کی مختلف شکلوں کی تفصیل ہوہے۔

- (۱) افتواش السبع، درندے كى طرح باز وں كوز مين ير جيمانا۔
- (٢) اقعاء الكلب، لعني كتے كى طرح سرين زمين پرركه كراس پر بيشه جانااور ہاتھ زمين پر ٹيك دينا۔
 - (۳) التفات الثعلب لومزى كي طرح التفات كرنا_
 - (۳) بروک البعیر اونٹ کی طرح بیٹھنا۔
 - (۵) نقرة الديك مرغ كى طرح تهو نكے لگانا۔
 - (۲)نقرة الغراب كوے كى طرح تھو تكے لگانا۔
 - (2) تدبیع الحمار جس کی وضاحت آچکی ہے۔
 - (^) عقبة الشيطان لعني دونوں ايزياں كھڑى كركے ان پر بيٹھنا۔

باب عدم القنوت في الفجر يه باب فجريس تنوت نه بونے كے بارے ہے۔

مريث تمرسوس : ۱۱۳- ابوحنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود النبي مليسة للم يقنت في الفجر قط الاشهر اواحدالم يرقبل ذلك ولا بعده يدعوعلى ناس من المشركين.

صریت کمبر ۱۱۳ با ابو حنیفة عن عطیة عن ابی سعیدٌ عن النبی عَلَیْ انه لم یقنت الا اربعین یوما یدعو علی عصیة و ذکو ان ثم لم یقنت الی ان مات.

تر جمیہ: ابوسعید خدریؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے قنوت نہیں پڑھی مگر جالیس دن عصیّہ اور زکوان قبیلے پر بدد عا کرر ہے تھے پھر آپ نے قنوت نہیں پڑھی یہاں تک کہ رخصت ہو گئے ۔

قنوت کے احکام واقسام

تنوت کے کئی معانی آتے ہیں (۱) سکوت (۲) طولِ قیام (۳) طاعت (۴) دعا وغیرہ یہاں دعا مراد ہے، نماز میں تنوت کی تین قسمیں ہیں (۱) قنوتِ نازلہ (۲) قنوت فی الفجر بالدوام (۳) قنوت فی الوتر ۔ قنوت فی الوتر کی تفصیل آگة ئیگی، یہاں پہلی دواقسام کی تفصیل کھی جاتی ہے۔

(1) قنوت فی الفجر بالدوام : الم ابوطیفه ام احمد اورصاحبین کے ہاں عام حالات میں بخری نماز میں وعائے قنوت مشروع نہیں ، نہ متحب نہ سنت ، امام شافعی کے ہاں یہ سنت ہا اور امام مالک کے ہاں متحب ہے یہ ہر نماز فجر میں ہمیشہ دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ امام شافعی اور امام مالک ان دوایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھنے کا ذکر آتا ہے۔ تر ذکی میں براء بن ماز بھی روایات ہے ان النہ می شانسی میں نماز فجر میں دعائے قنوت کے صلوق الصبح والمغرب ، یعنی نبی علیه السلام میں اور من منرب کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے۔

(۲) دار قطنی میں انس کی روایت ہے مازال رسول الله عُلَيْظِيْم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا لينی آب ميشه فجر میں قنوت بڑھتے رہے تی کہ دنیا سے رخصت ہوگئے۔

ولائل احناف : ہمارے دلائل احادیث الباب ہیں اس کے علاوہ ترندی نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں ابو ملک احناف : ہمارے دلائل احادیث الباب ہیں اس کے علاوہ ترندی نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں ابو مالک انجعی کی روایت ہے کہ میں نے اپنے والد ہے بوچھا آپ نبی علیہ السلام اور ابو بکر وعمر عثمان وعلی کے بیچھے نمازیں بندی محدث یعنی اے پڑھتے رہے ہیں تو کیاوہ فرض نمازوں میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔ تو انہوں نے فرمایا ای بندی محدث یعنی اے میٹے بیربعد کی ایجاد کر ہرجن سر

جواب: امام شافعی اورامام مالک جن روایات سے استدلال کرتے ہیں وہ قنوتِ نازلہ پرمحمول ہیں۔ چنانچہ پہر روایت میں مغرب کا ذکر بھی ہے۔ اور دوسری حدیث میں مازال کا مطلب بالفعل پڑھنانہیں بلکہ اس کی مشروعیت مہر ہے کہ قنوت نازلہ منسوح نہیں ،ضرورت کے موقع پر آپ پڑھا کرتے تھے۔

(۲) قنوتِ نا زلہ: قنوتِ نازلہ سے مرادوہ دعاہے جومسلمانوں پرمصائب اور شدائد آنے کی صورت ہیں نماز فجر وغیرہ میں پڑھی جاتی ہے اس کے بارے دومسائل کا جاننا ضروری ہے۔

(الف) قنوتِ نازلہ کی مشروعیت: ائمہ ثلاثه اوراحناف کا اتفاق ہے کہ جب مسلمانوں پرمعائر الف کا اتفاق ہے کہ جب مسلمانوں پرمعائر اور شدائد نازل ہوں یا کفار کے ساتھ جنگ وجدال کی صورت ہوتو ایسے موقعہ پرنمازوں میں قنوت نازلہ پڑتن

مشروع ہے۔

(ب) قنوت نازلہ ہے اس کے علاوہ میں اختلاف ہے امام شافعی کے ہاں پانچوں نمازوں میں مشروع ہے امام الم کی نماز میں قنوت نازلہ ہے اس کے علاوہ میں اختلاف ہے امام شافعی کے ہاں پانچوں نمازوں میں مشروع ہے امام الم کے ہاں باقی کسی نماز میں مشروع نہیں، احناف کے تین اقوال ہیں (۱) باقی کسی نماز میں مشروع نہیں، احناف کے تین اقوال ہیں (۱) باقی کسی نماز میں مشروع ہے ورمغرب میں بھی قنوت نمازوں میں مشروع ہے اس بارے میں رائج پہلاقول ہے اور مغرب میں بھی قنوت نازلہ بڑھی جا سکتی ہے، بہت سے حضرات نے اسے رائج قرار دیا۔

باب کیفیة التشهد یہ بابت شعد کی کیفیت کے بارے ہے۔

صريث تمبر ١١٥ : ١١٥ - ابو حنيفة عن عاصم عن ابيه عن وائل بن حجر قال كان دسول الله عليها ونصب رجله اليمني أرجمه: والل بن جر فر مات بين بي عليه السلام جب نماز مين بيضة تواين يا وَل كوليناه ية اوراس بربينه المنا اورا ينادايال يا وَل كوليناه ية اوراس بربينه المنا اورا ينادايال يا وَل كوليناه ية المنا ال

تشهدمين بيضخ كاطريقه

. - - - المادیث ہے تعدہ میں بیٹھنے کے دوطریقے ٹابت ہیں(۱)افتراش(۲) تورک،افتراش کا مطلب یہ ہے کہ ب^{ائیں}

پاؤں کو بچھا کراس پر بیٹھ جانا اور دائیں پاؤں کو کھڑا کر دینا اور تورک کا مطلب یہ ہے کہ بائین کو لہے پر بیٹھ جانا اور رہ رہاں تھے ہوئیں ہے کہ مردا ورعورت کیلئے دونوں طریقے جائز ہیں البتہ افضل کیا ہوں تھرہ دائیں جانب باہر نکال دینا ،اس پراتفاق ہے کہ مردا ورعورت کیلئے دونوں طریقے جائز ہیں البتہ افضل کیا ہاں میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں مرد کیلئے مطلقاً افتر اش افضل ہے خواہ قعدہ اولی ہویا قعدہ کے بعد سلام ہواس میں افتر اش افضل ہے۔

برک افضل ہے اور جس قعدہ کے بعد سلام نہ ہواس میں افتر اش افضل ہے۔

رلیلِ امام ما لک: ترندی (۱۲۱) باب ماجاء فی و صف الصلوة میں ابوحمید ساعدیؓ کی روایت بَ تر میں جائے کی کی است کے خرمی کی نست الرکعة التی تنقضی فیھا صلوته اخر رجله الیسری و قعد علی شقه متور کا ٹم سلم یعنی آخری وہ رکعت جس میں نمازختم ہوتی ہے نبی علیہ السلام اپنے دائیں قدم کو پیچھے کردیتے اور اپنی ایک جانب بر ترک میں بیٹھ جاتے پھر سلام پھیرتے۔

جواب: (۱) پیھالت عذر برمحمول ہے(۲) بیان جواز برمحمول ہے۔

ا ما م شافعی کی دلیل : حدیث الباب ہے وہ اسے اس قعدہ پرمحمول کرتے ہیں جس کے بعد سلام نہ ہو یعنی رہائی نماز میں قعدہ اولی پر ، اور ابوحمید ساعدی کی مذکورہ حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں اور اسے اس قعدہ پرمحمول کرتے ہیں اور اسے اس قعدہ پرمحمول کرتے ہیں جس کے بعد سلام ہو چنا نچہ اس میں سلام کا ذکر بھی ہے۔ نیز وہ فر ماتے ہیں کہ تورک اور افتر اش دونوں ثابت فرائین جس قعدہ میں سلام ہواس میں وقت زیادہ لگتا ہے۔ اسلئے راحت کیلئے تورک کرنا چاہئے اور جس میں سلام نہ ہووہ منظم ہوتا ہے۔ اس میں افتر اش افضل ہے۔

جواب: حدیث الباب کواس قعد ہ پرمحمول کرنا کہ جس میں سلام نہ ہو۔خلافِ ظاہر ہے اس کی کوئی دلیل نہیں اور البخت کا مقام نہیں ہے افتر اش المجتمعی کے جوابات آ چکے ہیں اور عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نماز راحت کا مقام نہیں ہے افتر اش میں اگر ہے تو اس پر تو اب زیادہ ملے گا۔
میں آئی مشقت ہے ہیں ،اگر ہے تو اس پر تو اب زیادہ ملے گا۔

اولئر احناف (۱) حدیث الباب اس میں مطلق افتر اش کامعمول ذکر کیا ہے۔ قعدہ اولی اور آخری کی کوئی تیرندُکورنہیں یہ

باب كيفية التشهدللمرأة

یہ باب عورت کے لئے تشھد کی کیفیت کے بارے ہے۔

صريت كمبر ۱۱۲:۳۱ ا ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمرٌ انه سئل كيف كن النساء يصلي علي علي علي علي علي علي علي علي عهد رسول الله شكي قال كن يتربعن ثم امرن ان يحتفزن .

تر جمیہ: ابن عمر ﷺ یو چھا گیا کہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں عورتیں کیسے نمازیں پڑھتی تھیں انہوں نے فن کہ وہ چارزانو ہوکر بیٹھتی تھیں بھرانہیں تھم دیا گیا کہ سرین پرسیدھی بیٹھا کریں۔

توضیح اللغات: كن النساء: النسأكن كي شمير فاعل سے بدل ہے يا كلونى البواغيث ك قبيل سے ہے۔ يحتفزن سرين پرسيدها موكر بيرهنا، يعنى تورك كرنا۔

عورت كيلئة تشهدمين بيضخ كاطريقه

احناف کے ہاں خواتین کیلئے قعدہ میں تو رک کی ہیئت اختیار کرنا سنت ہے۔ حدیث الباب اس کی دلیل ہےا ت کے علاوہ جن احادیث میں نبی علیہ السلام کا تو رک ثابت ہے۔ وہ بھی خواتین کوتو رک کی تعلیم دینے برمحمول ہیں۔

تشهد سکھلانے کا اہتمام

صريت مُركم النبي عَلَيْهُ كان يعلمنا المستحاق عن البراء عن النبي عَلَيْهُ كان يعلمنا التشهد كما يعلم السورة من القرآن.

مر جمد: براء بن عازب نبی علیه السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ہمیں تشہد ایسے سکھاتے جیسے قرآن کی سورٹ سکھائی جاتی ہے۔

حديث تمبر ١١٨: ١٨ - ابو حنيفة عن القاسم عن ابيه عن عبدالله قال علمنا رسول الله على علمنا وسول الله على علمنا وسول الله عليه خطبة الصلوة يعنى التشهد.

 علاب کیا گیا ہے السلام علیک ایھا النبی الخاور بینماز کا پہلالازمی حصہ ہے جس میں اللہ کے علاوہ کسی کو مخاطب کیا گیا ہے ، اسلئے اسے خطبہ صلوۃ کہا گیا ہے۔

باب تشهدابن مسعود یہ باب ابن مسعود کے تشھد کے بارے ہے۔

صريث ممر ١١٩: ١١٩ ـ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبدالله بن مسعودٌ قال كنا اذا اصلينا خلف النبي عَلَيْكُم نقول السلام على الله وفي رواية زيادة من عباده السلام عملي جبرئيل وميكائيل فاقبل علينا النبي عَلَيْكِهُ فقال ان الله هو السلام فاذا اتشهد احدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهدان لا اله الا الله واشهد ان محمد اعبده ورسوله وفي رواية انهم كانو ا يقولون السلام على الله السلام على جبرئيل السلام على رسول الله فقال رسول الله عَلَيْكُ لا تقولوا السلام على الله ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات الي اخر التشهد وفي رواية ان رسول الله عَلَيْكِ علمهم التحيات الى اخر التشهدفي رواية علمنا وفي روايةٍ قال كنا اذا صلينا مع النبي عَلَيْكُ نقول اذا جلسنا في اخر الصلوة السلام على الله السلام على رسول الله وعلى ملائكته نسميهم من الملائكة فقال رسول الله عُلِيليه لا تقولوا كذا وقولوا التحيات لله والصلوت والطيبات.

شرجمہ: عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں جب ہم نبی علیہ السلام کے پیچھے نماز پڑھتے تو کہتے السلام علی اللہ اور ایک روایت میں زیادتی ہے کہ اللہ کے بندوں کی طرف ہے ، جرئیل اور میکا ئیل پر سلام ہوتو نبی علیہ السلام ہماری طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ ہی سلام ہے ہیں جب ہم میں ہے کوئی ایک تشہد پڑھے تو جا ہے کہ کہے التحیات لیل اللہ اللہ تولی عبدات اور اللہ کا مرحت اور اس کی برکتیں ہوں ، عبدات اور بدنی عبادات اور مالی عبادات اللہ کیلئے ہیں۔ اے نبی آپ پرسلامتی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں ، مسلمتی ہوہ مرباور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہ گوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہ گھراس کے سلامی ہو تھی ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کہوئی معبود نہیں گرا اللہ اور میں گواہی و یتا ہوں کو اور میں گواہی و یتا ہوں کیا ہوئی و یتا ہوں کہوئی میں کر اللہ کی کر کھوں کر کیا ہوئی کر کھوں کر کی کر کھوں کو کھوں کر کھوں کر کھوں کر کھوں کر کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کر کھوں کو کھوں کر کھوں کو کھوں کو کھوں کر کھوں کے کھوں کو کھوں

بند اوررسول بین اورایک روایت مین ہوہ کہا کرتے تھالسلام علی اللّٰه ناکہو بلکہ السلام علی جبرئیل السلام علی رسول اللّٰه ،تورسول اللّٰه اللّٰه نافر مایا السلام علی اللّٰه ناکہو بلکہ التحیات للّٰه و الصلوات و الطیبان یو تشہد کے آخر تک اورایک روایت میں ہے کہ رسول التّٰه اللّٰه نے انہیں التحیات تشہد کے آخر تک سکھایا اورایک روایت میں عبداللّٰہ بن مسعود فر ماتے ہیں جب ہم نبی علیہ السلام کے ساتھ نماز پڑھے تو جب ہم نبی علیہ الله و علی ملئکته اور فرشتوں میں سے ان کے آخر میں بیٹھے تو کہتے السلام علی الله السلام علی رسول اللّٰه و علی ملئکته اور فرشتوں میں سے ان نام لیتے ،رسول اللّٰه و علی ملئکته اور فرشتوں میں مارح نہ کہواور التحیات للّٰه و الصلوات و الطیبات کہو۔

توضیح اللغات: السلام بمعنی سلامتی بھی آتا ہے اور اللّٰہ کا نام بھی ہے السلام عملی اللّٰہ ہے السلام عملی اللّٰہ ہے اسلے منع کیا ہے کہ یہاں دونوں معنی نہیں بنتے۔ کیونکہ اللّٰہ خود سلامتی بھیجنا اور دیتا ہے۔

توضیح اللغات: التحیات و الصلوات و الطیبات النج تحیات صلوت اورطیبات بل بکر تحیات صلوت اورطیبات بل بکر فرق ہے اس میں کئی اقوال ہیں (۱) مشہور سے قول ہے کہ التحیات سے عبادات قولیہ الصلوات سے عبادات بدنیالا الطیبات سے عبادات مالیہ مراد ہیں۔ (۲) تحیات تحیہ کی جمع ہے جمعنی بقاء ، بادشاہی ، عظمت اور حیات کے ہیں ادر الطیبات کے وہی معنی ہیں جونمبرا میں بیان ہوئے (۳) التحیات سے مراد تعظیم و تکریم کی تمام انوائی صلوات سے مراد فرائض و نوافل اور الطیبات سے مراد کلمات طیبہ اور تمام اعمال ہیں۔

السلام علیک البخ اس پرشبہ ہے کہ نبی علیہ السلام ہر نمازی کے پاس موجود نہیں پھر آپ کو کیوں خاطب کیا جاتا ہے نیز اہلِ بدعت اس ہے آپ کے حاضرونا ظر ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔

جواب (۱) نبی علیہ السلام کیلئے صیغہ خطاب کا استعال بطور حکایت کے ہے، کتب فقہ میں لکھا ہے کہ شب معراج ہی نبی علیہ السلام نے در بارالہی میں النہ حیات النج کہہ کرتخفہ تو حید پیش کیا تو اللہ نے بطور انعام السلام علیک النج کہا تھے نبیہ بندوں کوسلامتی میں شامل کرنے کیلئے السسلام عسلیہ وعلی عب ادالله الصالحین کہا۔ اس مکالمہ پرفرشتون نے اشہد النج کہا۔ یہ مکالمہ شب معراج میں ہوا پھراسے بعینہ امت کو تعلیم کیا گیا۔

جواب(r) تشہد نبی ملیہ السلام نے سحابہ کوسکھایا آپ ان کے سامنے تھے، پھر پوری امت کو بطور رکا ہے ا^{س ک} تعلیم دِی گئی۔

جواب (۳) عدم موجودگی میں صیغہ خطاب نبی علیہ السلام کی خصوصیت ہے۔

كلمات يشهد

تشہد کے الفاظ چوہیں صحابہ سے مروی ہیں ، ان کے الفاظ میں تھوڑ اتھوڑ افرق ہے پھران میں سے دس تشہد مشہور ہیں ، ان ہے الفاظ میں تھوڑ اتھوڑ افرق ہے پھران میں اختلاف ہے احناف ہیں ، اس پراتفاق ہے کہ ان میں اختلاف ہے احناف اور حنابلہ کے ہاں تشہد عبد الله بن مسعود افضل ہے جو کہ حدیث الباب میں ہے۔ شافعیہ کے ہاں تشہد ابن عباس افضل ہے اور حنا لکیہ کے ہاں تشہد مرأفضل ہے۔

تشهدا بن عباس عباس السير تدى مين مروى باس كالفاظ بين التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته سلام علينا النب آ گتشهدا بن معود كي طرق --

تشهد عمر: موطاامام ما لك مين منقول بالفاظ بيب التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوات

لله السلام عليك الخ آ گےتشہدا بن مسعود كى طرح ہے۔

عارے ہاں تشہدا بن مسعود افضل ہے، اس کی وجوہ یہ ہیں۔

وجوهِ افضليت تشهدا بن مسعورً

- (۱) اے امام ترندیؑ نے سب سے اصح قرار دیا ہے۔
- (r) بدروایت تمام صحاح سته میں مروی ہے اور الفاظ بعینه ایک ہیں ، بالکل اختلاف نہیں ۔
- (۲) یه روایت مناسل باخذ الید ہے ، نبی علیہ السلام نے عبد الله بن مسعود کا ہاتھ بکڑ کر انہیں بیتشہد سکھایا ، بی انتمام کی دلیل ہے پھرعبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے شاگر د کا ہاتھ بکڑ کر سکھایا ، بیسلسلہ آگے چلتار ہاہے۔
 - (م) بعض روایات میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے اسے پڑھنے کا حکم اور امر کیا۔
 - (۵) امام ترمذی کی نقل کے مطابق جمہور صحابہ اور نابعین کاعمل اس کے مطابق تھا۔
- (۱) ای میں دوواو عاطفہ ہیں جن سے اللہ کی حمد و ثناء کے الگ الگ جملے بنتے ہیں ۔تشہد عمر اور ابن عباس میں حرف واز ہیں ہے۔
 - (۷) مفرت ابو بکرصدیق نے تعلیم کی خاطراہے ممبر پر چڑھ کر سایا ہے۔

ارسانہ اور اور میں ہے عبداللہ بن مسعود اس بات کو نا پیند کرتے کہ اس میں ایک حرف کم یازیادہ کیا جائے۔
اس سے معلوم ہوا کہ عبداللہ بن مسعود کی نظروں میں اس کی کتنی اہمیت تھی اور وہ اسے کس قدراہتمام سے یاد کرنے سے۔

باب کیفیۃ التسلیم یہ باب سلام پھرنے کے طریقہ کے بارے ہے۔

صربيت تمبر من الله عن الله عن الله عن علقمة عن الله عن علقمة عن ابن مسعودٌ قال كان رسول الله عني يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى شق وجهه وعن يساره مثل ذلك وفي رواية حتى يرى بياض خده الا يمن وعن شماله مثل ذلك.

السلام عليكم الخاس سے پہلے يقول فعل محذوف بے يرى مجهول، شق جانب خدر خمار۔

باب التسليمتين في الصلوة يه باب نمازيس دوسلامول كے بارے ہے۔

حديث تمبر الم: ١٢١ - ابو حنيفة عن القاسم عن ابيه عن عبدالله قال كان رسول الله الله الله عن يمينه وعن يساره تسليمتين.

یک جمیہ: عبداللہ بن مسعودٌ فرماتے ہیں رسول اللّعالیہ اپنے دا ئیں اور با ئیں طرف دوسلام پھیرتے۔ سلام ایک باوو؟

امام شافعی امام ابوحنیفه امام احمد اور جمہور کا مذہب ہیہ ہے کہ امام مقتدی اور منفر دمتینوں پر دوسلام واجب ہیں ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف ، امام مالک کے ہاں منفر دبھی دوسلام پھیرے گالیکن امام اپنے سامنے کی طرف منہ اٹھا کرایک ہنسوح مسند الامام الام بھیرے،اس کے بعد تھوڑ اسا دائیں طرف مڑ جائے اور مقتدی تین سلام پھیرے گاایک دائیں،ایک بائیں اورایک الم كاطرف تاكداس كے سلام كاجواب موجائے۔

ر لا مکل جمہور: احادیث الباب ہیں اس کے علاوہ احادیث کثیرہ دوسلاموں کے بارے وار دبونی ہیں چنانچہ دلامکلِ جمہور: احادیث الباب ہیں اس کے علاوہ احادیث کثیرہ دوسلاموں کے بارے وار دبونی ہیں چنانچہ _{امام طجاوی ئے بیں صحابہ کرام سے دوسلاموں کی روایات نقل فر مائی ہیں۔}

ركيلِ المام ما لك: ترندى مين حضرت عائشه كى روايت ان رسول الله عَنْ كَان يسلم في الصلوة سليمة واحدة تلقاء وجهه ثم يميل الى الشق الايمن شياريعن ني عليه السلام نماز مين الني چرے ك مانے کی طرف ایک سلام کہتے بھروائیں جانب بچھمڑ جاتے۔

جواب: حضرت گنگوی رحمه الله نے بیجواب دیاہے کہ تسلیمة و احدة: مفعو لِمطلق ہے اور مفعول مطلق جس طرح بیان عدد کیلئے آتا ہے بیان نوع کیلئے بھی آتا ہے ، یہاں بیان نوع کیلئے ہے اور مطلب یہ ہے کہ نبی علیہ اللام کے دونوں سلام ایک ہی نوعیت اور ایک ہی کیفیت والے ہوتے تھے پھر تسلیقاء و جہہ ہے اس نوعیت کا بیان ے کہ دونوں طرف سلام اس طرح پھیرتے کہ جب چہرہ سامنے کی طرف ہوتا تو لفظ السلام ہے ابتداء کرتے بھر گردن بھیرنے کے ساتھ ساتھ باقی الفاظ ا داکرتے یہ کیفیت نہیں تھی کہ پہلے منہ بھیرلیا بھرسلام کہد دیا۔

باب تخفيف الصلوة یہ بابنماز کومخضراور ہلکی کرنے کے بارے ہے۔

صريث مرام: ۱۲۲ _ ابو حنيفة عن حسادعن ابراهيم قال كان عبدالله بن مسعود وحذيفة وابو موسى وغيرهم من اصحاب النبي عَلَيْهِ اجتمعوا في منزل فاقيمت الصلوة فجعلوا يقولون تقدم يا فلان لصاحب المنزل فابئ فقال تقدم انت يا ابا عبدالرحمن فتقدم فصلے صلولة خفيفةً وجيزة اتمّ الركوع والسجود فلما انصرف قال القوم لقد حفظ ابو عبدالرحمن صلواة رسول الله عَلَيْكِم.

تر جمیر: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں عبداللّٰہ بن مسعود اور حذیفہ اور ابومویٰ اشعری اور ان کے علاوہ نبی علیہ السلام میں بریا کے سے ایک گھر میں جمع ہوئے تو نماز کیلئے اقامت کہی گئی تو وہ گھر والے کو کہنے لگے اے فلاں تو آگے ہوجا تو اس نے انکارکردیا تو گھرکے مالک نے کہا اے ابوعبدالرحمٰن آپ آگے ہوجا کیں تو وہ آگے ہوئے اور ہلکی مخترنماز پڑتال یں۔ رکوع اور سجدے کو بورا کیا پس جب فارغ ہوئے تو لوگوں نے کہا بلا شبہ ابوعبدالرحمٰن نبی علیہ السلام کی نماز کو یادئے

توضيح اللغات:خفيفة، الكي، وجيزة الخقر

باب الصلوة على الحصير یہ باب چٹائی پرنماز پڑھنے کے بارے ہے۔

حد بیث نمبرسهم: ۱۲۳ _ ابوحنیفة عن ابی سفیان عن جابر عن ابی سعید آنه دخل علی رسول الله عَلَيْكُ على حصير يسجد عليه.

تر جمیہ: ابوسعید خدریؓ رسول التُعلِیٰ کے پاس گئے تو آپ کو چٹائی پرنماز پڑھتے دیکھا آپ اس پر تجد دکرنے

توضيح اللغات:حصير چائى، جحصر

باب الصلوة قاعداوقائماومحتبئا

یہ باب بیٹھ کراور کھڑنے ہوکراوراحتباء کر کے نماز پڑھنے کے بارے ہے۔ حديث تمبرهم الم ١٢٣٠ ابو حنيفة عن عطاء عن ابن عباسٌ أن دسول الله عَلَيْتُ صلَّى قاعداً وقانماً ومحتباً.

مر جمیہ: ابن عباسؑ ہے راویت ہے کہ رسول التعلیق نے بیٹھ کر اور کھڑ ہے ہوکر اور احتبا ،کر کے نماز پڑھی ہے۔ توضیح اللغات: احتباءاس کی صورت یہ ہے کہ سرین لگا کرز مین پراس طرح بیٹھ جائے کہ ٹائیس کھڑی ہوں اور انہیں پیٹ کے ساتھ ملادیا جائے ، ہاتھ کے ساتھ پیٹ سے ملادے یا پیٹ کی طرف ہے کپڑا موڑ کر ٹانگول کو باندھ دیا جائے ، آپ کا احتباء کر کے یا بیٹھ کرنماز پڑھنا عذر پرمحمول ہے یانفل نماز پڑھی ہے، عذر کا ذکرا گل روایت میں آر ہاہے۔ مديث نمبر ٢٥: ١٢٥ ـ ابو حنيفة عن ابى سفيان عن الحسن ان رسول الله عليه صلى

محتباً من رمد کان بعینه.

بچاہ ہاں۔ ترجمہ:حن بھریؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس در د کی وجہ سے اعتباء کر کے نماز پڑھی تھی جو آپ کے آ نکھ میں تھا۔

توضيح اللغات: رمدآ نكه كادرد، آشوب چثم

باب صلوة المريض یہ باب مریض کی نماز کے بارے میں ہے۔

صريث كمبر ٢٦ : ٢٦ _ محمد بن بكير قاضى الدامغان قال كتبت الى ابى حنيفة في المريض اذا ذهب عقله كيف يعمل به في وقت الصلواة فكتب اليّ يخبرني عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبدالله قال مرضت فعادني النبي عُلَيْتُهُ ومعه ابوبكر وعمر وقد اغمي على في مرضى وجأء ت الصلواة فتوضاء رسول الله عَلَيْكِهُ وصب على من وضوئه فافقت فقال كيف انت يا جابر ثم قال صلِ مااستطعت ولوان تؤمي.

۔ تر جمیہ: شہر دامغان کے قاضی محمد بن بکیر فر ماتے ہیں میں نے امام ابوحنیفہ کومریض کے بارے خط لکھا کہ جب اس ۔ نقل جلی جائے تو وہ نماز کے وقت اس کے ساتھ کیسے نماز پڑھے تو آپ نے میری طرف خطالکھا مجھے محمد بن منکد رہے . آبرات سے انہوں نے جابر بن عبداللہ ہے روایت کیا وہ فرماتے ہیں کہ میں بیار ہوگیا تو نبی علیہ السلام نے میری نیادت کی اس حال میں کہ آپ کے ساتھ ابو بکر وعمر تھے در آنحالیکہ مجھ پراپنی بیاری میں بے ہوشی طاری ہوگئی تھی اور نماز کا نت الت ہواتو آپ علیہ السلام نے وضوفر مایا اور اپنے وضو کے پانی میں سے مجھ پر ڈالاتو مجھے افاقہ ہوگیا تو فر مایا اے جابرتم ليح بو؟ پهرفر ما يتمهيں جس طرح طاقت هونماز پڙھلوا گرچيتم اشاره کرو۔

توضیح اللغات: یعمل:یصلی کے عنی میں ہے،اغمی بیہوش ہونا،غثی طاری ہونا، صب پانی اللغات: یعمل:یصلی کے عنی میں ہے،اغمی بیہوش ہونا،غثی طاری ہونا، صب پانی اللہ ألنا(ن) افقت: افاقة سے ، افاقه ہونا، مرض سے بری ہونا، تو می، ایماء سے ہے، اشارہ کرنا۔

باب امر النبی عَلَیْ فی مرض موته ابابکر بالامامة باب بی علیه المامة بیباب بی علیه الموت میں ابو برکوامامت کا حکم دینے کے بارے میں ہے۔

ي بب ب ب بيد ما حديث أمر كم : كال ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عائشة ام المومري حديث أمر كم : كال ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عائشة ام المومري قال تا الله قال مرواابا بكر فليصل بالناس فقيل ان ابا بكر رجل حصر وهر بنفسه يكره ان يقوم مقامك قال افعلواما المركم به.

بست پسر می در ام المونین حضرت عا کشه فر ماتی میں جب رسول اللیوانی پی طاری ہوئی تو آپ نے فر مایا ابو کر کر کر در در در در در در انسان میں وہ خود بھی آپ کی جگہ کھڑے ہوئے کہ دیا در زم دل انسان میں وہ خود بھی آپ کی جگہ کھڑے ہوئے کہ ناپند کرتے میں آپ نے فر مایا جو میں تمہیں تھم دیتا ہوں اسے کرگز رو۔

تر جمعہ: ام المومنین حضرت عائشہ فر ماتی ہیں جب رسول التّعلیقی بخشی طاری ہوئی تو آپ نے فر مایا ابو بکر ہوگا دے دو کہ وہ لوگوں کونماز پڑھائے تو کہا گیا اے اللّٰہ کے رسول یقیناً ابو بکر نرم دل آ دمی ہیں اور وہ خود اس بات کو بند نہیں کرتے کہ آپ کے مقام پر کھڑے ہوں تو آپ نے فر مایا کہ ابو بکر کو تھم دو کہ وہ لوگوں کونما زیڑھا کیں۔ اب یوسف علیہ السلام والیواور بات کی بارفر مائی۔

توضيح اللغات: صويحبات: صاحبات كي تفغر - ـ

صديث ممر ١٢٩: ١٢٩- ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة ان النبي من الدي قبض الذي قبض فيه خف من الوجع فلما حضرت الصلوة قال لعائشة مرى

ترجمہ: حفرت عائشہ سے روایت ہے بی علیہ السلام جب اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کا انقال ہوا افاق ہوا کوررد سے تخفیف ہوئی تو جب نماز کا وقت آیا تو عائشہ کوفر مایا کہ ابو بکر کو تھم دیں کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھا کیں آپ کو اس نے ابو بکر کو پیغام بھیجا کہ رسول النیم اللیم اللی

ر ۔ ں پر ساب کے بیاد ہے ، نے ان کی طرف اشارہ کیا بس نبی علیہ السلام ابو بکر کے بائیس طرف بیٹھ گئے اور نبی علیہ السلام ان کی محاذ ات میں م نے ان کی طرف اشارہ کیا بس نبی علیہ السلام ابو بکر کے بائیس طرف بیٹھ گئے اور نبی علیہ السلام ان کی محاذ ات میں ے ں ۔ کتے اور ابو بکر نبی علیہ السلام کی تکبیر س کر تکبیر کہتے اور لوگ ابو بکر کی تکبیر س کر تکبیر کہتے یہاں تک کہ فار نی ہو گئے پ ۔ آپ نے اس نماز کے علاوہ لوگوں کوکوئی نماز نہیں بڑھائی۔ یہاں تک کہ رخصت ہو گئے اور ابو بکرا مام تھے اور نی پر السلام بيار تھے يہاں تك كه آپ كوا تھاليا گيا۔

توضيح اللغات : حف هلكا موناارق (ض) مجھ پر رفت طارى موتى ہے۔ اثنين مراد حفرت من اور علی ہیں۔ تبخدان (ن) زمین پرنشان بنانا،نشان اور علامت جھوڑ نا، زمین بھاڑ نا۔

تعارض : اس روایت ہے معلوم ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام امام اور ابو بکر مکبر تھے جبکہ دوسری روایات ہے معبرہ ہوتا ہے کہ ابو بکرامام تھے نبی علیہ السلام نے ان کی اقتداء میں نماز پڑھی۔

جواب: يەختلف دا قعات برمحمول ہے ايك دا قعه مين آپ امام بنے ادرايك ميں ابوبكر امام بنے۔

باب امامة ولدالزناو العبدو الاعرابي یہ باب ولدالزنااورغلام اور دیہاتی کی امامت کے بارے ہے۔

صريت ممر • ۵: • ۱۳ - حماد عن ابيسه عن ابراهيم قال يؤم القوم ولد الزنا والعبه والاعرابي اذا قرأ القرآن.

تر جمیه: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ولدالز نا اور غلام اور دیہاتی لوگوں کے امام بن سکتے ہیں بشرطیکہ انہوں ک قرآن يڑھاہو_

ولدالزنا، غلام اور دیہاتی اگر بڑا عالم یا قاری ہوتو اس کی امامت بالا تفاق درست ہے۔ روایت مذکورہ ا^{س کی} دلیل ہے البتہ اگر قاری یا عالم نہ ہوتو ان کی امامت مکروہ ہے ولد الزنا کی اسلئے کہ معاشرہ میں لوگ اس سے نفرے کرتے ہیں اگر چہقصوراس کی مال کا ہے اور غلام اور دیہاتی اکثر جاہل اور ناواقف ہوتے ہیں مسائل کاعلم نہیں ہونا ، ساری اسلئے مکروہ ہے۔

بشرح مسند الاماء

الانام

باب قيام الجماعة برجل وامرأة

یہ باب ایک مرداورعورت سے جماعت قائم ہونے کے بارے ہے۔

مديث تمرا 1: الما - ابو حنيفة عن الهيشم عن عكرمة عن ابن عباسٌ ان النبي عليه صلّى مديث مراح الله عليه من عكرمة عن ابن عباسٌ ان النبي عليه ماعة.

ر جل فصلی خلفہ و امر أة خلف ذلک صلی بھم جماعة. زجمہ ابن عباسٌ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک شخص کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ شخص آپ کے بیجھیے کھڑا بڑیاورائی عورت اس کے بیجھیے کھڑی ہوگئی آپ نے ان کونماز باجماعت پڑھائی۔

بناب فضیلۃ و صل الصفوف یہ باب اتصالِ صفوف کی فضیلت کے بارے ہے۔

صريث مُبر ۱۳۲:۵۲ ابو حنيفه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيدي الخدري قال قال وريث مُبر الله عليه المخدري قال قال ورد الله عليه الله عليه الله علي الله على الله علي الله على الله ع

تر جمیہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللّعظیائی نے فرمایا کہ اللّداور اس کے فرشتے صفوں کو ملانے والوں پر مرہ بھیجے ہیں۔

تسوضیح اللغات: الله کے صلوۃ ہے مرادر حمت بھیجنا ہے اور فرشتوں کے مسلوۃ ہے مرادر حمت اللہ عنی اللہ مالوصل بمعنی اللہ مالوں اللہ مالیہ باللہ بالل

باب فضیلة صلوة الفجروالعشاء فی جماعة يه بابنماز فجراورعشاء باجماعت پڑھنے کی نضیلت کے بارے ہے۔

باب اجرمن داوم على الفجروالعشاء في جماعة اربعين يوماً يبادي كرنے والے كاجركے بارے ہے۔ صريت تمبر م C: ۱۳۴۲ - ابدو حنيفة عن عطاء عن ابن عباسٌ عن رسول الله عَلَيْسَةِ، قال من داوم اربعين يوماً على صلواة الغدوة والعشاء في جماعة كتبت له برأة من النفاق وبرأة من الشرك.

تر جمیہ: ابن عباسٌ رسول التواليانية سے نقل كرتے ہيں آپ نے فر مايا جس نے جياليس دن تك صبح اور عشار كي نماز پر باجماعت پابندی کی تواس کیلئے نفاق ہے بری ہونااور شرک ہے بری ہونالکھ دیا جاتا ہے۔

باب رخصة الخروج للنساء یہ باب عورتوں کے لئے نکلنے کی اجازت کے بارے ہے۔

حديث كمبر ۵۵: ۱۳۵ - ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الشعبي عن ابن عمرً ان النبى عَلَيْكُ رحم في الخروج لصلواة الغدوة والعشاء للنساء فقال رجل اذًا يتخذونه دغلا فقال ابن عمر اخبرك عن رسول الله وتقول هذا.

مر جمیہ: ابن عمر ﷺ ہے روایت ہے کہ بی ایک نے عورتوں کو میں اور عشاء کی نماز میں نکلنے کی اجازت دی ہے توایک شخص نے کہاای وقت تولوگ اسے فتنہ فساد کا سبب بنالیں گے تو ابن عمرؓ نے فر مایا میں تمہیں رسول التّعالیّی کی طرف ہ خبردیتا ہوں اور توبیہ بات کہتا ہے۔

توضيح اللغات: رخص رخصت اوراجازت وينايت خذونه بعض روايات مين يتخذن جمع مون کا سیغہ ہے دغلافساد و تباہی ،خوف و ہلاکت کی جگہ،حیلہ اور تدبیر فیقبال رجل اس سے مراد ابن عمر کے صاحبزادے میں جن کا نام سیح مسلم (۱۸۳۱) میں بلال آیا ہے مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ عبداللہ بن عمر نے اسے بہت برابطلا کہااں طرح بھی انہوں نے کی کو برا بھلانہ کہا تھا ،اور منداحمہ کی ایک روایت میں ہے کہ عبداللہ بن عمر نے انقال نہ سے کہ عبداللہ بن عمر نے انقال تک اس سے بات نہیں کی ۔ بلال کا مقصد یہ تھا کہ اگر عور توں کو مساجد جانے کی اجازت دے دیں تو لوگ ان کے نگلے کوفتنہ وفساد کا سبب بنالیں گےلہٰذاانہیں جانے کی اجازت نہیں ہونی چاہئے ان کا مقصد صحیح تھالیکن تعبیر مناسب ن^{قل}

اں عدیث کے ساتھ معارضہ کا شبہ ہوسکتا تھا اسلئے عبداللّٰہ بن عمرٌ اس پر غصہ ہو گئے۔ ملاعلی قاری رحمہ اللّٰہ نے مرقاۃ بہراں کی نظیر میکسی ہے کہ ایک مرتبہ امام ابو یوسف کدو کی تعریف کرر ہے تھے اور فر مایا کہ نبی علیہ السلام کو کدو پندتھا بہرای نظیر میکسی ہے کہ ایک مرتبہ امام ابو یوسف نے اس کے قل کا تھم دیا تو اس نے فوراً تو بہر لی ،اس شخص کی غرض بہرے تھی کیونکہ ضروری نہیں کہ کدو ہر شخص کی طبیعت و مزاج کے مطابق ہولیکن اس کی تعبیر ایس تھی کہ حدیث کے ساتھ معارضہ بنتا تھا۔

عورتوں کا مساجد جانے کا حکم

اں بارے کچھ فصیل ہے جسے نمبر وار لمعات کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔

لمعه تمبر !: اس میں کوئی شبہ ہیں کہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں عورتیں مساجد آتی تھیں اور باجماعت نماز ادا کرتی تھیں، یہ بات کئی احادیث میں آئی ہے، حدیث الباب میں بھی یہی مذکور ہے، اور آگے باب العیدین میں بھی کچھروایات آرہی ہیں۔اوراس میں کوئی اختلاف ہی نہیں۔

مرام المعه نمبر ۴ : اس وقت نئے نئے احکام نازل ہوتے تھے ، اور خوا تین کو پردے کا حکم بی نہ تھا۔ بعد میں صورتے المعه نمبر ۴ : اس وقت نئے نئے احکام نازل ہوتے تھے ، اور خوا تین کو پردے کا حکم بی نہ تھا۔ بعد میں صورتے معروں میں میں میں میں ہوگئے اس کے ساتھ عورتوں کے نکلنے میں سختی آگنی اگر چیا جازت پر ہم تی میں میں میں میں میں مختلف ہوگئی اور پردے کے احکام نازل ہو گئے اس کے ساتھ عورتوں کے نکلنے میں سختی آگنی اگر چیا جازت پر ہم تی میں م ۔ مرب ہے۔ یہ اللہ میں یہ میں سے سب بہتر زمانہ میرازمانہ ہے پھران لوگول کا جوال کی جوال کا جوال کا جوال کا جوال ۔ یے ملنے والے ہیں پھران لوگوں کا جوان سے ملنے والے ہیں نبی علیہ السلام کی صحبت سے صحابہ کرام اور صحابیات کے ول ہر برائی ہے پاک تھےوہ تزکیہ اور اصلاح کے اعلی درجے پر فائز تھے، بعد میں اس طرح کا تقویٰ نہیں رہا، اس ز مانہ کے فیرق کو محوظ رکھنا بھی ضروری ہے۔

لمعه كمبر ٢: خیرالقرون میں عورتوں كوا جازت بھی متعدد شرائط كے ساتھ دی گئی تھی مثلاً (۱) مكمل پر دہ میں ہؤر آئیں (۲) خوشبولگا کرنہ آئیں (۳) بجتا ہوا زیور پہن کرنہ آئیں (۴) زیب وزینت اختیار کر کے اور بن سنور کرنے آئیں(۵)مبحد میں حاضری کوضروری نہ جھیں (۲) مردوں کے اٹھنے ہے پہلے چلی جائیں۔

لمعه تمبر ك: زمانے كے بدلنے سے صحابہ كرام رضوان اللہ تعالی سیمم اجمعین نے اپنے زمانے میں عورتوں و مهاجد آنے ہے منع کر دیا ،اول تو صحابہ کرام کا قول وعمل بھی ان احکام ومسائل میں حجت بن سکتا ہے جن کاتعلق فئر ز ہانہ ہے ہو، دوسرے صحابہ کاعمل ایسے معاملہ میں نبی علیہ السلام کے طرزعمل کا تر جمان بنیآ ہے، اگر نبی علیہ السلام جھ اس دور میں ہوتے جوصحابہ نے بعد میں دیکھا ہے تو آپ بھی وہی فیصلہ فر ماتے جوصحا بہ نے فر مایا، چنانچہ بخاری دسلم میں حضرت عائشہ کا قول ہے، لو ان رسول اللّٰه عَلَيْكُ رای ما احدث النساء بعدہ لمنعهن المسجد کے ما منعت نساء بنی اسرائیل یعنی اگرنبی علیه السلام ان حالات کوملاحظ فرماتے جوآب کے بعد عور تول نے بیدا کردیئے بیں تو جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو مساجد سے روک دیا گیا تھا آ یے بھی انہیں روک دیتے ، مد^ب الباب کے راوٹی ابن عمرؓ ہیں لیکن عمدۃ القاری (۱۵۷/۲) میں منقول ہے کہ وہ جمعہ کے روز کھڑے ہو کرعورتوں کو ' کنگریاں مارتے اورمساجد سے نکالتے ،اسی طرح مجمع الزوائد (۳۸/۲) میں بحوالہ طبر انی ابن مسعودٌ ہے نقل کیا ہے'۔ وہ بھی جمعبہ کے دن عور توں کو کنگریاں مار کرمسجد سے نکالتے اور فر ماتے کہ گھر چلی جا ؤیہ تمہمارے لئے بہتر ہے۔ کمعهم ۱۸ امام طحادیؒ فرماتے ہیں کہ عہد نبوی میں عورتوں کوا جازت کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ کا فروں اور خشنوں ک نظر میں مسلمانوں کی شہرت وقوت ظاہر ہواور بینات اب باقی نہیں ،علامہ بینی نے اس پراضا فہ فر مایا کہ اس مقصد کیلئے نگلے

کی اجازت بھی اس امن وامان والے زمانہ میں تھی ،اب اس طرح امن بھی نہر ہاللہٰذا دونوں علتین مفقو دیں،امن وامال

ر سلانوں کی کثریت کا اظہار بھی۔ می ادر سلمانوں کی کثریت کا اظہار بھی۔

المحد بمر 9: صحابہ کرائے کے بعد تابعین تنع تابعین اور فقہاء کرام ہے بھی ممانعت منقول ہے۔ کچھ حضرات نے مائے بھی دی ہے اور کچھ حضرات نے کڑی شرا لط لگائی ہیں ،امام ابو حنیفہ کی ایک روایت جواز کی اور ایک عدم جواز بران نے بوان اور بوڑھی میں فرق بھی کیا ہے کہ جوان کی نماز کیلئے نہیں جاسکتی اس کے نکلنے میں فتنہ کا منہ ہے اور امام صاحب کے بال ظہر عشر میں نہیں خطرہ ہے اور امام صاحب کے بال ظہر عشر میں نہیں خطرہ ہے اور باقی تین میں جاسکتی ہے بعد کے فقہاء کرام نے ہم خاتون کو مجد جانے سے منع کردیا ہے اور اس پرفتوی ہے بہتر نہیں جاسکتی ہے بعد کے فقہاء کرام نے ہم خاتون کو مجد جانے سے منع کردیا ہے اور اس پرفتوی ہے بہتر نہیں جاسکتی ہے بعد کے فقہاء کرام نے ہم خاتون کو مجد جانے سے منع کردیا ہے اور اس پرفتوی ہے بہتر نہیں خوضر ورت تھی وہ باقی نہر ہی نیز اس طرح کا تقوی نہ در باللہذا اب کسی برت کو مجد جانے کی اجازت نہیں۔

باب تقديم العشاء على العشاء

یہ باب شام کے کھانے کونماز عشاء پر مقدم کرنے کے بارے میں ہے۔

مديث تمبر ٢:٥٢ سارا دابو حنيفة عن الزهرى عن انسُّ بن مالك قال وسول الله عَلَيْكُ

الردى بالعشاء واذن المؤذن فابد ؤا بالعشاء.

تر جمیہ: حضرت انسؓ ہے روایت ہے رسول اللّٰه علیہ فیصلے نے فر مایا کہ جب عشاء کی اذ ان دی جائے اور مؤذ ن امت کہ دے تورات کے کھانے ہے ابتداء کرو۔

توضیع اللغات: العشاء: بکسر العین، نمازعشاءاور بفتح العین شام کے کھانے کو کہتے ہیں۔
اُں پُراتفاق ہے کہ کھانے کو نماز پر آئندہ آنیوالی تفصیل کے مطابق مقدم کرنا جائز ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ
میل نماز بڑھ لی تو نماز ہو جائیگی لیکن کھانے کو نماز پر مقدم کرنے کی علت اور حکمت کیا ہے اس میں فقہاء کے میان اختان

''^{میان}اختلاف ہے۔ (۱)

(۱) ٹافعیں کے ہاں اس کی علت احتیاج وفقر ہے کہ وہ کھانے کامختاج ہے اور بعد میں مفت کھانا ملنے کی امید نہیں 'برا 'برا کھا مکا سے لہزااگر وہ مختاج نہ ہو، تو کھانا پہلے نہ کھائے۔ بعد میں کھائے اگر چہخرید ناپڑے۔

سان چہ سات کے ہاں اس کی علت انتثارِ ذہن اور عدم الخثوع ہے اگر نماز میں مشغول ہوگا تو دل ور مان کھار (۳) احناف کے ہاں اس کی علت انتثارِ ذہن اور عدم الخثوع ہے اگر نماز میں مشغول ہوگا تو دل ور مان کھار کی طرف متوجہ ہوں گے اور خشوع وخضوع نہ رہے گا، چنانچہ ملاعلی قاری رحمہ اللّٰہ نے مرقا ق میں امام ابوصیفہ گا تو ا ريا ہے لان يكون طعامي كله صلواة احب الى من ان يكون صلوتي كلها طعاما ،ليخي يربات كرير سارا کھانا نماز بن جائے ،میرے لئے اس بات سے بہتر ہے کہ میری پوری نماز کھانا بن جائے ، یعنی پوری نمازی_ر کھانا ذہن میں بیٹھا ہو۔ چونکہ کھانے کی طرف توجہ بھوک کے وقت ہوتی ہے لہٰذا اصل علت بھوک ہے چنانچہ ہلار خصکفی رحمہ اللّٰہ نے الدرالمختار میں لکھا ہے کہ نمازعشاء کومقدم کرنے کی کراہت بھوک کے وقت ہے۔اس کا نتیجہ پر ا کہ اگر آ دمی بھوکا نہ ہوتو نماز کومقدم کرے چنانچہ ابو داؤد میں حضرت جابڑگی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا تؤخر الصلوة لطعام و لا لغيره ليني نماز كوكهانے وغيره كيليّے موخرنه كيا جائے۔

فا كده: حضرت مولا نارشيدا حمد كنگوى رحمه الله نے كيا ہى حكيمانه نكته ارشا دفر مايا ہے كه صحابه كرامٌ بهت كم كان تھے اسلئے انہیں بھوک بھی جلدی لگتی تھی اور کھانے ہے فارغ بھی جلدی ہوجاتے تھے اور نماز میں شامل بھی ہو سکتے نے لیکن اب صورت حال مختلف ہےلوگ زیاد ہ کھاتے ہیں اور کھانے بھی تکلف والے اورمختلف اقسام کے ہوتے ہیں لہٰ جب تک سیحے معنی میں بھوک نہ ہوا ہے آپ کو صحابہ کرامؓ پر قیاس کر کے کھانے کومؤ خرنہیں کرنا جائے۔

با ب من ادرك الجماعة بعدماصلي في بيته

یہ باب ای شخص کے بارے ہے جواپنے گھر میں تنہا نماز پڑھنے کے بعد جماعت پالیتا ہے۔ حديث كمبرك (2: كا السود السيفة عن الهيثم عن جابر بن الاسودا والاسود بن جابر عن ابيه ان رجلين صليا الظهر في بيوتهما على عهد النبي عُلَيْكُم وهما يريان ان الناس قدصلوا ثم اتيا المسجد فاذا رسول الله عُلَيْهُ في الصلواة فقعد الناحية من المسجد وهما يريان ال الصلوة لا تحل لهما فلما انصرف رسول الله عليه ورأهما ارسل الهيما فجئ بهما وفرائمها ترتعد مخافة ان يكون قد حدث في امرهما شئ فسأ لهما فاخبراه الخبر فقال اذا فعلنا

ذلك فصليا مع الناس واجعلا الاولى هي الفرض وقدروي هذا الحديث جماعة عن ابي عن الهيثم قالوا عن الهيثم يرفعه الى النبي عليه .

تر جمہ: جابر بن اسود یا اسود بن جابرا ہے والد ہے روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں دوشخصوں نے اپنے گھروں میں ظہر کی نماز پڑھی اس حال میں کہ ان کا خیال تھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں پھر دونوں مبحرة ئے توکیا رکھتے ہیں کہ رسول النہ علیہ فیماز میں ہیں تو وہ مبحد کے ایک کونے میں بیٹھ گئے اس حال میں کہ ان کا خیال تھا کہ نماز ان کیلے حلال نہیں تو جب رسول النہ علیہ فیماز سے فارغ ہوئے اور انہیں دیکھا تو ان کی طرف پیغام بھیجا تو انہیں لایا گیا اس کا میں کہ ان کے کندھوں کے درمیان کا گوشت اس خوف سے کا نب رہا تھا کہ ان کے معاملہ کے بارے کوئی چیز پیدا ہو چکی ہو تو آپ نے ان سے پوچھا تو انہوں نے آپ کو خبر کے بارے بتلایا تو آپ نے فرمایا جبتم ہے کر لوتو لوگوں کے ماتھ نماز پڑھلیا کرواور پہلی نماز کوفرض بنا وَ اور ایک جماعت نے اس حدیث کوامام ابو حنیفہ ہے اور انہوں نے انہیٹم سے نقل کیا ہے تو وہ فرماتے ہیں کہ انہیثم اسے نبی علیہ السلام تک مرفوع بیان کرتے ہیں۔

توضیح اللغات: ناحیة کناره، جانب، طرف جمع ، نواحی فرائص، فریصه کی جمع ، دوکندهول یا پتان اور مونڈ سے کے درمیان کا گوشت، جوخوف کے دفت اچھلنے لگتا ہے اور مضطرب ہو جاتا ہے جب کوئی انسان بہت گھبراجا تا ہے تو کہا جاتا ہے ارتعدت کا نینا ، مضطرب ہونا ، محافة ان المخ ترتعد کامفعول مطلق ہے۔ اللہ تو تعد کامفعول مطلق ہے۔

مسئلہ (1) حدیث الباب مخصوص عنہ البعض ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اگر فرض پڑھ لیئے پھر باجماعت نماز پائی تو ظہر اورعشر بیس شریک نہ ہوگا، فجرا ورعصر میں اورعشاء کی نماز میں جماعت میں شریک ہوگا اورنفل پڑھے گالیکن فجر، عصرا ورمغرب میں اس لئے کہ بیدام کے ساتھ تمین رکعات نفل اسلئے کہ فجر اورعصر کے فرائض کے بعد نوافل مکروہ ہیں اور مغرب میں اس لئے کہ بیدام کے ساتھ تمین رکعات نفل کی طاق رکعات فابت نہیں اور دواور جا راسلئے سیح نہیں کہ امام کی مخالفت بڑھے گایا دویا جا رہ تمین جا تر نہیں کیونکہ نفل کی طاق رکعات فابت نہیں اور دواور جا راسلئے سیح نہیں کہ امام کی مخالف اور عالیہ تا ہے۔

۔ اس اسے۔ مسکلہ (۲) جونماز تنہا پڑھی ہے وہ فرض شار ہوگی یا با جماعت جو پڑھی ہے وہ؟اس میں اختلاف ہے احناف ّاور جمہور کا مذہب بیہ ہے کہ پہلی نماز فرض تصور ہوگی ، بعض شا فعیہ کے ہاں دوسری نماز فرض تصور ہوگی۔

جمہور کے ولائل (۱) حدیث الباب، اس میں ہو اجعلا الاولیٰ هی الفرض-(۲) صحیح مسلم میں ابوذ رغفاریؓ کی روایت ہے جس میں آتا ہے کہ پچھ خلفاء اور حکمران آئیں گے اور نماز بروقت ادانبیں کریں گے ابوذ رغفاریؓ کے سوال پر نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ صل المصلوۃ لو قتھا فان ادر کنھا معھم فصل فانھالک نافیلۃ مشکوۃ (۱۱/۱) یعنی تم مستحب وقت میں نماز پڑھ لیا کرو پھراگران کے ساتھ باجماعت نماز پاؤتو بھی پڑھ لواوروہ تہارے لئے نفل تصور ہوگی۔

باب الاغتسال للجمعة يه باب جمعه كيلي عسل كرنے كے بارے ميں ہے-

صريت تم الجمعة فاغتسلوا.

الم الجمعة فاغتسلوا.

تر جمہ: حضرت عائشہ ماتی میں کہ لوگ جمعہ کی طرف آتے اس حال میں کہ وہ پسینہ سے شرا بورہوتے اور مُن سے لت بت ہوتے تو انہیں کہا گیا کہ جو محص جمعہ کیلئے آئے وہ عسل کرے اور ایک روایت میں ہے کہ لوگ اپنی زمینوں کوآباد کرنے والے تھے اور وہ جمعہ کیلئے آتے اس حال میں کہ پسینہ اور مٹی انہیں لگی ہوتی تو رسول اللہ واللہ فیا فی جبتم جمعہ میں حاضر ہوتو عنسل کر لیا کرو۔

توضيح اللغات: يروحون، زوال ك بعد چانا، عرقوا (س) پينه آنا تلطخوا، آلوده بونا، مونا لتحيرنا، لت بت بونا، الطين مثى، عمار عام ك جمع آباد كرنے والے، مراد كاشت كار ب يخالط لمنا حد بيث نم مر 18 - 19 ابو حنيفة والد منصور ومحمد بن بشر كلهم عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله عن الغسل يوم الجمعة على من اتى الجعمة.

تر جمیہ: ابن عمرٌ ہے روایت ہے رسول اللّٰه اللّٰہ نے فر مایا جمعہ کے دن عسل کر نااس پر ہے جو جمعہ کیلئے آئے۔ ع

جمعہ کے دن عنسل کی شرعی حیثیت ۔

مسکلہ اولی : جمہور کے ہاں جمعہ کاغسل سنت ہے اہل ظاہر ہے کہ ہاں واجب ہے بیقول امام مالک کی طرف

الانام عل

ولائل اہل طاہر: دونوں حدیث الباب، پہلی حدیث میں فیلیغتسیل امر کاصیغہ ہے جووجوب کیلئے ہے دلائل اہل طاہر: دونوں حدیث الباب، پہلی حدیث میں فیلیغتسیل امر کاصیغہ ہے جووجوب کیلئے ہے۔ اوردوسری حدیث میں علی من آیا ہے علی' واجب''فعل محذوف کے متعلق ہے۔

رلائل جمهور: ترندى (۱/۱۹) باب فى الوضوء يوم الجمعة مين سمرة بن جندب كى روايت به من توضأ ولائل جمهور: ترندى (۱/۱۹) باب فى الوضوء يوم الجمعة مين سمرة بن جندب كى روايت به من توضأ يوم الجمعة فيها و نعمت و من اغتسل فالغسل افضل يعنى جس نے جمعہ كے دن وضوكيا تو تھيك باور برخ سل كيا تو عسل افضل ہے۔

جوابِ: احادیث الباب کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) بہلی حدیث میں امراسخباب برمحمول ہے اور حدیث سمرہ اس کی دلیل ہے اور عملی میں، و اجب کے متعلق نبیں ٹابت کے متعلق ہے۔

(۲) یہ تکم منسوخ ہے، یا انتہاءِ علت کی وجہ ہے انتہاءِ تکم ہوا ہے، مجمع الزوائد (۱۷۲/۲) میں ایک روایت ہے ابن باس ہے ہوائے۔ مجمع الزوائد (۱۷۲/۲) میں ایک روایت ہے ابن باس ہوائے ہے ہوئے ہے ہوئے ہے ہوں کے قبط اللہ میں تمہیں عنسل کی ابتداء کی حقیقت بتا تا ہوں کہ ابتداء میں بڑی تنگی تھی اور صحابہ کرام اون کے تنگ کیڑے پہنتے تھے بخت گرمی بھی ہوتی اور مبحد تنگ تھی حجبت بالک قریب تھی جس کی وجہ سے صحابہ کرام گو بڑا بسینہ آتا اور بڑی تکلیف ہوتی تھی ، اس وجہ سے نبی علیہ السلام نے عنسل برنے اور خوشبولگانے کا حکم دیا ، انتہی ، اب چونکہ بیعلت نہیں رہی للہذا عسل بھی فرض نہ ہوگا۔

مسكرة انيه عسل يوم جمعه كى سنت ہے ياصلوة جمعه كى؟

جمہورؓ کے ہاں صلوٰ ق جمعہ کی سنت ہے امام محرؓ ،حسن بن زیاد ، داؤد ظاہری وغیرہ کے ہاں یوم جمعہ کی سنت ہے اس پر انتان ہے کہ اگر کی نے نماز جمعہ کے بعد خسل کیا توغسل کی سنت ادانہ ہوگی ،امام محمد وغیرہ کے ہاں بھی ادانہ ہوگی ،نمرہ انتان اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ مثلاً کسی نے فجر کے وقت یا پچھ دیر بعد غسل کیا پھر حدث لاحق ہوگیا اور وضو انتخان اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ مثلاً کسی نے فجر کے وقت یا پچھ دیر بعد غسل کی اور جمہور کے ہاں ادانہ ہوگ ۔

مرکز ہوا داکی توامام محمد وغیرہ کے ہاں غسل کی سنت ادا ہوجا کیگی اور جمہور کے ہاں ادانہ ہوگ ۔

ورلائل امام محمد (۱) ان کے دلائل وہ روایات ہیں جن میں یہ وہ المجمعة کالفظ آتا ہے ۔مثلاً بخاری وسلم منسلہ مشکوۃ (۱/۵۵) ای طرح حدیث البر نرمہ المجمعة و اجب علی کل محتلم ،مشکوۃ (۱/۵۵) ای طرح حدیث البر نرمہ البر نرمہ

(۲) جمعہ کا دن تمام دنوں سے اشرف اورسب کا سر دار ہے ،اس کامقتضی بیہ ہے کہ سل یوم الجمعہ کی سنت_{ہور} ولائل جمهور (١) وه روايات بين جن مين الجمعة اور صلوة الجمعة كالفظ بمثلًا مُركوره باب كي بإ روایت من راح الی الجمعة اس سے صلوة الجمعة مراد بنماز کیلئ آناموتا بون کیلئ آنامیں ہوتا۔ ر ۲) یوم الجمعه بلاشبه سیدالایام ہے لیکن اس کی بزرگی اور شرافت نماز جمعه کی وجہ سے ہے،اسلے عسل نماز جمعه کی منت ہونا چاہئے ،اس سے امام محمدٌ وغیرہ کی عقلی دلیل کا جواب بھی ہو گیا اور احادیث کا جواب بھی آ گیا کہ یوم الجمعہ ہے م_{اد}

> باب الجلسة الخفيفة قبل الخطبة یہ باب خطبہ شروع کرنے سے پہلے کچھ دریہ بیٹھنے کے بارے میں ہے۔

صلوٰة يوم الجمعه على كونكه خود يوم الجمعه كى فضيلت صلوة جمعه كى وجه سے --

صريث مبر • ٢: • ١٦ - ابو حنيفة عن عطية عن ابن عمرٌ قال كان النبي عَلَيْكَ اذا اصعد المنبر يوم الجمعة جلس قبل الخطبة جلسة خفيفة.

ترجمیہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب جمعہ کے دن نبی علیہ السلام منبر پرچڑھ جاتے تو خطبہ سے پہلے تھوڑے ہے بیٹھ جاتے۔

> توضيح اللغات: حلسة حفيفة بإكاما بينهنا، كم بينهنا، صعد (س) چر هنا-احناف ثنافعیہ مالکیہ اور جمہور کا مذہب یمی ہے کہ خطیب منبر پر چڑھنے کے بعد تھوڑی دیر بیٹھ جائے

باب كيفية خطبة النبي عُلاسيم یہ باب نبی علیہ السلام کے خطبہ کی کیفیت کے بارے ہے۔

بن مسعودٌ عن خطبة النبي عَلَيْكُ يوم الجمعة فقال له اماتقرأ سورة الجمعة قال بلي ولكن ^{لا} اعلم قال فقرأ عليه واذا رأواتجارةُ اولهو الانفضوا اليها وتركوك قائما. تر جمیہ: ابرا بیم نحقی ہے منقول ہے کہ ایک شخص نے انہیں بیان کیا کہ اس نے عبداللہ بن مسعود ہے نبی علیہ اللام

رہاں نطبہ کے بارے سوال کیا تو آپ نے اسے فر مایا کیاتم سورۃ الجمعہ نہیں پڑھتے اس نے کہا کیوں نہیں عبد کے دن نطبہ کے بارے سوال کیا تو آپ نے اسے فر مایا کیاتم سورۃ الجمعہ نہیں پڑھتے اس نے کہا کیوں نہیں ے جنگ ہے۔ نہیں،راوی فرماتے ہیں پھرآپ نے اس پر بیآیت پڑھی واذا رؤا السنے اور جب انہوں نے سامانِ بُن مجھ پنتا ہے۔ کا مار حال مار میں سے سے میں میں ایک کا دائیں کا دور جب انہوں نے سامانِ ہنے۔ _{خرت یا} لھوولاب دیکھا تو اس کی طرف چل پڑے اور آپ کو کھڑا جھوڑ دیا۔ ت: الله الله الله الله الله الله الله من خطبه ديا ہے؟ اگر ديا ہے تو اس كى كيفيت كياتھى؟ اس كا جواب مذكور ،

. بیم ہے کہ خطبہ دیااور کیفیت می^{تھی} کہآپ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔

باب القراءة في يوم الجمعة یہ باب جمعہ کے دن قراءت کے بارے ہے۔

هريث ممر ۲:۲۲:۲۲ اسابو حنيفة عن احمد بن اسماعيل الكوفي عن يعقوب بن يوسف رزياد عن ابي جنادة عن ابر اهيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي عَلَيْكُم كان يقوأ في برد الجمعة سورة الجمعة والمنافقين.

۔ آجمہ: ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام جمعہ کے دن سورۃ الجمعہ اور سورۃ المنافقین پڑھتے تھے۔ ندیث الباب مطلق ہے اس میں نماز جمعہ بھی مراد لی جاسکتی ہے اور نماز فجر بھی لیکن میصدیث مسلم ابوداؤ داور نسائی ئی نی ہے اور اس میں نماز فجر کی تصریح ہے۔

صريث كمرسم ٢: ١٦ ابو حنيفة عن ابراهيم عن ابيه عن حبيب بن سالم عن النعمان مُ النبي مُنْ النبي عَلَيْكُم انه كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة سبح اسم ربك الاعلى وهل "ك حديث الغاشية.

رجمہ: نعمان بن بشیر نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ علیہ السلام عیدین اور جمعہ کے دن سب ح وں ک م ربك الاعلى اورهل اتاك حديث الغاشية برص تھے۔

باب فضيلة ليلة الجمعة

یہ باب شبِ جمعہ کی فضیلت کے بارے ہے۔

عديث مُرس ٢ : ٣٣ ابو حنيفة عن قيس عن طارق عن ابن مسعودٌ قال قال رسول الله عديث مُرس ٢ الله لمن لا يشرك عليه على علم الله عزو جل الى خلقه ثلاث مراتٍ يغفر الله لمن لا يشرك الله عزو على الله عنو الله عزو على الله عنو الله

۔ میں جمہ : ابن مسعودٌ قرماتے ہیں رسول اللّٰوَالِیّٰہ نے فرمایا کہ کوئی بھی جمعہ کی شب نہیں ہوتی مگراس حال میں کہانہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو تین بارنظرِ رحمت سے دیکھتے ہیں ہراس کی مغفرت کرتے ہیں جواللّٰہ کے ساتھ کسی چیز کوشریک نہیں مختبرا تا۔

باب فضل الموت يوم الجمعة يه باب جمعه كرن مرنے كى نضيلت كے بارے ہے۔

صريت تمبر ١٣٥: ١٣٥ ـ ابو حنيفة عن الهيثم عن ابى هريرة قال قال رسول الله الله عن من مات يوم الجمعة وقى عذاب القبر.

تر جمہ: ابو ہریر ؓ فرماتے ہیں رسول اللّٰہ ﷺ نے فرمایا جو خص جمعہ کے دن مرجائے تو ہ عذاب قبرے بچالباما ؓ ہے۔

توضیح اللغات : وقی، الوقایة ہے ماضی مجہول، بمعنی بچانا، پیرحدیث تر مذی وغیرہ میں ابن عمر کے مردی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ جوشب جمعہ کوفوت ہوتا ہے وہ بھی عذاب قبر سے محفوظ ہوتا ہے ، واضح رے کہ فضیات شب جمعہ اور یوم جمعہ میں موت پر ہے جو کہ غیرا ختیاری ہے ، وفن کرنے پڑئیں۔ یہ اختیاری عمل ہے اگر دفائی کی بھی یہی فضیات ہوتی تو شایدلوگ مردے کواس وقت تک روے کر کھتے بھر دفن کرتے۔

باب رخصة الخروج للنساء للعيدين يه باب عورتول كيلئ عيدين كيك نكك كا جازت كے بارے ميں ہے۔

مديث ممر ٢:٢ ١٢ ١٠ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عمن سمع ام عطية تقول مديث ممر الخروج الى العيدين حتى لقد كانت البكران تخرجان في الثوب الواحد منى لقد كانت البكران تخرجان في الثوب الواحد حتى لقد كانت الحائض تخرج فتجلس في عرض الناس يدعون ولا يصلين.

تر جمہ ام عطیہ قرماتی ہیں کہ عورتوں کوعیدین جانے کی اجازت دے دی گئی یہاں تک کہ دوعورتیں ایک جادر مں نکتیں حتیٰ کہ جائضہ عورتیں نکلتیں اورلوگوں سے کنارہ میں بیٹھ جاتیں وہ دعا ئیں کرتیں اورنمازنہ پڑھتیں ۔

توضيح اللغات: رخص تفعيل سے ماضى مجهول البكر ان باكر وائركيال، مرادعام خواتين ين في النوب الواحد مطلب يہ كہ كہ ايك كى چادر ہوتى تو بھى وہ اسے لے جاتى اور بھى دوسرى عورت كود ب تى، بك وقت دونوں كا اور هنام ادنيس، عرض بضم العين، جانب، كناره، دامن كوه، يدعون جمع مؤنث كا صيخه مديث تم مركا: كم الله عنه عن ام عطية قالت كان يرخص للنساء مديث تم مركا: كم الله عليه عن ام عطية قالت كان يرخص للنساء في العيدين من الفطر و الاضحى و في رواية قالت ان كان الطامث لتحوج في العيدين و في رواية قالت امر نا رسول الله عليه ان نخوج بنجلس في عرض النساء فيد عو في العيدين و في رواية قالت امر نا رسول الله عليه ان نخوج بوم الفطر ذو ات الخدور و الحيض فاما الحيض في عنز لن الصلواة و شهدن الخير بوم النحر ويوم الفطر ذو ات الخدور و الحيض فاما الحيض في عنز لن الصلواة و شهدن الخير الرعوة المسلمين فقالت امرأة يا رسول الله عليه اذا كانت احدانا ليس لبا جنباب قال

^{بہنا}سے اپی جا در پہنا دے۔

توضيح اللغات : ذوات الحدور پرده شين، ذوات، ذات كى جمع ب جوكه مؤنث ب ذوا مراہ، الخدور، خدر کی جمع ہے بمعنی پردہ۔ الطامت حائضہ عورت الحیّض حائض کی جمع ، یعتن لن جدار ہنا،النحیر مراہر ہ عيدگاه،مقام عبادت ہے الجلباب حياور۔

باب عدم الصلوة قبل العيدو بعدها

یہ باب عید کی نماز سے پہلے اور بعد میں نوافل نہ ہونے کے بیان میں ہے۔

حديث كمبر ١٣٨: ١٢٨ _ ابو حنيفة عن عدى عن سعيد بن جبير عن ابن عباسٌ ان النبي المُنِيِّة خرج يوم العيد الى المصلح فلم يصل قبل الصلواة ولا بعدها شياً.

مرجمہ: ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام عید کے دن عیدگاہ گئے تو آپ نے نہ نماز سے پہلے کوئی نماز یرهی اور نه بعد میں _

اس پرا تفاق ہے کہ نمازعید کے ساتھ سنتیں کو ئی نہیں ، نہ بعد میں اور نہ پہلے ، البیتہ نو افل کے بارے کچھا ختلاف ب ،احناف ؒ کے ہاں مفتی بہقول میہ ہے کہ نمازعید ہے بل نوافل نہیں پڑھ سکتا نہ گھر میں اور نہ عید گاہ میں اور نمازعید کے بعد عیدگاہ میں نہیں پڑھ سکتا البتہ گھر جا کر پڑھ سکتا ہے۔اور حدیث الباب اسی پرمحمول ہے۔

باب القصرفي السفر یہ باب سفر میں قصر کے بارے میں ہے۔

حديث تمبر 19: ٩٩ ا ـ ابو حنيفة عن محمد بن المنكدر عن انس بن مالكُ قال صلبا مع رسول الله عُلِيلِة الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين.

تر جمیہ: انس بن ما لک فرماتے ہیں ہم نے رسول اللہ علیہ کے ساتھ ظہر کی چارر کعات اور ذوالحلیفہ ہیں عصر کی '' رکعات پڑھیں _

لیمنی سفرمیں ذوالحلیفة میں عصر کی دورکعتیں پڑھیں اورظہر کی جارا سلئے پڑھیں کہ ابھی آپ مدینہ کی حد^{ود کے ایمو} ۔۔

هريث نمبر • ∠: • 10- ابو حنيفة عن حساد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن سعودٌ قال كان رسول الله عُلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْهِ وَكُو وَعُمْرُ لَا يَزيدُونَ عَلَيْهُ . بعرب ۔ تر چمہ: عبداللہ بن مسعود تقر ماتے ہیں رسول اللہ اللہ اور ابو بکر اور عمر سفر میں دور کعتیں پڑھتے تھے اور اسپر زیادتی

مسكه: سفر ميں چارركعات كو دو پڑھنا قصرتقصيراورا قصاركہلا تا ہےالبتہ قصرافتح لفظ ہے قر آن ميں بھی استعال ہوا ہے اور احادیث میں بھی مکثرت استعال ہوا ہے۔ اس پرسب کا اتفاق ہے کہ سفر شری میں قصر مشروع ہے وہ مانت کتی ہے جس سے سفرشرعی متحقق ہوتا ہے اس میں کچھا ختلا قب ہے، احناف کے ہاں میافت قصرتین دن کا مؤسط سفر ہے جسے تین مراحل کا سفر بھی کہتے ہیں اس کے سیح قول کے مطابق اڑتالیس میل بنتے ہیں اور اس زیانے میں اصح قول کے مطابق سواستنز کلومیٹر بنتے ہیں۔ائمہ ثلاثہ کے ہاں چونکہ فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اس اعتبارے اس ے اڑتالیس میل بنتے ہیں ۔ پھر قصر مشروع ہونے کیلئے ضروری نہیں کہ بالفعل اتنا سفر کرلیا جائے بلکہ اتی مسافت · ئے سنرکی نیت سے نکلاتو مسافر ہی شار ہو گالہٰ ذاا ہے گاؤں یا شہر کی آبادی سے نکل گیا تو قصر کرے گامثلا ایک شخص شہر ہ باہرگا وَل میں رہتا ہے تو گا وَں کی آبادی ہے نکلتے ہی وہ مسافر شار ہوگا ،اپنے شہر میں بھی قصر کرے گابشر طیکہ سفر ^{ژئ}ی پرروانه ہوا ہو_

سفر میں قصر کی حیثیت

تنزمیں قصر کرنا ضروری ہے یا ضروری نہیں اس میں اختلاف ہے امام صاحبؓ کے ہاں قصر ضروری ہے اسے یوں تعبیر یا جاتا ہے کہ رخصتِ قصر رخصتِ اسقاط ہے یعنی سفر میں اصل نماز ہی دور کعتیں ہیں لہٰذا چار پڑھنا درست نہیں اور امام نظام ٹانی کے ہاں قصر ضروری نہیں صرف اجازت ہے۔ جاربھی پڑھ کتے ہیں اور دوبھی ،اے کہا جاتا ہے کہ قصر رخصتِ ترفیہ

ویل امام شافعی: قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں واذا ضربتم فی الارض فلیس عليكم جناح أن تقصر وامن الصلوة وه قرماتے ہیں فلیس علیكم جناح مے معلوم ہوا كه قصر ف جائز مئیالفاظ اباحت بیان کرنے کیلئے آتے ہیں وجوب کیلئے نہیں۔ ۱۰ ایکا ولائل سبیان رہے سیئے آتے ہیں وجوب سیئے ہیں۔ ولائل احناف (۱) حدیث الباب، اس میں عبداللہ بن مسعود تصریح فرمارہے ہیں کہ نبی علیہ السلام اور ابو بکڑ

وعرٌ ہمیشہ قصر کرتے تھے اس پر بھی اضافہ ہیں کیا ،

۔ روسری روایت آ رہی ہے جس میں عبداللہ بن مسعودؓ نے حضرت عثمانؓ کے منی میں اتمام کرنے پڑو کمیرفر مائی ہے۔

رس) بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ اصل میں نمازیں دو دور کعات فرض کی گئی تھیں پُرنب نبی علیہ السلام ہجرت کر کے مدینہ آئے تو حضر کی نماز چار رکعت کر دی گئی اور سفر کی نماز اپنی حالت پر رہی گئی ا رکعات ،معلوم ہوا کہ سفر میں دو پڑھنا ہی اصل اور عزیمیت ہے۔

جواب (۱) فلیس علیکم جناح کاجواب یہ ہے کہ فی جناح کی تعبیر سے وجوب بھی بیان کیا جاتا ہے ہو آن میں ہے من حج البیت او اعتمر فلا جناح علیه ان یطوف بھما، یہ علی کے بارے ہاور تی افاق واجب ہے منافی نہیں اور وجوب کے دلائل مُرُدد افاق واجب ہے منافی نہیں اور وجوب کے دلائل مُرُدد احادیث ہیں۔

صريت مراك: 101. ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله الله الله وانا اليه راجعون صليت مع رسول الله الله الله وانا اليه راجعون صليت مع رسول الله الله وانا اليه راجعون صليت مع رسول الله الله وكعتين ومع عمر ركعتين ثم حضر الصلوة مع عثمان فصلى معه الله وكعتين ومع عمر ركعتين ثم حضر الصلوة مع عثمان فصلى معه الله وكان اول من وكعات فقيل له استرجعت وقلت ماقلت ثم صليت اربعا قال الخلافة ثم قال وكان اول من اتمهااربعاً بمنى.

الإناد

رناد المی است حضرت عثمان مدینہ سے گئے تھے مسافر تھے منی میں اتمام کیوں کیا؟ اس کے دوجواب ہیں۔(۱) آپ زیمین ما مل اختیار کیا تھا یعنی وہاں شادی کر لی تھی اور گھر بنالیا تھا اور منی مکہ کے قریب ہے آپ کے خیال کے مطابق آپ وہاں تھیم ہوگئے تھے۔

ا پر ہوں ۔ (۲) اس موقعہ پر اعراب اور دیہاتی لوگ زیادہ تھے آپ کا خیال تھا کہ اگر دورکعتیں پڑھی جا ئیں تو وہ مجھیں گئے _{کہ نماز} ہی دورکعات ہےاسلئے چار پڑھی ہیں ۔

باب الصلوة على الراحلة يباب وارى ينمازك باركيس عد

مديث ممر 101:47 ابو حنيفة عن حماد عن مجاهد انه صحب عبدالله بن عمر عن من من عن من المدينة فصلى ابن عمر على راحلته قبل المدينة يومى ايماء الاالمكتوبة والوتر فانه كان يسزل لهما عن دابته قبال فسألته عن صلاته على دابته ووجهه الى المدينة فقال لى كان رسل الله على على راحلته تطوعاً حيث كان وجهه يومى ايماء.

آرجمہ، نجاہد سے مروی ہے کہ وہ مکہ سے مدینہ لوٹے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمر کی صحبت میں رہے تو ابن عمر نے میں رہاز پڑھی اس حال میں کہ اشارہ کرتے تھے اشارہ کرنا مگر فرض اور وہر کہ آپ ان میں کہ اشارہ کرتے تھے اشارہ کرنا مگر فرض اور ان کے مدینہ کی میٹی اپنی سواری پر نماز پڑھنے اور ان کے مدینہ کی میٹی اپنی سواری پر نماز پڑھنے جس طرف بھی میں نے ان کہ رسول اللہ علیق اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے جس طرف بھی ان کی اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے جس طرف بھی انہا ہی ہوتا اور آپ اشارہ کرتے تھے۔

سواری پر نما زیر حضنے کا حکم: اس پر نقریباً اتفاق ہے کہ نفلی نماز جانوراورسواری پر مطلقاً جائزہ، اس کر استقبال قبلہ شرط نبیں اور نہ رکوع سجدہ اور قیام ضروری ہے، رکوع سجدہ اشارہ سے کر لینا کافی ہے۔ تر ندی استقبال قبلہ شرط نبیں اور نہ رکوع سجدہ اور قیام ضروری ہے، رکوع سجدہ اشارہ سے کر لینا کافی ہے۔ تر ندی ارام المام نے سواری پر نفل نماز پڑھی اور آپ کا چہرہ مشرق کی طرف تر نہ کہ نبی کہ نبی علیہ السلام نے سواری پر نفل نماز پڑھی اور آپ کا چہرہ مشرق کی طرف تر نہ نہ نہ نام کے بیں والعمل علیہ عند عامة اهل العلم لا نعلم بینهم احتلافا لا یوون باسا ان

يصلى الرجل على راحلته تطوعا حيث ماكان وجهه الى القبلة اوغيرها.

ہوائی جہازریل بس موٹروغیرہ میں نماز کا حکم:

اس بارے یہ تفصیل ہے کہ نوافل اور فرائض کا فرق ہے، نوافل میں ویسے بھی عام حالات میں قیام فرض نہیں اسلے ہوائی جہاز ریل بس موٹر وغیرہ ہرشم کی گاڑی میں نوافل کی ادائیگی درست ہے جن سوار یوں میں قیام ہوسکتا ہاں یہ تیام افضل ہے ورنہ ضروری نہیں، نہاستقبال قبلہ ضروری ہے اور نہ رکوع و سجدہ بلکہ ان کیلئے اشارہ کا فی ہے۔ جہال تک فرائض وواجبات کا تعلق ہے توان میں قیام، استقبال قبلہ رکوع اور سجدہ ضروری ہے۔ بلا شرعی عذر کے بیار کا ن معانی نہیں بیں، اس اصول کے پیش نظر عصر حاضر کی سوار یوں کی گئی اقسام ہیں۔

ہوائی جہاز:

ہوائی جہازی تمام قسموں میں نماز درست ہے قیام رکوع سجدہ اور استقبال قبلہ ضروری ہے۔ قبلہ کا پنہ آ جکل گا؛

ہمت آ سان ہے نیچ آ بادی کی مساجد ہے اندازہ لگا سکتا ہے ساتھیوں سے پوچھ سکتا ہے جہاز کے عملہ ہے معلوم کر سکتا ہے اگر کوئی صورت نہ ہوتو تحری کر ہے، درمیان میں اگر جہاز قبلہ سے مڑجائے تو وہ بھی مڑکر قبلہ رخ ہوجائے۔ اورا گر قیام بھی ممکن نہ ہوتو بیٹھ کر بھی پڑھ سکتا ہے۔ بعض علاء سے منقول ہے کہ ہوائی جہاز میں نماز صحیح نہیں، وجداس کی یہ بیان کی ہے کہ جدہ کے معنی ہیں وضع المجبھة علی الارض یعنی زمین پر بیشانی رکھنا اور جہاز میں ایسا ہجدہ ممکن نہیں، جبور کی طرف سے جواب میر ہے کہ ارض سے حقیقی معنی میں زمین مراد نہیں بلکہ ہروہ جگہ مراد ہے جس پر بیشانی نک جمبور کی طرف سے جواب میر ہے کہ ارض سے حقیقی معنی میں زمین مراد نہیں بلکہ ہروہ جگہ مراد ہے جس پر بیشانی نک جائے ، یہ وصف جہازی سطح میں موجود ہے ، یہ اختلاف اس وقت ہے کہ جب ہوائی جہاز اڑر ہا ہو، اگرز مین پر کھڑا ہو!

سمندری جہاز: سمندری جہاز کتی کے عم میں ہے اس میں نماز جائز ہے۔ استقبال قبلہ ضروری ہے آیا موتو اختلاف رکوع جود کے بارے یہ تفصیل ہے کہ اگر اس کا سرچکرا تا ہوتو بالا تفاق بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے اگر سرنہ چکرا تا ہوتو اختلاف ہے امام صاحب کے بال چربھی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور صاحبین کے بال بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں قیام ضروری ہے۔ اگر نماز کے دوران ربل قبلہ کر جائے تو نمازی رخ بدل کر دو بقالہ ہوجائے۔ اگر کی وجہ سے قیام ممکن نہ ہوتو بیٹھ کر بھی پڑھ سکتا ہے۔ ان تمام افتا میں اگریفین یا غالب گمان ہو کہ سواری بروقت منزل بہنے جائے گی اور اترکر نماز پڑھ سکے گا تو اس کا انتظار کرنااد لی ج

ضردری ہیں، اگر سواری میں ہی پڑھ کی تو درست ہے

مردن موٹر وغیر 6: بس، کوچ ، موٹر نیکسی وغیرہ گاڑیوں میں جگہ تنگ ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھی جاسکتی نیز
ان کا سفر کم فاصلے کا ہوتا ہے اور در میان میں کھانے چینے اور نماز کیلے کھڑا بھی کیا جاتا ہے۔ بعض گاڑیاں مثلاً موٹر کار
بغیرہ عمو ما بی ذاتی ہوتی ہیں انہیں کھڑا کرنا اپنے اختیار میں ہے ، اسلئے ان میں نماز فرض کی اوائیگی درست نہیں ہے ،
ایم اگر کوئی عذر ہواوران کی سیٹول پر بیٹھ کرنماز پڑھ کی جائے تو درست ہے ، بس اور اس جیسی بڑی گاڑیوں میں قیام
بھی ہوسکتا ہے۔

باب صلوة الوتر

یہ بابنمازِ وتر کے بارے ہے۔

صديث تمرك : ١٥٢ . ابوحنيفة عن ابى يعفور العبدى عمن حدثه عن ابن عمر فال قال وسول الله افترض عليكم فال قال رسول الله عن الله الله وادكم صلوة وهو وتر وفى رواية ان الله افترض عليكم وزادكم الوتر وفى رواية ان الله وادكم صلوة وهى الوتر فى دواية ان الله وادكم صلوة وهى الوتر فعافظوا عليها.

ترجمہ: ابن عمرٌ فرماتے ہیں رسول اللہ واللہ علیہ نے فرمایا یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم پرایک نماز زائد کی ہے اور وہ وتر ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ افر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر وتر کو مقرر کیا اور تم پر زیادہ کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ نے تم پر نماز کو زیادہ کیا ہے اور وہ وتر ہے پس تم اس پر مناز کو زیادہ کیا ہے اور وہ وتر ہے پس تم اس پر منگی اختیار کرو۔

صريت مُمرم ك: ١٥ م ابوحنيفة عن ابى اسحاق عن عاصم بن ضمرة قال سالت علياً وضي الله عليه الله عليه فلا ينبغى وضي الله عنه عن الوتر احق هو قال اما كحق الصلواة فلا ولكن سنة رسول الله عليه فلا ينبغى لا حد ان يته كه.

م میں بیر ہے۔ تر جمعہ: عاصم بن ضمر ہ فر ماتے ہیں میں نے حضرت علیؓ ہے وتر کے بارے میں بوچھا کیا وہ واجب ہیں آپ نے فرمایا جہاں تک نماز کے فرض ہونے کی طررح فرض ہونے کا تعلق ہے تونہیں لیکن بیرسول التّعلیٰ کا طریقہ ہے کیں کسی

کیلئے مناسب نہیں کہاہے چھوڑے۔

ولكن سنة المخ سنت ہم ادطريقہ ہے اصطلاحی سنت نہيں، بيا صطلاح بعد كى ہے۔ نمازوتر کی شرعی حیثیت:

صاحبین اورائکہ ثلاثۂ کے ہاں وتر کی نماز سنت ہے واجب نہیں اورا مام ابوحنیفہ کے ہاں واجب ہے۔ ولائل جمہور: مدیث الباب عن علیٰ آپ نے فر مایا کہ بیفرض کی طرح نہیں لیکن سنت ہے۔ د لائلِ امام ابوحنیفیه(۱) مدیث الباب نمبر۲ کئن ابن عمر، وجه استدلال اس طرح ہے کہ نی علیہ الهام فرض اور وتر ادا کرنے کیلئے سواری ہے اترتے تھے نوافل اور سنن سواری پر ہی ادا کرتے تھے اگر وتر سنت ہوتے ۃ آب سواری سے نداتر تے۔

(٢) حديث الباب نمبر٣ يعن ابن عمر، اس ميس إن الله ذاد كم صلوة النح اس ميس وتركوفرض نمازر ا نما فہ قرار دیا ہے اور اصول میہ ہے کہ مزید مزید علیہ کی جنس سے ہوتا ہے اس کامقنضیٰ میہ ہے کہ وتر سنت نہیں فرض ہونا پائے کیکن فرنست خبر واحدے ثابت نہیں ہوتی اسلئے واجب قرار دے دیا گیا، دوسرا طریق استدلال بیہے کہ آپ لے فرما ياحافظوا عليها محانظت كاحكم وتركيلئ بوسكتاب_

(٣) ابوداود (٢٠١/١) باب فيمن لم يوتو ميں عبدالله بن بريده عن ابيد كى روايت ہے نبي عليه السلام نے فرمايا الوتسر حق فسمن لم يوتر فليس منا ، يهجملة تين بارفر مايا، اس سے استدلال دوطرح ہے(١)حق بمعنی واجب ے (۲) آپ نے فرمایا کہ جووتر نہ پڑھے وہ ہم میں ہے ہیں ،الی سخت وعیدتر ک واجب پر آسکتی ہے ترک سنت ہ

ریاب جمہور کا جواب: اس کا جواب آچکا کہ یہاں اصطلاحی سنت مراد نہیں طریقہ مراد ہے فائدہ: یہ اختایا ف حقیقی نہیں محض لفظی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ امام صاحبؓ کے ہاں سنت اور فرض کے درمیان وجوب کا درجہ نے اور ائمہ خلافئر کے ہاں سنت اور فرض کے درمیان کو کی درجہ نہیں۔ اس پر فریقین کا اتفاق ہے کہ در سنتوں سے بڑھ کر ہے اور فرض سے کم درجے کا ہے ، امام صاحبؒ اسی کو واجب کہتے ہیں اور جمہور کے ہاں بھی ہم ماجب بی ہے کیکن وہ اس پر واجب کا اطلاق نہیں کر سکتے کیونکہ وہ اس اصطلاح کے قائل نہیں ورنہ وجوبِ ترکی جنگی نشان است سات کی جانبیں مرسکتے کیونکہ وہ اس اصطلاح کے قائل نہیں ورنہ وجوبِ ترکی جنگی نشانیاں میں ائمہ ثلاثہ ان سب کو مانتے اور تسلیم کرتے ہیں مثلاً (۱) نبی علیہ السلام نے وتر پر مواظبت فرما کی ہے ائمہ ثلاث میں تقدار سے سے سے میں میں میں میں مثلاً (۱) نبی علیہ السلام نے وتر پر مواظبت فرما کی ہے۔ ایک ائمہ ثلاثہ سے منتول سے کہ تارک ورز کی شہادت قبول نہیں (۳) ان کے ہاں ورز کی قضاء مشروع ہے (۴) امام الک

باد الا^{۱۷} باد الا^{۱۷} باد الامام باد الامام باد کی نماز جھوڑی اس کے ساتھ تأ دیبی کاروائی کی جائیگی وغیرہ۔ عنول ہے کہ جس نے وترکی نماز جھوڑی اس کے ساتھ تأ دیبی کاروائی کی جائیگی وغیرہ۔

باب ان الوترثلث ركعات

یہ باب اس بارے ہے کہ وتر تین رکعات ہیں۔

مديث تمرك : 100 . ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة النه كان على الله على وفي الثانية بقل يا ايها المان كان على وفي الثانية بقل أله الله على وفي الثانية بقل يا ايها المافرون وفي الثالثة بقل هو الله احد وفي روايةٍ كان رسول الله على هو أفي الركعة الاولى بالوتر بأم الكتاب وسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بأم القرآن وقل يايها الكافرون وفي الثانية بأم الكتاب وقل هو الله احد وفي روايةٍ ان رسول الله على عن يوتر بلث.

ر جمه: حضرت عائش فرماتی میں رسول التعلیق تمین رکعات و تریز سے تھے پہلی رکعت میں سبح اسم دبک الله اوردوسری میں قل ہو الله احد پڑھتے تھے اورا یک روایت میں ہے المان الله الله احد پڑھتے تھے اورا یک روایت میں ہے مربال التعلق و ترکی پہلی رکعت میں ام الکتاب اور سبح اسم دبک الاعملی اوردوسری میں ام الکتاب اور فی التعلق و ترکی پہلی رکعت میں ام الکتاب اور قل هو الله احد پڑھتے تھے اورا یک روایت میں ہے کہ رسول فی بایدا الکافرون اور تیسری میں ام الکتاب اور قل هو الله احد پڑھتے تھے اورا یک روایت میں ہے کہ رسول میں ام الکتاب اور قل هو الله احد پڑھتے تھے اورا یک روایت میں ہے کہ رسول میں رکعات و تریز ہے تھے۔

مريث أمر ١٥٢ ـ ١٥١ ـ ابو حنيفة عن زبيد بن الحارث اليامي عن ابي عمر عن المارخ من بن ابزي قال كان رسول الله على الله على وقر ه سبح اسم ربك الاعلى وقل يايها المانية وقل هو الله احد في الثالثة و في دواية ان النبي على المنافية وقل هو الله احد في الثالثة وفي الثانية قل للذين كفروا يعني قل يا يها الحالم وفي الثانية قل للذين كفروا يعني قل يا يها الكافرون وفي الثانية قل هو الله احد وفي دواية انه كان يقرأ المنافرون وفي الثانية قل هو الله احد وفي دواية انه كان يقرأ المنافرون وفي الثانية قل يا يها الكافرون وفي الثانية قل سبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا يها الكافرون وفي الثانية قل يها الكافرون وفي الثانية قل با يها الكافرون وفي الثانية بالمانون وفي الثانية قل با يها الكافرون وفي الثانية بالمانون وفي الثانية قل بالمانون بالمانون وفي الثانية بالمانون بالمانون

الشالثة قبل هو الله احد وفي رواية كان يوتر بثلث ركعاتٍ يقرأ فيها سبح اسم ربك الاعلى وقل يا يها الكافرون وقل هو الله احد.

ترجمہ: عبدالرض بن ابنی فرماتے ہیں رسول النہ اللہ اللہ احد پڑھے اور ایک روایت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑئے اور دو بری رکعت میں قل یا بھا الکافرون اور تیمری میں قل ھوا اللّٰہ احد پڑھے اور ایک روایت میں بنی ور کی پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلی اور دو بری میں قل للذین کفروا لیمی قبل یا بھا الکافرون پڑھے چنانچے عبداللہ بن معود کی قر اُت میں ای طرح ہاور تیمری میں قبل ھواللّٰہ احد پڑھے تھاورا کی روایت میں ہے آپ ور دو بری میں قبل یا بھا الکافرون اور ایک میں قبل ھواللّٰہ احد پڑھے تھاورا کی سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دو بری میں قبل یا بھا الکافرون اور میں قبل ھواللّٰہ احد پڑھے تھاورا کی روایت میں ہے آپ تین رکعات و تر پڑھے جن میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور قبل ھواللّٰہ احد پڑھے جن میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور قبل یا بھا الکافرون اور قبل ھو اللّٰہ احد پڑھے تھے۔

تر جمیہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللّعالیّی نے فرمایا کہنماز وتر میں فصل نہیں ہے۔ تعدا در کعات وتر

ال میں اختلاف ہے انکہ ثلاثہ کے ہاں وتر ایک سے لیکر سات رکعات تک جائز ہے اس سے زیادہ نہیں البتان حضرات کا عمل یہ ہے کہ یہ دوسلاموں سے تین رکعات ادا کرتے ہیں ، پہلے دور کعات ایک سلام کے ساتھ پھرایک رکعت ایک سلام کے ساتھ ، جبکہ احناف کے ہاں وترکی تین رکعات ایک ،ی سلام کے ساتھ متعین ہیں ، دوسلاموں کے ساتھ تین رکعات بڑھنا جائز نہیں۔
ولائل انکہ ثلاثہ :

وه تمام روایات جن میں او تسو بر کعة کے لیکر او تسو بسبع تک کے الفاط مروی ہیں۔ ایسی روایات ترندی میں روی ہیں۔ ا

د لانکل احناف: تینول احادیث الباب، حدیث عائشه اورعبد الرحمٰن بن ابزی کی دونوں روایات بی بی آن رکعات کا ذکر ہے اور یہ بھی ذکر ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الاعلی دوسری میں سورۃ الکافرون اور تیسری بیں اورۃ المام ہے تھے۔ اور ابوسعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ وتر میں فصل نہیں، یعنی تمینوں رکعات ایک سلام کے ساتھ ہیں، درمیان میں کو کی سلام نہیں۔

جواب: ائمہ ثلاثہ کی روایات کا جواب ہے ہے کہ جس طرح ان روایات میں سات رکعات تک کا ذکر ہے نوگیارہ تہرہ بلکہ سترہ رکعات و تر تک کا ذکر موجود ہے مثلاً سنن نسائی (۲۵۱۱) میں ام سلمہ گی روایت ہے کان رسول اللّٰه بیوتسر بشلٹ عشرة رکعة فلما کبر و ضعف او تو بسبع اورایک روایت مین ہوتو تر بسع ،ائر نلاثہ کے ہاں سات سے زائد و تر درست نہیں اوران احادیث کی توجیہ ہے کہ تین و تر تھے اور و تھے اور بیوتہ تھے اور بیل رکعات تجدی تھیں مثلاً تیرہ رکعات کے بارے توجیہ ہے کہ تین و تر تھے اور دی رکعات صلوۃ اللیل اور تہجد کی فیراور گیارہ کے بارے توجیہ ہے کہ تین و تر تھے اور دی رکعات صلوۃ اللیل اور تہجد کی فیراور گیارہ کے بارے توجیہ ہے کہ آٹھ تہجد کی اور تین و تر کی وغیرہ ،ای طرح ہماری طرف ہے جواب ہے کہ جواب ہے کہ جن روایات میں او تسر بسبع سے کہ آٹھ تیرہ کی و غیرہ ،ای طرح ہماری طرف سے جواب ہے کہ جن روایات میں او تسر بسبع سے کہ الفاظ آئے ہیں ان میں بھی تین و تر اور باتی تہد کی رکعات ہیں ،سات میں جن روز اور وایار طور قاللیل ہیں۔

شروع رات میں وتر پڑھنے کی فضیلت

تر جمیہ: ابن عمر فر ماتے ہیں میں نے رسول اللّعافیہ سے فر ماتے ہوئے سا کہ رات کے اول حصہ میں وتر پڑھنا شیطان کی ناراضگی کا سب ہے اور سحری کھا نار حمٰن کی رضا مندی کا ذریعہ ہے۔

توضيح اللغات : مسخطة ناراضگی کا ذریعه موضاة رضامندی کا ذریعه، مفعلة کاوزن عموماً ذریعه توضیح اللغات : مسخطة ناراضگی کا ذریعه موضاة رضامندی کا ذریعه، السحور محریاورسب کیلئ آتا ہے جیسے السواک مطهرة للفم ، مطهرة مؤجرة وغیره، السحور محری-

وتررات کے ہرحصہ میں اداکر نا درست ہے۔

وررات کے ہر حصہ الله الجدلی عن ابی عبدالله الجدلی عن ابی عبدالله الجدلی عن ابی ملایث مر 2 کے ہر حصہ اب و حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن ابی یکون واسعاً علی مسعود الانصاری قال او تر رسول الله غلب اول اللیل واوسطه واخره لکی یکون والیل السعود الانصاری قال او تر وسول الله غلب انه من طمع لقیام اللیل فلیجعل و تره فی آخر اللیل المسلمین ای ذلک اخذو ابه کان صواباً غیر انه من طمع لقیام اللیل فلیجعل و تره فی آخر اللیل

فان ذلك افضل وفي رواية عن ابي عبدالله الجدلي عن عقبة بن عامرٌ وابي موسى الاسعريُ انهما قالا كان رسول الله عَلَيْكِ يوتر احياناً اول الليل واوسطه والخره ليكون سعة للمسلمين.

م جمہ: ابومسعودانصاری فرماتے ہیں رسول النّعاقیہ نے رات کے اول اور درمیان اور آخر میں وتر پڑھے تا کے مسلمانوں پر گنجائش اور وسعت والے ہوں اس میں سے جوبھی وہ ابنالیں تو درست ہے مگر جوشخص قیام اللیل کی ٹن رکھتا ہوتو جائے کہ وہ ابنی وتر رات کے آخری جھے میں پڑھے۔ کیونکہ بیافضل ہے اور عقبہ بن عامراور ابوموی اشعری سے ، روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام بھی رات کے اول اور درمیان اور آخری جھے میں وتر پڑھے تا کہ مسلمانوں کیلئے گنجائش اور وسعت ہو۔

ابومو سیٰ اشعری، نام عبراللہ بن قیس ہے، ابو مسعودالانصاری ،ان کا نام عقبہ بن عمروانصاری ، اسلئے درمیان میں عقبہ بن عامر کا ذکر جوآیا ہے وہ دوسرے صحابی ہیں۔

باب سجدتي السهو

یہ بابسہو کے دوسجدوں کے بارے میں ہے۔

حديث تمبر • ١ ٠ ٠ ١ ١ ابوحنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعود أن رسول الله على صلى صلوة اما الظهر واما العصر فزاد اونقص فلما فرغ وسلم فقيل له احدث في الصلوة ام نسيت قال انسى كما تنسون فاذا انسيت فذكر وني ثم حول وجهه الى القبلة وسجد سجدتي السهود وتشهد فيها ثم سلم عن يمينه وعن شماله.

تر جمہ: عبداللہ بن مسعود ہے دوایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے ظہریا عصر کی نماز پڑھائی تو آپ نے زیاد تی کردی یا کمی کردی ہیں جب فارغ ہوئے اور سلام پھیرا تو آپ کو کہا گیا نماز کے بارے نیا حکم آچا ہے یا آپ بھول گئے ہیں آپ نے فرمایا بھول مجھے بھی لاحق ہو سکتی ہے جسے تہمیں لاحق ہوتی ہے ہیں جب مجھے بھول لاحق ہوتو مجھیاد دہائی کراؤ پھر آپ نے اپنا چرہ قبلہ کی طرف بھیرا اور دو بحدہ سہو کئے اور اس میں تشہد پڑھا پھر اپنے دائیں اور بائیں طرف سلام پھیردیا۔

توضیح اللغات انسی، تنسون، انسیت باب انعال تیوں صیغ مجہول کے ہیں۔

سجدہ سہوسلام سے بہلے ہے یا بعد میں؟

، ونوں جائز ہیں لیکن افضلیت اور غیرافضلیت میں اختلاف ہے، مذا ہب یہ ہیں۔

- (۱) ند ہب احناف: احناف یے ہاں مجدہ سہوسلام کے بعد ہے مطلقاً۔
 - (۲) ندہبِ شافعیہ: شافعیہ کے ہاں سجدہ سہوبل السلام ہے مطلقاً۔

(۳) ندہب مالکیہ :ان کے ہال سیفصیل ہے کہ اگر سجدہ سہونماز میں نقصان آنے کی وجہ سے واجب ہوا ہوتو قبل السلام ہے اور اگر نماز میں زیادتی کی وجہ سے واجب ہوا ہوتو بعد السلام ہے آسانی کیلئے کہا جا تا ہے المقاف بسالمقاف و الدال بالدال پہلے قاف سے قبل اور دوسرے سے نقصان مراد ہے۔ یعنی القبل بالنقصان اور پہلی دال سے بعد اور دوسری سے زیادتی مراد ہے یعنی البعد بالزیادة .

ولائل وترجیجات: نبی علیه السلام سے بل السلام بھی سجدہ سہو ثابت ہے اور بعد السلام بھی ،اس میں کسی کوشبہ

نہیں لبندا دلائل دونوں طرف ہیں حدیث الباب احناف کی دلیل ہے اورا حناف کا مذہب کئی وجوہ ہے راجے ہے۔

(۱) نبی علیہالسلام کاعمل دونوں طرح منقول ہے۔قبل السلام بھی اور بعدالسلام بھی کیکن قولی روایت بعدالسلام کی

باوروہ سب سے پختہ روایت ہے چنانچہ بخاری ومسلم میں عبداللہ بن مسعود ؓ سے مروی ہے آپ نے ارشاد فر مایاو اذا

شك احدكم في صلوته فليتحر الصواب ثم يسلم ثم يسجد سجد تين، ال مين بعداللام جده مهوريكا

گاھم ہے۔

(۲) دوسرے حضرات کے دلائل روایاتِ فعلیہ ہیں اورا حناف ؓ کے دلائل روایاتِ تولیہ اور فعلیہ دونوں ہیں اصول ہے کہ تیا کہ اور فعلیہ دونوں ہیں اصول ہو گئی ہوں کا اختال رکھتا ہے مثلاً ہوسکتا ہے کہ اسل مئلہ کچھاور ہولیکن نبی علیہ السلام نے بیان جواز کیلئے اس کے برعکس عمل کیا ہو یہاں بھی اصل اور افضل بعد السلام ہواز برمجمول ہے۔ ہوئیکن قبل السلام جواز برمجمول ہے۔

(۳) احناف کے طریقہ کے مطابق عبادت بھی زیادہ بنتی ہے اور مشقت بھی ، کیونکہ اس میں پہلے سلام پھیرا جاتا ہے بھر اور مشقت بھی ، کیونکہ اس میں پہلے سلام پھیرا جاتا ہے بھر آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے اور اصول یہ ہے کہ عبادت میں مشتنت اور طول وزیادتی سے اجرزیا دہ ہوجاتا ہے جبکہ دوسرے حضرات کے ہاں سجدہ سہومیں تشہد بھی نہیں اور سلام بھی ایک بارے۔

(سم) اکابرصحابہ اور فقیہاء صحابہ گا مذہب بھی وہی ہے جوا حناف کا ہے مثلاً عبداللہ بن مسعودٌ ، حضرت عمرٌ ، ابن عباسٌ ،

بشوح مسندالامام

باب سجدة التلاوة

یہ باب مجدہ تلاوت کے بارے میں ہے۔

صريث تمبر ۱۲۱:۸۱ ابو حنيفة عن سماک عن عياض الاشعری عن ابی موسی الاشعری الاشعرالات الاشعری الا

تر جمیہ: ابومویٰ اشعریٰ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے سورہ ص میں سجدہ فر مایا ہے۔

سورہ ص میں سجدہ تلاوت ہے یا نہیں؟

احناف اورشوا فع کاا تفاق ہے کہ قر آن میں چود ہ مجدہ تلاوت ہیں اور تیرہ مجدوں کی تعیین پر بھی ا تفاق ہے دہ تیر ۔

و لائلِ احناف (۱) حدیث الباب عن ابی موی الاشعری به

(۲) سنن ابوداؤد (۱/ ۲۰۰) باب السجدة في ص مين ابوسعيد خدري كي روايت ب قراء رسول الله عليه وهو على المنبر ص فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه الغ يعني نبي عليه السلام في مبر به وسجد من بي عليه السلام في مبر به وسبحد الناس معه الغ يعني نبي عليه السلام في مبر به وسبحد من بي عليه السلام في مبر به وسبحد الناس معه الغ يعني نبي عليه السلام في مبر به وسبحد الناس معه الغ يعني المبرود و مبرود و مبرو

رليلِ امام شافعی -

ر ندى (١٠٢/١) باب ماجاء في السجدة في ص مين ابن عباس كي روايت عبر أيت رسول الله عليه يسجد في ص قال ابن عباس وليست من عزائم السجود لين بين في رسول التوافيظي كوسوره ص مين سجده کرتے دیکھاہے پھرفر ماتے ہیں کہ پیجیدہ عزائم ہجود میں سے ہیں ،اس سے معلوم ہوا کہ پیجدہ ضروری نہیں۔ جواب:اس روایت سے استدلال سیج نہیں،اس میں تصریح ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس میں سجدہ کیا ہے اور عزائم السجود، فرائض السجود كمعن ميں ہے يعنی سورہ ص كاسجدہ فرض نہيں يہ ہمارے خلاف نہيں كيونكہ ہم كسى بھی سجدہ تلادت کوفرض ہیں کہتے ،اگراس سے استدلال درست قرار دے دیا جائے تو جواب بیہ ہے کہ بیابن عباس کا اپنا قول ہے اور پی مذکورہ احادیث کے مقابلیہ میں حجت نہیں۔

دوسرے اختلاف میں احناف کے دلائل۔

(۱) شرح معانی الآ ثار (۱/ ۱۷۷) باب سجود التلاوة فی المفصل وغیره میں ابن عباس کا اثر ہے فی سجود الحب الاول عزيمة والآخر تعليم السيمعلوم مواكه فج كادوسراسجده تجده تلاوت نهيل محض تعليم

(۲) قرآن کریم کا اسلوب پیہے کہ جہاں سجدہ تلاوت ہوتا ہے وہاں صرف سجدہ کا حکم ہوتا ہے یا صرف رکوع کا اورجهال رکوع اور سجده دونوں کا حکم ہوتا ہے و ہاں سجدہ صلوتیہ مراد ہوتا ہے مثلاً پیامسریم اقنتی لربک و اسجدی واركعى مع الراكعين ،ال مقام پر بھى ركوع سجده دونول كا حكم بے يا يها الـذيـن آمنوا اركعوا واسجد واالاية للبذااس براد يجده صلوتيه -

دليلِ امام شافعي:

ترندى (١٠٢/١)باب في السجدة في الحج مين عقبه بن عامر كي روايت عقلت يا رسول الله فصلت سور-ة الحج بان فيها السجد تين قال نعم فمن لم يسجد هما فلايقرأ هما يعني مين نے كہايارسول الله کیا سورۃ جج کواسلئے فضیلت دی گئی ہے کہ اس میں دوسجدے ہیں آپ نے فر مایا ہاں لہٰذا جو بیسجدے نہیں کرتا وہ نہ

انہیں پڑھے ہی نہیں۔

جواب: بیرحدیث ضعیف ہے، اس مین ابن لہیعہ راوی ہے جو کہ ضعیف ہے۔

بشوح مسئل الاماه

باب نسخ الكلام في الصلوة

یہ باب نماز میں کلام کے منسوخ ہونے کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر ١٦٢: ٨٢ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن ابى وائل عن عبدالله والله على مسعودٌ انه لما قدم من ارض الحبشة فسلم على رسول الله على وهو يصلى فلم يردعل السلام فلما انصرف رسول الله على احدٍ من يومئذٍ.

مر جمعہ: عبداللہ بن مسعود ہے مروی ہے کہ جب وہ سرز مین حبشہ سے آئے تو رسول اللہ علیہ کوسلام کہااں حال میں کہ آپ نماز میں سے تو نبی علیہ السلام نے ان پرسلام کا جواب نہ لوٹایا پس جب رسول اللہ علیہ نے سلام پھراؤ عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں اللہ کی نعمت کے خصہ سے پناہ چا ہتا ہوں نبی علیہ السلام نے فرمایا اس کا کیا سب ہے؟ انہوں غیراللہ بن مسعود نے کہا میں مشغولیت ہونا چائے میں مشغولیت ہونا چائے عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں اس دن سے ہم نے کسی کوسلام کا جواب نہیں دیا۔

توضيح اللغات: نعمة الله، عمراد نى عليه اللام كى ذات بـ مسلام فى الصلوة كا حكم

نمازی کوسلام کرنامنع ہے اگر کئی نے کردیا تو نمازی اس کا جواب زبان سے نہ دے، اگر زبان سے جواب دباتو بالا تفاق نماز فاسد نہ ہوگی لیکن اس میں کراہت بھی ہا بالا تفاق نماز فاسد نہ ہوگی لیکن اس میں کراہت بھی ہا نہیں اس میں اس میں کراہت نہیں اوراحناف کے ہاں مکر وہ ہے۔

صريث تمبر ١ ٦٣: ١ ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابواهيم عن الاسود عن عائشة

قالت کان النبی عَلَیْتُ مِصلی من اللیل و انا ناده آلی جنبه و جانب الثوب و اقع علی . تر جمیم: حضرت عائشهٔ فرماتی ہیں کہ بی علیه السلام رات کونماز پڑھتے اس حال میں کہ میں ان کے پہلو کی طرف سوئی ہوتی اور کیڑے کا ایک کنارہ مجھ بر بڑاریتا

باب التلقين في الصلوة یہ بابنماز میں تلقین کے متعلق ہے۔

عدیث ممریم ۱۲۴۱ - ابو حنیفة عن نافع عن ابن عمرًان دسول الله علیه سنّ فی

الصلواة اذانابهم شئ التسبيح للرجال والتصفيق للنساء. ۔ تر جمیہ: ابن عمرٌ سے روایت ہے کہ رسول اللّیوائی نے نماز میں مردوں کیلئے نبیج اور عورتوں کیلئے تصفیق کوسنت

قراردیا ہے جب نماز میں انہیں کوئی معاملہ پیش ہو۔

توضيح اللغات : ناب : ناب ينوب نوباً ونوبة (ن)كى امركا بيش آنا التسبيح سجان الله كهنا التصفيق دائيں سيلي كو بائيس ہاتھ كى پشت پر مارنااور آوازنكالنا،التسبيح اور التصفيق دونوں''سن''فعل كے

مسکلہ: اگر غلطی سرز دہونے پرامام کومتنبہ کرنا ہویا کوئی نمازی کے سامنے سے گزرر ہا ہوا سے خبر دار کرنا ہوتو مذکورہ مدیث کی رو سے مردوں کوسبحان اللّٰہ کہنا جا ہے اورعور توں کوصفیق کرنا جا ہے یہی مذہب جمہور کا ہے۔

باب انه لايقطع الصلوة شيء یہ باب اس بارے میں ہے کہ نماز کوکوئی چیز نہیں تو رتی۔

صربيث تمبر ١ ٢ ٥ : ١ . ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود بن يزيدانه سأل عائشة عما يقطع الصلواة فقالت يا اهل العراق تزعمون ان الحمار والكلب والسنور يقطعون الصلواة فقرنتمونا بهم ادرأما استطعت كان النبي عَلَيْكُم يصلي وانا نائمة الي جنبه عليه ثوب

تر جمہ: اسود بن یزید سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے اس چیز کے بارے سوال کیا جونماز کو فاسد جانبه علي. کردی ہے تو آپ نے فر مایا ہے عراق والو: تمہارا خیال ہے کہ گدھااور کتااور بلی نماز کو کاٹ دیتے ہیں تم ہے۔ سمیں ن ر ے ساتھ ملادیا ہے ہٹاؤ جتنی تمہاری طاقت ہونبی علیہ السلام نماز پڑھتے اس حال میں کہ میں ان کے پہلو کی طرف سوئی بر آیہ ہولی آپ پرایک کیڑا ہوتا جس کا کنارہ مجھ پر ہوتا۔

مسکلہ اولی : ضرورت کے وقت ایک لمبا کیڑ امیاں بیوی دونوں اوڑ ھالیں جیسا کہ مذکورہ دونوں روایات ہی ہےاور کوئی ایک اس کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے کوئی حرج نہیں۔

مسکلہ فاشیہ: امام احد اور اہل ظاہر کے ہاں کالے کتے عورت گدھے اور بلی وغیرہ کے نمازی کے مائے گزرنے سے نماز فاسد ہوجاتی ہے۔ جمہور کے ہاں فاسد نہیں ہوتی، حدیث الباب کا پہلاحصہ امام احمد اور اہل ظاہر کولی ہے جمہور کی دلیل بنتا ہے اس میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نماز پڑھتے میں آپ پہلو کی طرف ہوتی اور ابود اور کی روایت میں ہے کہ میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان ہوتی، جس کا مطلب یہ ہواکہ آپ سامنے ہوتیں جب عورت کے نمازی کے سامنے لیٹنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی تو گزر نے سے بھی فاسد نہ ہوگ ولا مکل جمہور : اس کے علاوہ چندروایات ملاحظہ ہوں (۱) ابود اور نمائی میں فضل بن عباس کی روایت کے جس کا حاصل یہ ہے کہ فضل بن عباس فرماتے ہیں ہم صحراء میں تھنے نبی علیہ السلام اور عباس آ ہے بھر آپ نے مجراب خراب میں نماز پڑھی آپ کے سامنے کھیل ربی تھیں اور آپ نے میں نماز پڑھی آپ کے سامنے کھیل ربی تھیں اور آپ نے میں نماز پڑھی آپ کے سامنے کھیل ربی تھیں اور آپ ن

(۲) ابوداؤد میں ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے قبال عبلیہ السسلام لا یسقسط علصلواۃ شی وادرؤ اما استسطعت مفانسمیا هو شیطن کی گئی کوئی چیزنماز کوفاسد نہیں کرسکتی اور گزرنے والے کواپنی طاقت کے مطابق دور کروکیونکہ وہ شیطان ہے۔

• جواب (۱) جن روایات میں آتا ہے کہ مذکورہ چیزوں کے گزرنے سے نماز فاسد ہوتی ہے ایسی احادیث منسوخ ہیں۔

(۲) قطع سے مرادنفس صلوٰ قا کوقطع کرنانہیں بلکہ قطع خشوع مراد ہے کہان کے گزرنے سے نمازی کے خشوع میں کی آجاتی ہے۔

اعتراض: اس پر بیشهه به که هر چیز کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نمازی کے خشوع میں فرق آتا ہے ہی ان چیزوں کی تھے ان چیزوں کی تخصیص کیوں کی ہے؟

جواب: ان اشیاء کے سامنے گزرنے میں خشوع میں خلل پڑنے کا زیادہ خطرہ ہے۔ کیونکہ کتے اور گدھے میں ایڈ اءر سانی اور آکلیف پہنچانے کا احتمال ہے اور عورت کے سامنے آنے کی صورت میں برے خیالات آ کئے ہیں '

باب صلواة الكسوف

یہ بابنماز کسوف کے بیان میں ہے۔

عديث تمبر ١ ٢ ٢ ١ ١ ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال ان الكسفت الشمس يوم مات ابراهيم بن رسول الله عَلَيْتِه فقام رسول الله عَلَيْت فعطب فقال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله لا تنكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فصلوا واحمدوا الله وكبروه وسبحوه حتى ينجلى ايها انكسف ثم نزل رسول الله عَلَيْت وصلى ركعتين.

تر جمہ: عبداللہ بن مسعودٌ فرماتے ہیں جس دن رسول الله والله کے بیٹے ابراہیم کا انتقال ہوااس دن سورج گر ہمن ہواتورسول الله واللہ کا نتائیوں میں ہے دونشانیاں ہیں ہواتورسول الله والله کی نشانیوں میں ہے دونشانیاں ہیں وہ نہ کسی کی حیات کیلئے پس جب تم یددیھوتو نماز پڑھوا و رالله کی حمد کروا و راس کی برائی بیان کروا و راس کی تبیج کرو یہاں تک کہ وہ کھل جائے ان میں سے جو بھی گر ہن ہوجائے بھر آپ علیہ السلام اترے اور دورکعتیں پڑھائیں۔

صريث تمرك المراهيم بن رسول الله عليه فقال الناس انكسفت الشمس لموت ابراهيم فقام النبى يوم مات ابراهيم بن رسول الله عليه فقال الناس انكسفت الشمس لموت ابراهيم فقام النبى المحمد قدر قيامه ثم رفع وكان ركوعه قدر قيامه ثم رفع راسه فكان قيامه فلاركوعه ثم سجد قدر قيامه ثم جلس فكان جلوسه بين السجد تين قدرسجوده ثم سجد قدر جلوسه ثم صلى الركعة الثانية ففعل مثل ذلك حتى اذا كانت السجدة منها بكى فاشتد بكائه فسمعنا وهو يقول الم تعد نى ان لا تعذبهم وانا فيهم ثم جلس فتشهد ثم انصرف واقبل عليهم بوجهه ثم قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله يخوف الله بهماعباده لا يكسفان لموت الموجود لا لا لحياته فاذا كان كذلك فعليكم بالصلوة ولقدر ائيتنى ادنيت من الجنة حتى لو شئت ان

اتناول غصنا من اغصان شجرها فعلت ولقد رائتنى ادنيت من النار حتى جعلت اتقى ولقد رأيت سارق رسول الله عليه المرأة ادماء حميرية تعذب في هرة لهاربطنها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض وحشراتها وفي رواية نحوه وفيه لقد رأيت عيد بن دعدع سارق الحجاج بمحجنه فكان اذا خفي ذهب واذاراه احد قال انما تعلق لمحجى وفي رواية كان اذا خفي له شئ ذهب به واذا ظهر عليه قال انما تعلق بمحجني.

تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں اس دن سورج گر بن ہوا جس دن رسول اللّعظیم کے بیٹے ابرا ہیم کا انقال ہوا تو َ لُوگُول نے کہاابراہیم کے انتقال کی وجہ سے سورج گرہن ہوا ہے تو آپ نے نماز پڑھائی اور لمباقیا م فر مایاحتیٰ کہ صحابہ ٗ خیال گزرا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا تو آپ کا رکوع آپ کے قیام کے بقدر لمباتھا پھراپا سراٹھایا تو آپ کا قیام آپ کے رکوع کے بقدرتھا پھراپنے قیام کے بقدرسجدہ کیا پھر بیٹھ گئے تو دو تجدہ کے درمیان بیٹھنا آپ کے بحدہ کے بقدر لمباتھا پھراپنے پہلے بحدہ کے بقدر بجدہ کیا پھر دوسری رکعت پڑھائی تو آپ نے ای مثل افعال کئے پہال تک کہ جب اس رکعت کا سجدہ آیا تو آپ روپڑے پھر سخت روئے ہم نے آپ سے بیفر ماتے ہوئے ما آپ کہدرہے تھے کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ کیا تھا کہ آپ انہیں عذاب نہ دیں گے اس حال میں کہ میں ان میں موجود ہوں پھر بیٹھ گئے تو تشہد پڑھا پھرسلام پھیرا اور اپنے چہرے کے ساتھ صحابہ کی طرف متوجہ ہوئے پھر فر مایا کہ بلا شبہ سورج اور جا نداللہ کی نشانیوں میں سے دونشانیاں ہیں ہیگی کی موت اور زندگی کی وجہ ہے گر ہن نہیں ہوتے ^{اپ}ں جبِ اس طرح ہوتو تم نماز کولازم پکڑواور بلاشبہ میں نے اپنے آپ کودیکھا کہ میں جنت کے قریب ترین کردیا گیا تی کہ اگر میں جا ہتا کہ اس کی ٹہنیوں میں ہے کی ٹہنی کو پکڑوں تو میں پکڑسکتا تھا اور بلا شبہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں آگ کے قریب کردیا گیا ہوں حتیٰ کہ میں ڈرنے لگااور تحقیق میں نے اللہ کے رسول کے چور کواور ایک روایت ہیں ہے رسول النبطینی کے گھرے چورکوآگ میں عذاب دیئے جاتے دیکھااور بلا شبہ میں نے اس میں عبد بن دعد^{ع کو} دیکھا جواپی خم دار چھڑی کے ساتھ حاجیوں سے چوری کرتا تھا اور یقیناً میں نے اس میں گندم گوں سرخ رنگ کی عورت کا سے کواس بلی کی وجہ سے عذاب میں مبتلا دیکھا جے اس نے باند ھے رکھا تو اس کو کھلا یا اور نہ اس کو جھوڑ ا کہ دہ ز^{مین کے} ں ۔ بیسے رہا و اس موٹروں اور اس کے حشرات میں سے کھاتی اور ایک روایت میں اس طرح ہے اور اس میں ہے بھی ہے کہ جن

نے اپی خدار چیڑی کے ذریعہ حاجیوں سے چوری کرنے والے عبد بن دعدع کو دیکھا وہ جب حجیب جاتا تو سامان لے ہاتا اور جب کوئی اسے دیکھ لیتا تو کہتا کہ بلاشبہ وہ سامان میری خدار چیڑی کے ساتھ لٹک گیا اور ایک روایت میں کے ہاتا اور ایک کوئی چیز حجیب جاتی تو اسے لے جاتا اور اگر اس پراطلاع ہوجاتی تو کہتا کہ وہ خود میری خمدار چیڑی کہتا گئے گئی ہے۔

توضیح اللغات : کسوف و حسوف: لغوی معنی ہیں تغیراور تبدل پھر کسوف اور خسوف میں فرق ہے انہیں؟ محدثین کے ہاں کوئی فرق نہیں۔ ہرا یک کا اطلاق سورج کے گربمن پر بھی ہوتا ہے اور جا ند کے گربمن پر بھی البتہ نقباء کے ہاں کسوف سورج کے گربمن اور خسوف جا ند کے گربمن کے ساتھ خاص ہے اور عرف بھی یہی ہے۔

البتہ کسف ان النح زمانہ جاہلیت کا عقیدہ تھا کہ جب کوئی بڑا مرتا ہے تو سورج یا چا ندگر بمن ہوتا ہے۔ نبی علیہ البلام نے اس کی تر دید کر دی پینجلی کھلناواضح ہوتا الم تعدنی وعدے مضارع مخاطب، خطاب اللہ کو ہے ادنیت البام نے اس کی تر دید کر دی پینجلی کھلناواضح ہوتا الم تعدنی وعدے مضارع مخاطب، خطاب اللہ کو ہے ادنیت ادناء بمتی نزد یک کرنا، سے واحد منظم ماضی مجھول اتنا ول پکڑنا، لینا، اغیصان، غصن کی جمع شاخ شنی اتقی باب انعال سے نجا، حجاج حاج کی جمع، محب ب بکسر المیم نے وہ چھڑی کہ جس کے سر پرخم دار لو ہالگاد یا گیا ہو عبد بن دعید عن حاجیوں سے اس طرح چوری کرتا کہ ان کے پاس سے گزرتے ہوئے خم دار لائھی سے سامان اٹھا گیا، اگر کسی کا خیال نہ ہوتا تو سامان لے جاتا اور اگر کوئی دکھے لیتا تو کہتا کہ چھڑی خم دار ہے سامان خود اس کے سامان اٹھا گیا تھا دماء: ادمة سے ہمعنی گذرم گوں ہونا، حمیریة، جمیر قبیلہ کی طرف نسبت ہے یا جمعنی سرخ رنگ والی ہو قبیل

ربطتھا ہاندھنا، (ض) خشاش بضم المحاء بمعنی زمین کے حشرات اور کیڑے مکوڑے۔ صلوق کسوف کی حیثیت صحیح یہ ہے کہ صلوق کسوف سنتِ مؤکدہ ہے بعض حضرات نے واجب اور بعض نے فرنس کفار پر آردیا۔ پہلا قول صحیح اور جمہور کا ہے۔

صلوق کسوف کا طریقہ: ہارے ہاں صلوق کسوف اور عام نمازوں میں کوئی فرق نہیں۔ اے عام دو رابعات کی طری اوا کیا جائے گا۔ ہررکعت میں ایک رکوع ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ کے ہاں ہررکعت میں دورکوع ہیں۔
دلائل ائمہ ثلاثہ: صحاح ستہ کی بہت ہی وہ روایات جن میں دو رکوعات کی تصریح ہمثلا صحح مثلاً صحح مثلاً میں دورکوعات کی تصریح ہمثلاً صحح مثلاً میں دورکوعات کی تصریح ہمثلاً صحح مثلاً الله الله علی میں دورکوعات کی تصریح مثلاً علی مثلاً میں دورکوعات کی تصریح مثلاً میں میں ہے فیقر اُ رسول الله علی المحمد شم قام فقراً قراً قراً میں میں القراق الاولی شم کبر فرکع رکوعا طویلا ہوا دنی من الرکوع الاول لیمی طویلا ہوا دنی من الرکوع الاول لیمی میں القراق الاولی شم کبر فرکع رکوعا طویلا ہوا دنی من الرکوع الاول لیمی

آپ نے لمی قرات کی پھر تجبیر کہی پھر لمبارکوع کیا پھر سراٹھایاسمع اللّٰہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد البابارکوع کیا جو پہلے رکوع ہے کم تھا۔ کھڑے ہوئے لمی قرات کی جو پہلی قرات ہے کم تھی پھر لمبارکوع کیا جو پہلے رکوع ہے کم تھا۔

ر لائل احناف: احادیث الباب، دونوں میں منقول ہے نبی علیہ السلام نے عام نمازوں کی طرق نہر ولائل احناف : احادیث الباب، دونوں میں منقول ہے نبی علیہ السلام نے عام نمازوں کی طرق نہر وطائی، ان میں زیادہ رکوعات کا ذکر نہیں، نیز سنن نسائی (۲۲۳/۱) میں ابو بکر ڈکی روایت ہے اس میں ہے فصلی رکھتین کھا تصلون یعنی آپ نے اس طرح دور کعتیں پڑھیں جوتم لوگ پڑھتے ہو۔

جواب: جن روایات میں دور کوع کا ذکر ہے ان کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) جیسا کہ آ چکا کہ نبی علیہ السلام نے لمبار کوع فر مایا تو در میانی صفول والے حضرات کو خیال ہوا کہ ٹاید نبی ملیہ السلام رکوع سے کھڑے ہوگئے ہیں لیکن ہمیں معلوم نہ ہوسکا اور وہ رکوع سے اٹھ گئے لیکن جب دیکھا کہ آ پاور آ پر مصل صفوف والے صحابہ ہنوز رکوع میں ہیں تو واپس رکوع میں چلے گئے جو حضرات سب سے ہیچھے تھے انہوں نے مصل صفوف والے صحابہ ہنوز رکوع میں ہیں تو واپس رکوع میں چلے گئے جو حضرات سب سے ہیچھے تھے انہوں نے سمجھا کہ آپ علیہ السلام نے دور کوع کئے ہیں لیکن حقیقت یہ نہ تھی آپ نے ایک ہی رکوع کیا ہے۔

(۲) نبی علیہ السلام سے صلوٰۃ الکسوف میں دوہی نہیں دوسے پانچ تک رکوعات ثابت ہیں لیکن زائدرکوعات نماز کے جزءنہ تھے بلکہ رکوعات نخام کے جزءنہ تھے بلکہ رکوعات نخام کے جزءنہ تھے بلکہ رکوعات نخام کے جن علیہ السلام نے اس کے جزءنہ تھے بلکہ رکوعات نخام کے جن کاریش کے جن الباب میں بھی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس مناز میں جنت اور جہنم کے نظارے اور اللّٰہ کی نثانیاں دیکھیں ان کے شکر کے طور پر آپ نے کئی رکوع کئے نماز میں اس طرح غیر معمولی واقعات دیکھنا آپ کی خصوصیت تھی اور استے رکوع کرنا بھی آپ کی خصوصیت تھی ہے ،کوئی منتقل سنت نہیں ہے۔

باب صلواة الاستخارة

یہ بابنمازِاشخارہ کے بارے ہے۔

مريث تمبر ١٩٨:٨٨ - ابو حنيفة عن ناصع عن يحي عن ابي سلمة عن ابي هريرةً قال

كان رسول الله علمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن.

روس سون. تر جمعہ:ابوہریر ٌفر ماتے ہیں رسول التعلیقی ہمیں اس طرح استخار ہسکھاتے تھے جیسے ہمیں قر آن کی ایک سوت تکھاتے ۔

مريث نمبر ٩ ٨ : ٩ ٢ ١ . ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال كان رسول الله عَلَيْكِ عِلْمَا الاستخارة في الامر كما يعلمنا السورة من القرآن وفي رواية قال قال رسول اللُّه عَلَيْكُ اذا اراداحدكم امراً فليتوضأ وليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللُّهم اني المنخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك فانك تعلم ولاا علم وتقدر ولا الله وانت علام الغيوب اللُّهم ان كان هذا الامرخيراً لي في معيشتي وخيرًالي في عاقبة أمرى نيسره لي وبارك لي فيه وزاد في روايةٍ وان كان غيره فاقدرلي الخير حيث كان ثم رضّني به. ترجمه: عبدالله بن مسعودٌ فرماتے ہیں که رسول الله علیہ ہمیں ہر کام میں اس طرح استخارہ سکھاتے جس طرح ہمیں قرآن کی سورت سکھاتے اورایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں رسول الٹیونیسے نے فرمایا جبتم میں ہے کوئی ایک کام کاارا دہ کرے تو جاہئے کہ وضوکرے اور فرض کے بغیر دور کعتیں پڑھ لے پھر کہے البلھہ انبی استحیر ک السنع اسالله میں آی سے بھلائی طلب کرتا ہوں آپ کے علم کے واسطے سے اور آپ سے قدرت جا ہتا ہوں آپ کی تدرت کے واسطے سے اور میں آپ ہے آپ کافضل مانگتا ہوں کیونکہ آپ جانتے ہیں اور میں نہیں جانتا اور آپ قادر ہیں ادمیں قادرنہیں اورآ یے غیبو ں کو جاننے والے ہیں اے اللہ اگریہ کام میرے لئے میری زندگی میں بہتر ہواور میری آخرت میں میرے لئے بھلا ہوتو اسے میرے لئے آسان کر دیں اور اس میں میرے لئے برکت ڈال دیں اور ایک روایت میں ے اگر بیکام اس کے علاوہ ہوتو میرے لئے خیر مقدر کر دیں جہاں کہیں ہو پھر مجھے اس پر راضی اورخوش کر دیں۔ نمازِ استخارہ اور اس کا طریقہ: زمانہ جاہلیت میں بیرواج تھا کہا گرکسی نے کوئی کام کرنا ہوتا اور اس کا منیرومضر ہونامعلوم کرنا ہوتا تو وہ استقسام بالا زلام سے کام لیتا۔استقسام قسمت سے بیعن قسمت طلب کرنا کم '^{علوم} کرنااوراز **لام**: زلسم کی جمع ہے بمعنی قسمت آ زمائی کا تیر، بیسات تیر تھے جو بیت اللہ کے خادم کے پاس ہوتے' تے جس کوئی بھی کام کی نوعیت معلوم کرنا ہوتی تو وہ خادم کو پچھ نذرانہ دیتااور قسمت معلوم کرتا جس کے مختلف طریقے نتے، ان تیروں پرمختلف الفاظ مرقوم تھے مثلاً ایک پر لا اورایک پر نسعیم لکھا جاتا تھا خادم ترکش سے تیرنکالیّا اگرنعم والا نگاتو تمجیتا کہ کام مفید ہےاوراگر لاوالا نکاتا تو سمجھتا کہ مضر ہےا ہے ہیں کرنا چاہئے ،قر آن وحدیث میں اس ہے منع رویا گیا ہے اوراس کے متبادل کے طور پر استشارہ اور صلوۃ استخارہ کومشروع قرار دیا ہے۔استشارہ مشورہ سے ہے مور یں۔ ین مثورہ طلب کرنا ،مطلب ریہ ہے کہ کسی امانت دار دیانت داراور متعلقہ معاملہ کو سمجھنے والے سے مشورہ کیا جائے اور

استخارہ کے لغوی معنی ہیں طلب المحیر لیعنی خیر طلب کرنا اورا صطلاحی معنی یہ ہے کہ مخصوص طریقہ سے اللّہ تعالیٰ سے نہ اسخارہ مے تعوی کی بیاب ہے۔ رہ ۔ ۔ ۔ رہ ۔ ۔ ۔ رہ ۔ ۔ ۔ رہ ات کوسونے سے پہلے تازہ وضوکر کے دورکعت نفل نماز پڑھے اس کے بعد عدید نظر بیاب کے اس کے بعد عدید نظر بیاب کے بعد عدد نظر بیاب کے بعد عدید نظر بیاب کے بعد عدد نظر ب طلب برماوہ موں ریسہ یہ ہے۔ الباب میں جودعامنقول ہےوہ پڑھے،اور جب ھذاالامر پر پہنچےتو جس کام کے بارےاشخارہ کرناہےول میں ا ابب یں بورٹ کر بات ہے۔ کا تصور لائے پھر بستر صاف کر کے سنت کے مطابق سوجائے اللّٰہ تعالیٰ اس کی درست کا م کی طرف رہنمائی کرے گاب میں ہوسکتا ہے کہ وہ خواب دیکھ لے اگر خواب دیکھے تو کسی معتبر با اعتماد عالم سے اس کی تعبیر پوچھ لے اور پرنجی یں ہوسکتا ہے کہ خواب میں غیبی اشارہ ہو جائے کیکن ضروری نہیں کہ خواب ہی نظر آئے ، بھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اگر کام اپنی ہوتو اللہ تعالیٰ آ دمی کا دل اس کی طرف مائل کر دیتے ہیں اور دل میں اسے اختیار کرنے کا جذبہ اور داعیہ بیدا کردئے میں اور اگر کام مصر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس ہے دل ہٹا دیتے ہیں اور نہ کرنے کے اسباب پیدا فر مادیتے ہیں اوراً کرنے پانہ کرنے کے بارےاطمینان نہ ہو ہنوز تذبذب ہوتو سابت دنوں تک استخارہ کیا جا سکتا ہے۔ مسکلیہ: معاملہ اور کام دینی ہویا دنیاوی دونوں کیلئے استخارہ مشروع ہے لیکن شرعی لحاظ ہے امور کی تین اقسام تی

(۱) جوواجب اورفرض ہیں ان کا کرنا ویسے ضروری ہے ان کیلئے استخار ہ کرنا تیجے ہی نہیں۔

(٢) جونا جائز اور حرام ہیں ان سے بچناویسے ہی ضروری ہے ان کیلئے استخارہ نہیں۔

(٣)مباح اموران کیلئے استخارہ مشروع ہے۔

مسلم: اصل طریقه تو بیه ہے کہ جے ضرورت ہے وہ خوداسخارہ کرے کیونکہ وہ کام، اس کی نوعیت ادر متعلقات پر گہری نظرر کھتا ہوگا اور ان کی روشی میں فیصلہ بھی آ سان ہوگا نیز استخار ہ کے جتنے صیغے اور دعا ئیں منقول ہیں ان س کے صیغے متکلم کے ہیں ، جس سے معلوم ہوا کہ اصل طریقہ خو داستخار ہ کرنا ہے تا ہم دوسر سے کیلئے بھی استخار ہ ہوسکتا ہے۔ خیرالفتاوی (۳۴۱/۱) میں ہے: دوسر کے خص کیلئے بھی استخارہ جائز ہے اور انبی استحیر ک کے بعد لفلان ای لیکر بڑھادیا جائے اوران ہذا الامر خیرلی کی بجائے''له'' کہا جاوے۔

باب صلواة الضحي یہ باب چاشت کی نماز کے بارے میں ہے۔ صريت نمبر • 9: • 16 ابو حنيفة عن الحارث عن ابى صالح عن ام هاني أن النبي الله

مكة وضع الامته و دعابه ماء فصبه عليه ثم دعا بثوبٍ واحدٍ فصلى فيه زاد في روايةٍ برفتح مر العجين فاستتربتوبٍ فاغتسل ثم دعا بثوب فتوشح به ثم صلى ركعتين قال ابو حنيفة وهي -الفحي وفي روايةٍ أن النبي عُلَيْتُ وضع يوم فتح مكة لأمنه ودعا بما ء فاتى به في جفتةٍ فيها اثرِ

عجن فاغتسل وصلى اربعاً اوركعتين في ثوبٍ واحدٍ متوشحاً.

یں ہے۔ ام ہائی سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن اپنی ذرہ رکھی اور پانی منگوایا اور اسے اپنے بدن بِوْلِهِ بُحِرَآ بِ نَے ایک کیٹر امنگوایا اور اس میں نماز پڑھی ایک روایت میں زیادتی کی ہے اس حال میں کہ آیتو شح کرنے ا نے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن اپنی ذرہ رکھی پھریانی منگوایا تو آپ کے یاس ایے پے برتن میں یانی لایا گیا جس میں گوند ھے آئے کا اثر تھا تو آپ نے کپڑے سے ستر کوڈ ھانیا پس عنسل کیا پھر کپڑ امنگوایا اراں کا توشح کیا بھر دورکعتیں پڑھیں امام ابوحنیفہ قرماتے ہیں وہ جاشت کی نمازتھی اورا یک روایت میں ہے نبی علیہ السلام ے نتج مکہ کے دن اپنی ذرہ اتاری اور پانی منگوا یا تو آپ کے پاس ایسے بڑے برتن میں پانی لایا گیا جس میں گوند ھے َ کااڑ تھا تو آ پ نے مسل کیا تو آ پ نے تو شح کر کے ایک ہی کپڑے میں جاریادور کعات پڑھیں۔

توضيح اللغات : ١م هاني، نام فاخته عصرت عليٌّ كى بهن بي الأمةزره آلاً ماوراؤم، سونسعا تفير بهاي كي برخبز العجين بيمقلوب باصل ميں ب، عجين النحبر، عجين بمعنى تعجزن ہے گوندھا ہوا آٹا۔ جفنہ بڑا برتن۔

صلونة الضحى حاشت كى نمازكو كہتے ہيں اس كى حيثيت ميں اختلاف ہے احناف كے ہال يہ متحب ياسنتِ غير '' ''رہ ہے، یہ نمازضحوہ کبری کے بعد اور زوال ہے پہلے کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے اور تہجد کی طرح اس کی رکعات کی نہ متو رائمتعین و مقرز نبیں ، دو سے لیکر بارہ تک جتنی رکعات جا ہے پڑھ سکتا ہے۔

باب قيام رمضان:

یہ باب قیام رمضان کے بارے میں ہے۔

ي باب ميام رمصان عبار الله عن عائشة أن النبي عليه كان اذا عن عائشة أن النبي عليه كان اذا الله عن عائشة ان النبي عليه كان اذا الله عن رجل عن عائشة ان النبي عليه الله عن رجل عن عائشة ان النبي عليه الله عن رجل عن عائشة ان النبي عليه الله عن الله عن رجل عن عائشة ان النبي عليه الله عن عن رجل عن عائشة ان النبي عليه الله عن الله عن عن رجل عن عائشة ان النبي عليه الله عن الله عن الله عن الله عن عن الله عن الله عن الله عن الله عن عن الله عن ال (نور مضان قام و نام و اذا دخل العشر الاواخر شدالميزر واحى الليل. سالینہ میں است کے جب رمضان کا مہینہ داخل ہوتا تو آ پیافیسے رات کو قیام بھی فرماتے میں است کو قیام بھی فرماتے اورسوتے بھی اور جب آخری عشرہ داخل ہوتا تو از ارکس لیتے اور رات کوزندہ کرتے۔

توضيح اللغات: شد الميزر: ميزر ازاركوكيتي بين، ازاركنا كناييه عبادت درياضة بي محنت اور کوشش کرنے ہے اورا حیاءاللیل کا مطلب ہے رات کو قیام کرنا۔

صريث ممر ٩٢: ٢ ك ١ . ابو حنيفة عن زيادٍ عن المغيرة قال كان رسول الله عَلَيْكُمْ يقوم عامّة الليل حتى تورمت قدماه فقال له اصحابه اليس قدغفرلك ماتقدم من ذنبك وماتأخ قال افلا اكون عبداً شكوراً .

ترجمه مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں رسول اللیفائی رات کے اکثر حصہ قیام کرتے۔ یہاں تک کہ آپ کے تدم سوجھ جاتے تو آپ کے صحابہ نے آپ سے کہا کیا آپ کے وہ گناہ معان نہیں ہو چکے جو پہلے ہیں اور وہ جو بعد میں میں آپ نے فر مایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

مسكلة عصمت انبياء:

ائمهار بعثاً ورجمہورگاا تفاق ہے کہانبیا علیہم السلام ہرشم کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں خواہ صغیرہ گناہ ہویا کبیرہ اورخواہ عمد اُ ہو یاسہواً ،ان ہے کسی قشم کا گناہ سرز دنہیں ہوتا اور وجہ اس کی بیر ہے کہ حضرت حکیم الاسلام قاری محمر طیب صاحبؒ کے الفاط میں'' نبی کی فطرت وطبعیت سانچہ ہوتی ہے اور شریعت اس سے ڈھل ڈھل کر بنتی اور امت کے سامنے پیش ہوتی ہے''جس طرح اینٹ کے درست اور سیح ہونے کیلئے سانچے کا درست ہونا ضروری ہے ای طرن شریعت کے احکام کے قابل اعتبار ہونے کیلئے انبیاء کا گناہوں سے معصوم ہونا ضروری ہے نبی علیہ السلام کا ہر للول قول اور تقریر سند کی حیثیت رکھتے میں اگر آپ ہے بھی گناہ سرز د ہوسکتا ہے اور اپنے افعال میں خواہش وھوی کی بیرد ک کرتے ہیں تو شریعت اور اس کے احکام ہے اعتماد ہی اٹھ جائے گا۔ اس بناء پرمشکلمین اسلام نے عقیدہ عصمت انبیاء کو بنیا دی اوراسای عقائد میں شارکیا ہے۔

حدیث الباب میں ذنب اور گناہ کی نبیت آپ میاللہ کی طرف کی گئی ہے ایسی نصوص سے ملحدین عصمتِ انبیاء کے عصرت انبیاء عمر میں بیم رکز میں میں روٹ نیسی کی طرف کی گئی ہے ایسی نصوص سے ملحدین عصمتِ انبیاء کے ا جماعی مسئلہ کومشکوک بنانے کی کوشش کرتے ہیں گئن سے غلط بات ہے اصول رہے ہے کہ مضاف کے مضاف البہ کی طرف : میں میں میں میں میں میں ایک میں ایک سے غلط بات ہے اصول رہے ہے کہ مضاف کے مضاف البہ کی طرف نبت کرنے ہے اس کے معنی بھی بدل جاتے ہیں جیے'' محبت'' ایک چیز ہے اگر اس کی نبت اللہ کی طرف کر ہیں عمد اللہ '' امریک مفر مریک کی اللہ کی محبتِ الٰہی''اس کامفہوم پچھاور ہے۔اگر والدہ کی طرف کریں اس کامفہوم پچھاور ہے بیٹی کی طرف کریں ا^{ں کا}

سنہوم بھواور ہے ہیوی کی طرف کریں اس کا مفہوم بدل جاتا ہے ای طرح ذنب کی نسبت عام انیا نوں کی طرف ہو نوائے معنی گناہ کے آتے ہیں خواہ صغیرہ ہویا کبیرہ لیکن اگر اس کی نسبت رسول کی طرف کی جائے تو اس کے معنی طان اور نیر افضل کا م کرنا گناہ نہیں یا اس کے معنی اجتہا دی غلطی کے آتے ہیں اور غیر افضل کا م کرنا گناہ نہیں یا اس کے معنی اجتہا دی غلطی کے آتے ہیں اور یہ بھی گناہ نہیں لیکن مشہور مقولہ ہے۔ حسنات الا ہو او سینات المحقوبین کہ نیکوں کی نیکیاں مقرب لوگوں کی گناہ ناہ نہیں اس اصول کے تحت انبیاء کی اجتہا دی غلطی یا خلاف اولی کا م کو ذنب سے تعبیر کر دیا جاتا ہے۔

میں اور یہ کی اس کے تعبیر کر دیا جاتا ہے۔

میں اس اصول کے تحت انبیاء کی اجتہا دی غلطی یا خلاف اولی کا م کو ذنب سے تعبیر کر دیا جاتا ہے۔

میں اس اصول کے تحت انبیاء کی اجتہا دی غلطی یا خلاف اولی کا م کو ذنب سے تعبیر کر دیا جاتا ہے۔

میں اس کی اس کے اس کے تعبیر کی اس کے تعبیر کی اس کی ایکا کی اس کی ایکا کی اس کی ایکا کی اس کی اور کیا ہوگا ہے۔

حدیث ممر ۱ علی اللیل کانت طریق میر اللیل اللیل کانت الله عشر الله علی اللیل کانت الله عشرة رکعة منهن ثلث رکعات الوتر ورکعتا الفجر ترجمه: ابوجعفر مروی ہے کہ بی علیه السلام کی رات کی نماز تیره رکعتیں تھیں جن میں سے تین رکعات ورکی اوردورکعتیں فجر کی ہوتی تھیں۔

باب سنة الفجر

یہ باب فجر کی سنتوں کے بارے میں ہے۔

ولا يت تمريد لنفسك خيراً فقال اجل يا ابا عبد الرحمن قال اما اثنتان فانى انهاك عنهما الاوانت تريد لنفسك خيراً فقال اجل يا ابا عبد الرحمن قال اما اثنتان فانى انهاك عنهما الاوانت تريد لنفسك خيراً فقال اجل يا ابا عبد الرحمن قال اما اثنتان فانى انهاك عنهما واما واحدة فانى امرك بهافانى سمعت رسول الله غليلة يا مربها قال ماهى تلك الخصال الناث يا ابا عبدالرحمن قال لاتموتن وعليك دين الادينا تدع به وفاءً ولا تسمّعن من تلاوة البقائد يسمّع بك يوم القيامة كما سمعت به قصاصا ولا يظلم ربك احداً واما الذى امرك بهكما امرنى رسول الله غليلة فركعتا الفجر فلا تدعهما فان فيهما الرغائب.

ابن عمر کے قریب ہوتے تو ابن عمر نے ایک دن فر مایا اے حمران میں آپ کونہیں سمجھتا کہ آپ ہم سے با قائدہ ملے ہیں مگراس حال میں کہ آپ اپ نے لئے خیر کا ارادہ رکھتے ہیں پس اس نے کہا ہاں اے ابوعبد الرحمٰن ، انہوں نے فرہا کہ یا در کھو۔ دو خصلتیں ہیں جن سے میں تجھ کور دکتا ہوں اور ایک خصلت ہے جس کا میں تجھے علم دیتا ہوں کوئل میں نے نبی علیہ السلام کواس کا حکم دیتے ہوئے سنا ہے اس نے کہا اے ابوعبد الرحمٰن وہ تین با تیں کیا ہیں؟ آپ نے فرہا کہ کہم ہمرگز نہ مرنا اس حال میں کہتم پر قرض ہو گر ایسا قرض کہ جس کی ادائیگی کیلئے پورا مال چھوڑ ا ہوا ور کی آئیت کی میلئے بورا مال چھوڑ انہوا ور کی آئیت کی تعلق ہے جس کی ادائیگی کیلئے پورا مال چھوڑ انہوا ور کی آئیت کی تعلق ہے۔ جس کا میں کھے ایس کا حصور پر وہ بھی قیا مت کے دن تمہاری بات کوشہرت کیلئے سان کا جیسے تم نے سائی ہے ، تمہار ارب کسی پرزیا دتی نہیں کرتا اور جہاں تک اس بات کا تعلق ہے جس کا میں تھے ایس کھم دیتا ہوں جیسے مجھور مول التعلیق نے تھم دیا تھا تو وہ فجر کی دور کعتیں ہیں ان کو نہ چھوڑ نا کیونکہ ان میں رغبت کے اساب ہیں۔

توضیح اللغات: حموان بیر حضرت عثان کے مولی اور آزاد کردہ غلام سے۔ مالمقی اس میں اور آزاد کردہ غلام سے۔ مالمقی اس میں اور اس کی خمول ہیں اور اس کی خمیر خمران کے مطابق کیا ہے (۲) معروف پڑھا جائے اور اس کی خمیر خمران کی طرف راجع ہوگی۔ لا اداک: مجمول ، یہ خیال اور گمان کی معنی میں آتا ہو فاء مصدر ہے جمعنی فاعل یعنی اتناال جودین کی اور انجی ہوتا ہے اسے دکھلا وہ کہتے ہیں۔ اگرد کھلا وہ اس جودین کی اوائی کیلئے پورا ہو۔ لا تسمعن کی کود کھانے کیلئے جو ممل ہوتا ہے اسے دکھلا وہ کہتے ہیں۔ اگرد کھلا وہ اس چیز کا ہوجس کا تعلق سخنانے چیز کا ہوجس کا تعلق سخنانے سے ہوتوا سے سعد اور سمعے کہتے ہیں لیعنی سناکرد کھلا وہ کرناقصاص برابری ، بدلہ، المو غائب جمعنی اسباب الموغیة کی جعے۔ دغیبیة کی جعے۔

صريت تمبر 90:92 ابو حنيفة عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت ما كان رسول الله علي شي من النوافل اشد معاهدة منه على ركعتى الفجر.

تر جمعہ: عائشۂ قرماتی میں کہ رسول اللہ اللہ اللہ سنتوں میں سے کی پراتی پابندی نہیں کرتے تھے جتنی آپ فجر کی'' رکعتوں پرکرتے تھے۔

توضيح اللغات: معاهدة پابندى، خيال رعايت.

باب القراء ة فى سنن الفجر يه باب سنن فجر مين قرأت كے بارے ہے۔

عدیث نمبر ۲ : ۲ ک ۱ . ابو حنیفة عن نافع عن ابن عمر قال رمقت النبی النبی

روسیح اللغات: رمقت (ن) نظر ڈالنا، دیر تک دیکھنا۔

باب جلوس المصلي في مكانه بعدالفجر

یہ بابنمازی کے فجر کے بعدا پی جگہ بیٹھے رہنے کے بارے ہے۔

مديث تمبر ١ : ١ - ١ . ابو حنيفة عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان النبى

ا الله الصلى الصبح لم يبرح عن مكانه حتى تطلع الشمس وتبيض.

ی میں ہے۔ جابر بن سمر ؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی جگہ سے نہ بٹتے یہاں تک کہ سرخ طلوع ہوجا تا اور سفید ہوجا تا۔

باب سنة العشاء

یہ باب عشاء کی سنتوں کے بارے میں ہے:

صريت تمبر ٩٨: ٩٨. ابوحنيفة عن محارب عن ابن عمرٌ قال قال رسول الله ملايث تمبر مم المحدد عدل مثلهن من ليلة من صلى بعد العشاء اربع ركعات قبل ان يخوج من المسجد عدل مثلهن من ليلة القدر.

تر جمیم: ابن عمرٌ فرماتے ہیں رسول النّعابِ نے فرمایا جس شخص نے عشاء کے بعدِ مسجد نکلنے سے پہلے عیار رکعات

پڑھیں تو وہ لیلۃ القدر میں سے اپی طرح کی جارر کعات کے برابر ثمار ہوتی ہیں۔

مر جمہ، ابن عمر فرماتے ہیں رسول النوائی نے فرمایا جس نے عشاء کے بعداس طرح چار رکعتیں پڑھیں کہ ان کے درمیان سلام کے ساتھ فصل نہ کیا کہلی رکعت میں فاتحۃ الکتاب اور تنزیل السجدۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں فاتحۃ الکتاب اور لیسن پڑھی اور چوتھی رکعت میں فاتحۃ الکتاب اور لیسن پڑھی اور چوتھی رکعت میں فاتحۃ الکتاب اور لیسن پڑھی اور چوتھی رکعت میں فاتحۃ الکتاب اور بارک الذی پڑھی تو اس کیلئے اس شخص کی طرح ثو اب لکھا جائے گا جس نے لیلۃ القدر کو قیام کیا ہواور اس کی اس کے تارک الذی پڑھی تو اس کیلئے اس شخص کی طرح ثو اب لکھا جائے گا جس نے لیلۃ القدر کو قیام کیا ہواور اس کی اس کے تارک الذی پڑھی تو اس کیلئے اس شخص کی طرح ثو اب لکھا جائے گا جس نے لیلۃ القدر کو قیام کیا ہواور اسے عذاب تبر متام گھرانہ والوں کے بارے شفاعت قبول کی جائے گی ان میں ہے جن پر آگ واجب ہو چکی ہے اور اسے عذاب تبر سے نجات دی جائے گی اور یہ روایت ابن عمر پر موقو ف بھی مروی ہے۔

توضیح اللغات : شفع باب تفعیل شفاعت قبول کرنا، مجہول ہے، اجیر اجارہ سے ماضی مجبول، پناہ دینا۔ بیانا۔

باب شفعة الظهر

یہ باب ظہر کی دورکعتوں کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر • • 1 : • 1 . ابو حنيفة عن الحكم عن مجاهدٍ عن ابن عباس قال كان رسول الله عليه الله عليه الناس الله عليه الناس الناس الناس الله عليه الناس ا

تر جمیہ: ابن عباسٌ فر ماتے ہیں رسول التّعالیّی ظہر کے بعد دور کعتیں پڑھا کرتے تھے۔

باب الصلاة في البيوت.

یہ باب سنن اورنوافل گھروں میں پڑھنے کے بارے ہے۔

مدیث تمبر ا * 1: 1 1 1. ابو حنیفة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی میلی میلود فی بیوتکم و لا تجعلوها قبوراً.

تر جمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول التعقیقی نے فرمایا کہ اپنے گھروں میں نماز پڑھواور انہیں قبریں نہ بناؤ۔
مطلب یعنی جس طرح قبروں میں نماز نہیں پڑھی جاتی نہ اندراور نہ او پر ،اندر تو اسلئے کہ اس میں مردے ہیں اور او پر نماز صحیح نہیں۔ اگر تم اپنے گھروں میں نماز نہ پڑھو گے تو گھر اور قبر میں فرق نہ رہے گا۔ لہذا گھروں میں نو افل اور سنن پڑھا کرو ،اصل مسلہ بھی بہی ہے کہ سنن اور نو افل گھر میں پڑھنا افضل ہے نبی علیہ السلام کا یہی معمول تھا لیکن اس نو مانے ایس ستی اور کا ہلی کا غلبہ ہے گھر جا کر سنتیں رہ جاتی ہیں اسلئے الی صورت میں مجدمیں ہی پڑھنا چا ہے کہ افغال الفقھاء المتأخو و نہاں کسی کواعتما داور بھروسہ ہو کہ گھرمیں پڑھ لے گا تو اس کیلئے اب بھی افضل ہی ہے کہ گھرمیں پڑھ لے گا تو اس کیلئے اب بھی افضل ہی ہے کہ گھرمیں پڑھے۔

باب الصلواة في الكعبة:

یہ باب کعبہ میں نماز کے بارے میں ہے:

صريت تمبر ۲ • ۱ : ۱ ۸ ۲ . ابوحنيفة عن نافع عن ابن عمر قال سألت بلا لا أين صريت تمبر ۲ • ۱ : ۱ ۸ ۲ . ابوحنيفة عن نافع عن ابن عمر قال سألت بلا لا أين صلى رسول الله عليه في الكعبة وكم صلى قال صلى ركعتين ممايلي العمودين اللتين تليان باب الكعبة والبيت اذ ذلك على ستة اعمدة.

ر جمیہ: ابن عمرٌ فرماتے ہیں میں نے بلالؓ ہے پوچھانبی علیہ السلام نے کعبہ میں کہاں نماز پڑھی اور کتنی رکعات پڑھیں آپ نے فرمایا کہ دور کعتیں پڑھیں اس جگہ میں جوان دوستونوں ہے مصل ہے جو باب کعبہ ہے مصل ہیں اور اس وقت بیت اللّٰہ چھستونوں پر قائم تھا۔

صريث نمبر ۱۰۳: ۱۸۳ . ابو حنيفة عن حمادٍ عن سعيد بن جير عن ابن عمرًان رجادً سأله عن صلواة النبي عَلَيْكُم في الكعبة يوم دخلها فقال صلى في الكعبة اربع ركعاتٍ فقال له ارنى المكان الذي صلى فيه فقال فبعث معه ابنه ثم ذهب تحت الأسطوانة بحيال الجذعة رفي رواية ان ابن عـمـرُ قال صـلى النبيّ عُلَيْكُ في الكعبة اربع ركعاتٍ قلت له ارنى المكان الذي صلى فيه فبعث معى ابنه فاراني الاسطوانة الوسطى تحت الجذعة.

مر جمیہ: سعید بن جبیر ٔحضرت ابن عمر ؑ ہے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آپ سے نبی علیہ السلام کے کعبہ میں اس دن نماز کے بارے پوچھا جس دن آپ کعبہ داخل ہوئے تھے تو انہوں نے فر مایا آپ نے کعبہ میں چار رکعات پڑھی بیں تو سعید نے انہیں کہا مجھے وہ جگہ دکھا کیں جہاں آپ نے نماز پڑھی تھی فرماتے ہیں کہ ابن عمر نے ان کے ساتھ اپنے . کو بھیجے دیاوہ درمیانے ستون کے پاس چلے جو تھجور کے تنے کے محاذات میں تھااورایک روایت میں ہےا بن عمرؓ نے فرمایا نی عليه السلام نے کعبہ میں چاررکعات پڑھیں، میں نے ان سے کہا مجھےوہ حگہ دکھا کیں جہاں آپ نے نماز پڑھی توانہوں نے میرے ساتھ اپنے بیٹے کو بھیجا تو اس نے مجھے کھجور کے سنے درمیانہ ستون دکھایا۔

توضيح اللغات: اسطوانة ستون، حيال مقابل، محاذات، سائے، الجذعة مجور كاتناور جزر نی علیہ السلام نتِ مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے آپ کے ساتھ خانہ کعبہ کے حاجب اور دربان عثمان بن طلحة، بلال اوراسامة تقے۔حضرت بلال فرماتے ہیں کہ آپ نے اندرنفل نماز پڑھی ہےاوراسامہ فرماتے ہیں کے نہیں پڑھی،اس تعارض کا جواب میہ ہے کہ آپ نے پڑھی ہے لیکن مختسر پڑھی،اسامہ تصاویر وغیرہ مٹانے میں مشغول تھے آ پ کو نہ دیکھ سکے پھرکتنی رکعات پڑھیں؟ احادیث الباب میں تعارض ہے پہلی روایت میں دوکا اور دوسر ک ، روایت میں چاررکعات کا ذکر ہے،اس کا جواب میہ ہے کہ بیہ متعدد واقعات پرمحمول ہے، فتح مکہ کے موقع پر دورکعتیں پڑھی تھیں جن کے راوی بلال ہیں اور ابن عمر ان سے نقل کرتے ہیں جیسا کہ پہلی حدیث میں ہے اور دوسری حدیث ک اورموقعہ کی ہے جس میں ابن عمرٌخود نبی علیہ السلام کے ساتھ داخل ہوئے تھے۔

الإنام علا

باب احكام الجنائز

یہ باب جنائز کے احکام کے بارے ہے۔

باب اجرمن مات ولده

یہ باب اس شخص کے اجر کے بارے ہے جس کی اولا دفوت ہوجائے۔

مريث مُبر ٢٠ ٠ ا: ١ ٨ ٨ . ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيةٌ قال قال

رسول اللّه عَلَيْكِ مَا من ميت يسموت له ثلثة من الولد الا ادخله الله تعالى الجنة فقال عمر ا واثنان فقال عَلَيْكِ الله الذان.

تر جمہ: سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہؓ سے نقل کرتے ہیں فرماتے ہیں رسول اللّٰہ ﷺ نے فرمایا کوئی بھی مرنے والاضحٰ نہیں کہ جس کے تین بیٹے مرے ہوں مگر اللّٰہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کر دیتے ہیں تو عمر نے کہایا دو، 'پنے فرمایا یا دو۔

یون تین مرجا کیں یا دومرجا کیں ،ان کے والدین جنت میں داخل ہوں گے۔

صريت ممر ۵ • 1 : 1 ۸ ۵ . ابو حنيفة عن عبدالملك عن رجل من اهل الشام عن

النبي الميلية قال انك لترى السقط محبنطاً يقال له ادخل الجنة فيقول له لا حتى ابواك .

رجمہ: اہلِ شام میں سے ایک شخص نی علیہ السلام نے قل کرتا ہے آپ نے فر مایا بلا شبہ تم ناتمام بج کور کے والا اللہ علی میں داخل ہوتو وہ اسے کہے گانہیں یہاں تک کے میر ہوالدین داخل ہوجا کیں۔

تسو ضبیع اللغات: سقط سین پر کسر ہ فتہ اور ضمہ تینوں درست ہیں البتہ کسر ہ افتح ہے ناتمام بچ کو کسر نتیں مسجسطاً: بضم المیم و سکون الحاء المعجمعة و فتح المعو حدة و سکون النون و کسر الطاء ینی مسخب فیل اسلام نینی منت میں الطاء ینی مسئوٹ نے ہیں (۱) رکنے والا، یعنی جنت میں الطاء ینی مسئوٹ تصور کیا جائے۔ یعنی تم لوگ المان نون کے ایکا ہوئے۔ یعنی تم لوگ المان نون کے ایکا ہوئے۔ المان کے باز آ کیگا۔ باز

زبان خلق نقارهٔ خدا

عديث تمبر ٢ • ١ : ١ ٨ ١ . ابو حنيفة عن سليمان بن عبدالرحمن الدمشقى عن معمد بن عبدا لرحمن التسترى عن يحى بن سعيد عن عبدالله بن عامر عن ابيه قال قال رسول الله الرسيد اذامات العبد واللُّه يعلم منه شرا ويقول الناس في حقه خيراً قال اللَّه تعالى لملنكته قد قبل شهادات عبادي علىٰ عبدي وغفرت علمي .

مرجمه:عبدالله بن عامرا ہے والد عامر ﷺ نے قل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول الله علیہ نے ارشاد فرمایا جب آ دمی مرتا ہے اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ اس کے شرکو جانتا ہے اور لوگ اس کے حق میں بھلائی کی بات کرتے ہیں۔ آ الله تعالیٰ اپنے فرشتوں کو کہتے ہیں میں اپنے بندے کے حق میں اپنے بندوں کی گواہیاں قبول کر چکا ہوں اور اپنام کو

توضیح اللغات :علی عبدی یه لعبدی کمعنی میں ہے، غفرت علمی ال میں ووا قال یں (۱)غسفرت: المعنفر مصدہے ہو جمعنی جھپانا،الله فرمائیں کے میں اپنام کو چھپاتا ہوں، چثم پوٹی کرتا ہوں اورسز انہیں دیتا (۲) مغفرت ہے ہو جمعنی معاف کرنا، علمی کا مفعول بہ محذوف ہے ای علمی بالشر والذنب میں نے شراور گناہ کے بارے علم معاف کیا،مرادعلم کامعلوم ہے یعنی گناہ اور شرمعاف کیا،علم بول کرمعلوم یا مصدر بول کرمفعول مراد لے لیا یاعلمی کے بعدمفعول نکالے بغیرعلم کومعلوم کے معنی میں لیا جائے ۔مطلب بیہ ہوگا کہ میں نے معلق گناه کومعاف کر دیا به

الله کی مغفرت پریقین رکھنا چاہئے۔

صديث تمبر ك • 1: 1 A A . ابو حنيفة عن اسماعيل عن ابى صالحٍ عن ام ها ني قالت قال رسول الله عُلَيْتِ من علم ان الله يغفرله فهو مغفورله

تر جمیہ: ام ہانگ فرماتی ہیں رسول اللّعِلَيْنَةِ نے فرمایا جو شخص یقین رکھتا ہو کہ اللّٰہ تعالیٰ اس کی مغفرت کردیں گے تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

جنازه اٹھانے کا طریقہ:

حديث نمبر ٨ ٠ ١ : ١ ٨٨ . ابو حنيفة عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن عبه

بن نسطاس عن ابن مسعود و انه قال من السنة ان تحمل بجوانب السرير فما زاد على ذلك فير نافلة.

میں۔ تر جمہ: ابن مسعودٌ فرماتے ہیں سنت میں سے ہے یہ بات کہتم جیار پائی کےاطراف کواٹھاؤ کیں جوبھی اس پرزیادہ ہوجائے تودہ افضل ہے۔

جنازہ اٹھانے کا طریقہ ہے کہ چارا فراداس کے چار پاؤں پکڑ کردس قدم لے جائیں پھر پاؤں بدل لیس مثلا جو اختی چار پائی کا بایاں پاؤں اپنے دائیں کندھے پراٹھائے ہوتا ہے وہ ای سیدھ ہیں چھچے چلا جائے اس چھلے پاؤں کو ائیں کندھے پر لے لے، پچھلے بائیں طرف والا دائیں پر آجائے اور پچھلے دائیں والا آگے دائیں پر آجائے اور اگے دائیں والا اگلے بائیں پاؤں پر آجائے، یوں بدل کردس قدم چلیں، اس کے بعدای ترتیب سے بدل کردس قدم جنازہ جلیں پائرائی ترتیب سے بدل کردس قدم جنازہ بیل بھرای ترتیب سے بدل کردس قدم جنازہ کیا، ندکورہ حدیث کا یہی مطلب ہے، جو انب السویو سے مراد جو انب اربعہ ہیں، فیمازا دو اللح الرکوئی تخص چالیس قدم سے زیادہ لے جائے تو افضل ہے نسافہ افضل کے معنی ہیں ہے یازائد کے معنی میں ہے یعنی جس متحد ہے من السندة: السندہ سے طریقہ مرادہ اور بیگل متحب ہے ضروری نہیں، رش اور بھیڑی صورت میں اس کی خلاف ورزی میں کوئی حرج نہیں، بلکہ اگر کی بزرگ یا عالم متحب ہے خورت کا جنازہ اٹھائے کو سعادت سجھتا ہے ایک صورت میں ہرا یک کوموقعہ دینا اس فضیلت پر دائے ہے۔

* خزازہ ہوتو ہر شخص جنازہ اٹھائے کو سعادت سجھتا ہے ایک صورت میں ہرا یک کوموقعہ دینا اس فضیلت پر دائے ہے۔

صدیث نمبر ۹ • 1 : ۹ ۸ ا . ابو حنیفة عن ابن الاقمر عن ابی عطیة بن الوداعی ان الوداعی ان الله علی خوج فی جنازة فرأی امراةً فامر بها فطردت فلم یکبر حتی لم یرها . اسول الله علی خوج فی جنازة فرأی امراةً فامر الله علی بنازه میں نکے توایک عورت کودیکھا تو آپ ترجمہ: ابوعطیہ بن وداعی ہے روایت ہے کہ رسول الله علی جنازه میں نکے توایک عورت کودیکھا تو آپ نے کہ بین بین کی بہال تک که آپ نے اے نه دیکھا۔ مناسک بارے میں حکم دیا تواس کو مٹادیا گیا تو آپ نے کبین نہیں کہی یہاں تک که آپ نے اے نه دیکھا۔ توضیع اللغات : طردت (ن) پھینکنا ، دورکر نام ٹانا۔

تكبيراتِ جنازه كي تعداد

صريت تمبر * 1 1 : * 9 1 . ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن غير واحدٍ ان عمر بن

الخطابُ جمع اصحاب النبي عُلِيْكُم فسألهم عن التكبير قال لهم انظروا اخر جنازة كر عليها النبي فوجدوه قد كبر ا ربعاً حتى قبض قال عمر فكبرو ااربعاً.

تر جمہ: حضرت عمر بن خطابؓ نے نبی علیہ السلام کے صحابہ کو جمع کیا تو ان سے تکبیر کے بارے پوچھاان سے کہا کہ ہو آخری جنازہ معلوم کروجس پر نبی علیہ السلام نے تکبیر کہی ہے تو انہوں نے آخری جنازہ پالیا کہ آپ نے چار تکبیریں کی ہیں یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا عمرؓ نے فر مایا پھر چار تکبیریں کہا کرو۔

مسکلیہ: نمازِ جنازہ میں کتنی تنبیریں کہنا جائیں؟ نبی علیہ السلام سے نمازِ جنازہ میں چار ہے لیکرنو تک تبیرات ٹابت بیں لیکن جمہوراورائمہ اربعہ گاند ہب یہ ہے کہ صرف چارتکبیرات مشروع ہیں، باقی منسوخ ہیں، حدیث الباب اس کی بل ہے کہ نبی علیہ السلام نے آخری جنازہ میں چارتکبیریں کہی تھیں۔

باب الدعاء للميت

یہ باب میت کیلئے دعا کے بارے ہے۔

صديت ممر 1 1 1 1 1 9 1 . ابوحنيفة عن شيبان عن يحى عن ابى سلمة عن ابى هريرة أن النبى عَلَيْكُ كان يقول اذا صلى على الميت اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وانثانا.

تر جمیہ: ابو ہریرہ سے تو اللہ ما اللہ ما اللہ علیہ السلام جب کسی میت کی نماز جناز ہیڑھتے تو السلہ ما غفر لحبنا السخ پڑھتے ،اے اللہ ہمارے زندوں اور مردوں کی بخشش کیجئے اور ہمارے حاضر اور غائب اور چھوٹے اور ہڑوں الار ندکر اور مونث کی مغفرت کیجئے۔

 الته ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد بریدہ سے نقل کرتے ہیں نبی علیہ السلام کیلئے لحد بنائی گئی اور آپ کوقبلہ کی جانب علیا گیااور آپ پر بچی اینٹیں لگائی گئیں۔

اتسام قبر

میت کوقبر میں اتار نے کے طریقے

میت کوتبر میں داخل کرنے کے دوطریقے ہیں (۱) احد من قبل القبلة: اس کی صورت یہ ہے کہ میت کوقبلہ کی بائنگ بائنگ بائنگ ہوائی جانب ہے کہ میت کوقبر کی پائنگ کی ماتھ ہو پھراس کوقبر میں کھنچا جائے ،اس میں سربہلے کہ میت کا سرقبر کی پائنگ کے ساتھ ہو پھراس کوقبر میں کھنچا جائے ،اس میں سربہلے تم میں داخل ہو گئے ، دونوں طریقے بالاتفاق جائز ہیں البتہ احناف کے ہاں احد من قبل الفبلة افضل ہے ،امام شافعی اوراحمد کے ہاں مسل افضل ہے۔

دلائلِ احناف (۱) مديث الباب

رد) تر خدی میں ابن عباس کی روایت ہے، نبی علیہ السلام رات کے وقت قبر میں داخل ہوئے اور آپ کیلئے چراغ اللہ کا است کے وقت قبر میں داخل ہوئے اور آپ کیلئے چراغ اللہ کا اللہ کی طرف ہے وصول کیا۔

(r) مصنف عبدالرزاق میں ہے حضرت علیؓ نے یزید بن مکفف کوقبلہ کی طرف سے لیا۔

دلیلِ امام شافعی:

ر پیرِ ۱۳۰۰ میں مسئلوۃ (۱/ ۱۳۸) میں مسندِ امام شافعیؓ کے حوالے سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ بی مل_{یہ} السلام کوسل کی صورت میں قبر میں اتارا گیا۔

جواب (۱) بيروايت حديث الباب معارض ب، اصول باذا تعداد ضا تساقطا اسلئے ان كنال الله ورسرى روايات كود كھنا جا جا وردوسرى روايات ميں نبى عليه السلام اور حضرت على كاعمل ب- جيسا كهم في الركاني وه سالم عن المعارضه بين -

(۲) علامه ظفراحم عثاثی نے اس کا ایک جواب بیددیا ہے کہ اس کی سندضعیف ہے۔

(٣) دوسراجواب بید یا ہے کہ نبی علیہ السلام کو داخل کرناصحابہ کافعل ہے اور اخبیذ مین قبیل المقبلة خور نب_{اطیہ} السلام کافعل ہے اسلئے ترجیح آپ علیصلے کے فعل کو ہوگی۔اعلاءالسنن (٢٥٣/٨)

ر ہم) صحابہ کا آپ کوسل کے طور پر داخل کرنا ضرورت کی وجہ سے تھا نبی علیہ السلام کی قبر حجرہ عائشہ میں بنائی گئی، قبلہ کی جانب دیوارتھی جگہ کم ہونے کی وجہ سے اخذ من قبل القبلہ ممکن نہ تھا۔

قبريرا ينثين ركهنا:

کی اینٹیں رکھنا درست ہے جبیبا کہ حدیث الباب میں ہے البتہ یکی اینٹوں میں آگ کا اثر ہوتا ہے بطور فال ان کا رکھنا اچھانہیں مکر وہ ہے،اسکے علاوہ پھر لکڑی کے تختے اور سیمنٹ وغیرہ کے تختے رکھنا بھی درست ہے۔

باب السوال فى القبر يه باب تبريس سوال كه بارے بيس ب

حديث تمبر ١١ الله عليه المومن في قبره اتاه الملك فاجلسه فقال من ربك فقال الله قال ومن نبيك قال محمد قال وما دينك قال الاسلام قال فيفسح له في قبره ويرئ مقعده من المجنة فاذا كان كافراً اجلسه الملك فقال من ربك فقال من ربك فقال هاه لا ادرى كا لمضل شيأ فيقول من نبيك فيقول هاه لا ادرى كالمضل شيأ فيقال مادينك فيقول هاه لا ادرى كالمضل شيأ

نم قرأ رسول اللُّه عُنْكُ عَبْت اللَّه الذين امنوا بالقول الثابت في الحيواة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله مايشاء.

ں تر جمہ: سعد بن عباد ٌ فر ماتے ہیں رسول النوائی نے فر مایا جب مومن کواس کی قبر میں رکھا جاتا ہے تواس کے اں فرشتہ تا ہے ہیں اس کو بٹھا تا ہے پھر یو چھتا ہے تیرا رب کون ہے تو وہ کہتا ہے اللہ۔ وہ پوچھتا ہے تمہارا نبی کون ، عود کہتا ہے محرفرشتہ پوچھتا ہے تمہارادین کیا ہے وہ کہتا ہے اسلام، نبی علیہ السلام نے فرمایا پھراس کیلئے اس کی قبر میں بعت کردی جاتی ہے اور اسے جنت ہے اس کا ٹھکا نہ دکھا یا جاتا ہے بیں اگر وہ کا فر ہوتو فرشتہ اسے بٹھا تا ہے تو پوچھتا ہے تہارارب کون ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس مجھے معلوم نہیں اس شخص کی طرح جو کسی چیز کو گم کرنے والا ہو پھر فرشتہ ب چتا ہے تمہارا نبی کون ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس مجھے معلوم نہیں اس شخص کی طرح جو کسی کو گم کرنے والا ہو پھر ہِ جِتا ہے تہارا دین کیا ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس مجھے معلوم ہیں اس شخص کی طرح جس ہے کوئی چیز گم ہوگئی ہوتو اس ہاں کی قبر تنگ کر دی جاتی ہے۔اوراہے آگ ہے اس کا ٹھکا نہ دکھایا جاتا ہے پھراہے اس طرح مارتا ہے کہ تقلین ین جن اورانسان کے علاوہ ہر چیز اس کی آ واز منتی ہے پھررسول التعالیف نے بیآیت پڑھی، یشبت اللّٰہ النج اللّٰہ تعالیٰ ونیا انُ زندگی اور آخرت میں ایمان لانے والوں کومضبوط کلمہ کے ذریعہ ثابت قدم رکھتے ہیں اور اللہ ظالموں کو بھٹکاتے ہیں اوراللہ جوجا ہے ہیں کرتے ہیں۔

توضيح اللغات : فيفسح (ف) كشاده كرنا، هاء تكليف اورافسوس كے وقت بولا جانے والاكلمه الجنوالانس: ثقلين سے بدل ہيں۔

عديث مبر ١١٢: ٦٩ ٩ . ابو حنيفة عن اسماعيل عن ابي صالح عن ام هانئ عن النبي مُنْ في القبر ثلث سوال عن الله تبارك وتعالى ودرجات في الجنان و قرأة القرآن عند

دأسك. ترجمہ: ام ہانی نبی علیہ السلام سے نقل کرتی ہیں کہ قبر میں تین با تیں ہونگی اللہ تبارک وتعالیٰ کے بارے سوال کرنا من . المنان على المجنان اور جنتوں میں درجات اور تیرے سرکے پاس قر آن پڑھنا۔

موں گے؟ یہ فیصلہ دراصل قیامت کے دن ہوگالیکن قبر کی زندگی میں اندازہ ہوجائیگا جیسا کہ روایات میں آتا ہے نئیر مسلمان کیلئے جنت کی طرف اور کا فرکیلئے جہنم کی طرف کھڑکی کھول دی جائیگی۔اس سے ہرخض اپنے ہارے اندازوہ ہو لےگا۔

قرأة القرآن الن النح ال كئ مطالب موسكت بير-

(۱) جومومن قر آن کریم کی تلاوت کو دنیا میں مشغلہ بنائیگا ،اللّٰد تعالیٰ اس کیلئے ایک فرشتہ مقرر کریگا جوقبر میں ا_س سربیٹے کر تلاوت کرے گا اور بیاس سے مانوس ہوگا۔

(۲) پیخود تلاوت کرے گااوراس کے سرکے پاس فرشتے بیٹھ کرسنیں گے۔

(۳) قبر کے اوپرکوئی رشتہ دار بیٹھ کرتلاوت کرے ،اس کا تواب پہنچے گا ،اور شرعاً قبر پر جا کرتلاوت کرنا جائن۔ بشرطیکہ عقیدہ خراب نہ ہو،اس کوضروری نہ تھجے ، بدعت بھیلنے کا اندیشہ نہ ہووغیرہ۔

تر جمہ: ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں ہم رسول التّعلیقی کے ساتھ ایک جنازہ ہیں گئے تو آپ اپنی والدہ کی قبر کے پاس آ ئے پس آپ لوٹے اس حال میں کہ بہت زیادہ رور ہے تھے یہاں ہی قریب تھا کہ آپ کی جان دونوں پہلوؤں کے درمیان سے پرواز کرجائے، بریدہ کہتے ہیں ہم نے کہا اے اللہ کی رسول کیا چیز آپ کو رولا رہی ہے آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے محمد کی والدہ کی قبر کی زیارت کے ہار

ا مازت چای تو مجھے اجازت دے دی اور میں نے اللہ سے شفاعت کے بارے اجازت جا ہی تو اللہ نے مجھ پر انکار اجارت ب ر باادر ایک روایت میں ہے نبی علیہ السلام نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے بارے اجازت رر: طب کی تو اجازت دے دی تو آپ چل پڑے اور آپ کے ساتھ مسلمان یہاں تک کہ وہ قبر کے قریب پہنچ گئے توسلمان رک گئے اور نبی علیہ السلام چل گزرے پس کا فی دیری پھرے رہے پھر آپ بہت زیادہ روئے یہاں تک کہ ہم ۔ گان کرنے لگے کہ آپ خاموش نہ ہوں گے پھررخ موڑ ااس حال میں کہرور ہے تھے تو حفزت عمرؓ نے کہااے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ کو کیا چیز رولا رہی ہے آپ نے فر مایا میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے بارے اجازت جائی تو مجھے اجازت مل گئی اور میں نے اللہ سے شفاعت کے بارے اجازت چاہی توالٹدنے انکارکر دیا تو میں اس پرشفقت کے طور پر روپڑا اورمسلمان نبی علیہ السلام پرشفقت کے طور پر

مسکلہ: نبی علیہ السلام کے والدین کے اخروی حکم کے بارے اختلاف ہے سچے اور احوط یہ ہے کہ اس بارے سکوت اور تو قف کیا جائے۔ بیمسئلہ نہ ضروریا ت وین میں سے ہے نہ ضروری عقیدہ ہے اور نہ آخرت میں اس بارے سوال کیا جائیگا۔

مدیث تمبر ۲ ۱ ۱ : ۲ ۹ ابو حنيفة عن علقمة بن مرثد وحماد انهما حدثاه عن عد الله بن بريدة عن ابيه عن النبي عُلِيله انه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور ان تزوروها فزوروها ولا تقولوا هجراً.

تر جمیر: عبدالله بن بریدہ اپنے والد ہے وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا میں نے تم کو بروں کے بارے اس بات ہے منع کیا تھا کہتم ان کی زیارت کر وتو ان کی زیارت کر واور بیہود ہ بات نہ کرو۔ توضيح اللغات : عن القبور ان تزوروها: اس مين دوا حمال بين (۱) ان تزوروا مصدر كي تاویل میں ہوکر نھیت فعل کا دوسر امفعول ہواور عن القبور، نھیت کے متعلق ہو(۲) ان تزوروا، القبور سے برل ہور هبحر أبيہود ه بات _

زيارت قبور كاحكم

ا بماعلیمالسلام نے ابتداء میں زیارت قبور ہے منع کیا تھا کیونکہ اس وقت عقا کد پختہ نہ ہوئے تھے جاہلیت کا زمانہ قریب

مرا تھا شرک کا اندیشہ زیادہ تھا بعد میں جب عقا ئد میں پختگی آگئی تو آپ نے اجازت دے دی، بیاجازت مردوں کو ہوں؛ بالا تفاق ہے پھرجمہور کے ہاں مردوں کیلئے زیارت قبور جائزیامتحب عمل ہے واجب اورضروری نہیں۔فسنزورو ہسا_{ام}

اباحت یا سخباب برمحمول ہے۔ خواتین کیلئے زیارت قبور کا حکم:

اں میں اختلاف ہے،اصل میں فسزو د و ہے اجمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے،بعض حضرات کا فر مانا ہے کہ مردوں کو جوکم دیا جا تا ہے،اس میں تبعاً عورتوں کوبھی حکم ہوتا ہے لہٰذا بیا جازت عورتوں کیلئے بھی ہےاوربعض فر ماتے ہیں کہ نی ملیہ السلام نے مطلق زیارت قبور سے منع فر مایا تھاعورتو ں کو بھی منع فر مایا ہے۔مردوں کیلئے جواز کی تصریح آگئی لیکن _{عورتول} کیلئے جواز کی تصریح نہیں۔لہٰذاان کے حق میں ممانعت برقرار ہے تاہم جمہور کے ہاں خواتین کیلئے زیارت قبور کررو ہے،احناف کی دوروایات ہیں جواز کی اور عدم جواز کی ،بعض کے ہاں پوڑھیوں کواجازت ہے اور جوان عورتوں کیئے اجازت نہیں۔احناف کے ہاں راج میہ کے کہ کچھٹرا کط کے ساتھ زیارت قبور جائز ہے، جواز کے دلائل یہ ہیں۔ (۱) تر مذی، باب ماجاء فی الزیار ةللقبور للنساء میں روایت ہے کہ جب عبدالرحمٰن بن ابی بکر کا حبثی مقام

پر انتقال ہوا تو انہیں مکہ منتقل کر کے وہاں دفنا دیا گیا بعد میں حضرت عا کثیّے نے ان کی قبر پر حاضری دی اور کچھا شعار

(۲) سیجے بخاری (۱/۱۱) میں انس کی روایت ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ نبی علیہ السلام کا ایک عورت پر گزر ہوا جو قبر کے پاس رور ہی تھی آپ نے فرمایا کہ اللہ سے ڈرواور صبر سے کام لوتواس نے کہاا پنے کام سے غرض رکھو تھے میری جیسی مصیت نہیں پینچی،اس نے آپ کو پہچانا نہ تھاکسی نے بعد میں کہایہ نبی علیہ السلام تصقووہ نبی علیہ السلام کے گھر حاضر ہوئی ادر معالی ما نگی کہ میں نے آپ کو پہچانا نہ تھا آپ نے فر مایا کہ اصل صبر وہ ہے جو پہلے صدمہ کے وقت ہو۔ اس سے یوں استدلال كەنبى علىيەالسلام نے صبر كى تلقىن كى كىكن زيارت قبر پرنكىزىيى فرمائى _

(٣) صحیح مسلم (١/٣١٣) میں حضرت عائشہ کی روایت ہے انہوں نے نبی علیہ السلام ہے یو چھا کہ جب مبل زيارت قبوركيليَّ جاؤل توكياكهول؟ نبي عليه السلام نے بيدعا سكھلائى السسلام على اهل الديار من المومنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستاخرين وانا ان شاء الله بكم للاحقون تشرا کط: وہ شرا نظریہ ہیں(۱) بناؤسنگھاراورزیب وزینت اختیار کر کے نہ جا کیں۔(۲) خوشبونہ لگا ہیں۔ میں کر سائنس (بھی مکما سے سرنکا بن گفن کرنہ جائیں (۴) مکمل پر دہ کر کے نکلیں (۵) اگر مسافت قصر یعنی سواستنز کلومیٹر کے فاصلے پر جانا ہوتو ساتھ می

بشرح مسند الامام الماد الانام الماد الانام الماد الانام الماد عرف المرك المرك الموركاار تكاب نه كريل قبروالول سے مرادين نه مانگين (٢) جزع فزع الماد عرف الماد عرف الماد على الماد عل

باب دعاء المرور على القبور

یہ باب قبروں پرگز رتے ہوئے دعاکے بارے میں ہے۔

مريث ممرك 1 1 : 4 1 . ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال كان النبي المسلمين وانا ان شاء الله

بكم لا حقون نسأل الله لنا ولكم العافية.

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد نے قل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب مقبروں کی طرف جاتے تو فہاتے السلام علیکم المنح سلامتی ہومقبروں والے مسلمانوں پراور ہم اگر اللّہ چاہے گاتم سے ل جائیں گے ہم اللّه سانئے لئے اور تمہارے لئے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

بشوح مسنله الإماه

كتاب الزكواة

یے کتاب زکوۃ کے بارے میں ہے

ز کو ۃ صلوٰۃ کے وزن پرِ ہابتفعیل کا مصدر ہے ،اس کے لغوی معانی دوآتے ہیں (۱) طہارت و پاکیز گی (۲) نیل یعنی بڑھوتری اوراضا فہ کرنا ،اوراس کے اصطلاحی معنی صاحب تنویرالا بصار نے اس طرح بیان کئے ہیں تسمسلی جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا مولاه مع قطع المنفعة عن المملك ، كل وجه لله تعالىٰ ، يعنى الله كى رضا كىلئے شارع كے معين كرده مال كے ايك حصے كا ايسے مسلمان كو ما لك بنانا جونقر ہونہ ہاشمی ہواور نہ ہاشمی کا آ زاد کردہ غلام ہو، اس طور پر مالک بنانا کہ ہراعتبار سے مالک بنانے والے ہال کی منفعت ختم ہوجائے۔ تملیک کےلفظ سے اباحت اور رفاہ عامہ میں رقم لگانے کو نکالنامقصود ہے۔اگرز کو ق کی رقم کی کو ما لک وقابض بنا کرنہ دی تو زکو ۃ ادانہ ہوگی مثلاً زکو ۃ کی رقم سے کھانا یکا کرفقیر کو گھر بلایا اورا سے کھلا دیا،ای طرت ا گرکسی نے رفاہ عامہ مثلاً بل سڑک وغیرہ کی تعمیر میں رقم لگائی توز کو ۃ نہ ہوگی جزء مال عینہ الشارع : جزءے یا نجوال، دسوال، بیسوال اور چالیسوال حصه مراد ہے۔ چنانچه معادن اور کنز میں یا نجواں، زرعی پیداوار میں دسوال إ بیبواں اور دوسر ہے اموال تجارت اور نفذی میں چالیسیواں حصہ زکو ۃ ہوتی ہے عیسنہ مرا داموال زکو ۃ ہیں کیونکہ ہر قتم کے مال پرز کو ۃ نہیں،مثلًا ذاتی گھر جائیدادوغیرہ، مسلم کافرکوز کو ۃ دیناجائز نہیں، فقیر غنی کوز کو ۃ دیناجائز نہیں۔غیرهاشمی ولا مولاہ : ہاشمی سیراوراس کے آزاد کردہ غلام زکو ق کامصرف نہیں مع قطع الح اگرک نے پچھ عرصہ کیلئے کوئی چیز دوسرے کومنافع حاصل کرنے کیلئے دے دی تواس سے زکو ۃ ا دانہ ہوگی مثلاً کسی کوایک سال ر ہائش کیلئے اپنامکان بغیر کرایہ کے دے دیا تو زکو ۃ ادانہ ہوگی ، للّه : یعنی زکو ۃ کیلئے نیت شرط ہے بغیر نیت کے مال دیا توز کو ۃ نہ ہوگی اللہ کی رضا کیلئے دینا ضروری ہے۔

لغوی معنی کی شرعی معنی سے مناسبت ہیہ ہے کہ زکو ۃ نکا لنے سے باقی ماندہ مال پاک بھی ہوتا ہے۔اور معنوی طور ہ بڑھتا بھی ہے،اس میں برکت آ جاتی ہے۔

باب الركاز

یہ باب رکا ز کے بارے میں ہے۔

مديث تمرا: 19۸ - ابو حنيفة عن عطاء عن ابن عمر قال قال رسول الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله تعالى في المعادن، الذي ينبت في الارض.

_{ر کاز مار} گزہ اللہ معالی کئی المعادی، الدی ینب کئی الا رض تر جمہ: ابن عرّفر ماتے ہیں رسول اللّفِظیفی نے فر مایا رکا زوہ ہے جسے اللّٰد تعالیٰ نے کا نوں میں گاڑ دیا ہو، وہ جو

زمین میں اگنا ہو، الذی ینبت، الرکاز کی دوسری خبرہ۔

ركاز كنز اورمعدن كى تفسير:

سے میں میں میں خابت ہو، یہ کنز اور معدن میں اللہ اور قدرتی طور پر پیدا ہوتا ہے۔ اور بعض میں یشب ہے۔ اور بعض میں یشب ہوتے ہیں۔

انول کو شامل ہوا، دونوں زمین میں خابت ہوتے ہیں۔

خیسے میں خابت ہوتے ہیں۔

الذهب الذى خلقه الله تعالىٰ فى الارض يوم خلقت -نَنْنَ آبِ نَے فرمایا که رکاز میں خمس ہے تو کہا گیار کا زکیا ہے؟ آپ نے فرمایا وہ سونا جواللہ تعالیٰ نے اس دن ز میں وجود میں لائی گئی ہیں۔ (۳) لغت میں رکاز کامعنی ہے نصب کرنا، زمین میں گاڑنا، ثابت کرنا اور رکا زمفعول یعنی مرکوز کے معنی میں ہیں۔ معنی ہوگا، مثبت فیی الار ض اور بیمعدن اور کنز دونوں کے شامل ہے کیونکہ دونوں زمین میں ثابت ہوتے ہیں۔

باب ان كل معروِف صدقة

یہ باب اس بارے ہے کہ ہرنیکی صدقہ ہے۔

صريت تمبر ۲: 99 . ابو حنيفة عن جابر قال قال رسزل الله علي كل معرور فعلته الى غنى وفقير صدقة .

تر جمہ: حضرت جابر قرماتے ہیں رسول اللّه ﷺ نے فرمایا کہ جوبھی نیکی آپ کسی غنی اور فقیر کی طرف کرتے ہیں وہ صدقہ ہے۔

باب اكل النبي عَلَيْكُ لحما تصدق على بريرة.

یہ باب نبی علیہ السلام کے اس گوشت کو کھانے کے بارے ہے جو بریرہ پرصدقہ کیا گیا تھا۔

صريت تمرس: * * ٢. ابو حنيفة عن حماد عن الاسود عن عائشة قالت تصدق على بريرة بلحم فراه النبي عُلْبُ فقال هولها صدقة ولنا هدية.

تر جمعہ: عائشہ فرماتی ہیں بربرہ پر گوشت کا صدقہ کیا گیا تو نبی علیہ السلام نے وہ دیکھ لیا تو فرمایا وہ اس کیلئے صدفہ الا ممارے لئے ہدیہ ہے۔

تبين اصول وضوابط _

حضرت بریرہ ایک باندی تھی اور حضرت مغیث کے نکاح میں تھی ، بریرہ کے مولی نے اس کے ساتھ عقد مکا جن کیا تو بریرہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں تمہیں خرید کر آزاد کرتی ہوں ' تو بریرہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں تمہیں خرید کر آزاد کرتی ہوں کا لک بیچنے پر راضی ہو گیا گین میشرط لگائی کہ آزادی کے بعد بریرہ کا ولاء اس کو ملے گا۔ نبی علیہ السلام نے اس کی زدیم کی اور فرمایا کہ المولاء کے صف اعتق یعنی ولاء آزاد کرنے والے کو ملتا ہے۔ نیز جب آزاد ہوئی تو نبی علیہ السلام نے اس کی اور فرمایا کہ اللہ ناکہ والے کو ملتا ہے۔ نیز جب آزاد ہوئی تو نبی علیہ السلام نے اللہ کی اور فرمایا کہ اللہ عندی گیرہ کی تقریب کیں لیکن دہ نہ اللہ اللہ کی معید تا ہوری منتیں کیں لیکن دہ نہ اللہ اللہ کا حضے کی اور فرمایا کے دیار عنق دیا یعنی آگر وہ جا ہے تو مغیث سے اپنا نکاح فنخ کرلے۔ مغیث نے بردی منتیں کیں لیکن دہ نہ اللہ اللہ کو ملتا ہے۔ نبیز عبدی کی لیکن دہ نہ اللہ کا حضے کی دولوں کی منتیں کیں لیکن دہ نہ اللہ کا حسل اللہ کی دولوں کی منتیں کیں لیکن دہ نہ اللہ کا حسل اللہ کی دولوں کی منتیں کیں لیکن دہ نہ اللہ کی دولوں کی کہ کی تھی کی دولوں کی خور کی منتیں کیں لیکن دہ نہ اللہ کی دولوں کی دولو

ے تھے۔ تین شم کے اصول وضوالطِ مستنبط ہوتے ہیں۔

(۱)البولاء لسمن اعتبق لیعنی جوشخص غلام یا با ندی کوآ زاد کرے توان کا ولاء آ زاد کرنے والے کو ملے گا۔ولاء کا معنی ہے کہ اگر معتَق مرجائے اور اس کے ور نثہ نہ ہوں تو تر کہ عتِق کو ملے گا۔

(r) حیار عتق بیخی کوئی باندی منکوحه ہواور آزاد ہوجائے تواسے خیار حاصل ہوتا ہے اگر چاہے تو سابقہ شوہر کے نکاح میں ہے اور اگر جا ہے تو نکاح فنخ کر کے کہیں اور نکاح کرنے۔

(٣) حدیث الباب سے بیاصول مستنط ہوا کہ تبدل ملک سے تبدل مین ہوجا تا ہے، جس کی وضاحت یہ ہے کہ نی علیہ السلام اور تمام بنو ہاشم کیلیے صدقہ واجبہ حلال نہیں اور بربرہ کو گوشت صدقہ میں ملاتھالیکن نبی علیہ السلام نے نرمایا بیہ مارے حق میں ہبہ ہے اور تناول فر مایا ، گوشت ایک تھالیکن بریرہؓ کی ملکیت میں آیا تو صدقہ تھااور جب نبی علیہ اللام کی ملکت میں آیا تو ہبہ بن گیا ،معلوم ہوا کہ تبدلِ ملک سے حکماً تبدلِ عین ہوجا تا ہے۔

کتاب الصوم بیکتاب روزے کے بارے میں ہے۔

صوم کالغوی معنی ہے الامساک مطلقا بینی مطلقاً رکنا، اور اصطلاحی معنی ہے الامساک عن المفطران الشاخة حقیقة او حکما فی وقت محصوص بنیة من اهلها بینی مخصوص وقت میں نیت کے اہل شخص کا نیت کے ساتھ تین مفطر ات سے حقیقة یا حکماً رکنا، مفطر ات بینا اور جماع ہے۔ حقیقة رکنا بین کے ساتھ تین مفطر ات سے حقیقة یا حکماً رکنا، مفطر ات بی کما گر کھائی لے یا جماع کر لے تو بدستورا مساک اختیار کری کھی نہ کھائے نہ عمراً اور نہ ہمواً اور حکماً بیہ ہے کہ اگر بھول کر کھائی لے یا جماع کر لے تو بدستورا مساک اختیار کری روز ہ تو ڑے گانبیں حالا نکہ حقیقت میں امساک نہیں رہا۔ وقت مخصوص سے مراد طلوع فجر سے غروب شمس تک کا وقت میں امساک نہیں رہا۔ وقت مخصوص سے مراد طلوع فجر سے غروب شمس تک کا وقت ہے ، نیت بیہ کہ اللہ کوراضی کرنا اور اس کا تقرب حاصل کرنا مقصود ہو اہلها وہ یہ کہ روز ہ رکھنے والام ملمان مائل ہواور اگر عورت ہے تو حیض ونفاس سے یاک ہو۔

باب خصوصیة الصوم یہ باب روزے کی خصوصیت کے بارے میں ہے۔

حدیث تمبر ا: ۱ • ۲ . ابو حنیفة عن عطاء عن ابی صالح الزیات عن ابی هریرهٔ قال قال رسول الله علی الله تعالیٰ کل عمل ابن آدم له الا الصیام فهولی و انا اجزی به ترجمه: ابو بریرهٔ فرمات بین رسول التعلیف نے فرمایا الله تعالیٰ فرماتے بین ابن آدم کا برعمل اس کا برگردون کی ویکه وه میرے بیرد ہے اور میں بی اس کا بدله دیتا ہوں۔

له: مطلب یہ ہے کہ اس کے مشقت کے بقدراجر ملے گا لمی مطلب یہ ہے کہ میں اپنی شان کے مطابق بدلہ دونگا۔ ورنہ حقیقت میں ہرعبادت کا تو اب اور بدلہ اللہ ہی دیتا ہے۔

باب فضل صوم من يجتنب المحارم.

یہ بابرام سے بیخے والےروزہ دار کےروزے کی فضیلت کے بارے ہے۔

مديث مُرا: ٢ • ٢ . ابو حنيفة عن اسماعيل عن ابي صالح عن ام هانئ قالت قال

رسول اللُّه عُلَيْكُ ما من مومن جاع يوماً فاجتنب المحارم ولم يأكل مال المسلمين باطلاً الا

اطعمه الله من ثمار الجنة. ترجمہ:ام ہانیؓ فرماتی ہیں رسول التعلیقی نے فرمایا کوئی بھی مومن ہیں جوایک دن بھوکار ہے پس وہ حرام کاموں ے اجتناب کرے اورمسلمانوں کا مال باطل کے طور پر نہ کھائے مگر اللّٰہ تعالیٰ اس کو جنت کے بھلوں میں سے کھلائے

توضيح اللغات: جاع: جاع يجوع جوعا (ن) بهوكا بوناالمحارم حرام كى جمع خلاف قياس، اردرام افعال بین جیسے جھوٹ اور غیبت شمار شمرہ کی جمع کھل۔

باب فضل صوم يوم عاشوراء یہ باب یوم عاشور ہ کے روز ہ کی فضیات کے بارے ہے۔

ه يرشم م م م م ۲ ۰ ابو حنيفة عن ابراهيم عن ابيه عن حميد بن عبدالرحمن العميرى ان رسول الله عَلَيْكِم قال لرجل من اصحابه يوم عاشوراء مرقومك فليصوموا هذا

اليوم قال انهم طعموا قال وان كانوا قدطعموا.

ت ر ب سر کردہ اس رجمیہ: رسول النبیائی نے عاشورا کے دن اپنے صحابہ میں سے ایک شخص نے فر مایا اپنی قوم کو حکم دو کہ وہ اس رب کھ ر سی سی میں سی میں ہوں۔ "ناروز ورکھیں تواس نے کہاوہ تو کھانا کھا چکے ہیں آپ نے فرمایا کہا کرچہوہ کھانا کھا چکے ہوں۔ ایور میں سی کہا ا است، دس محرم کوعاشوہ کہا جاتا ہے۔

باب صوم ايام البيض

یہ باب ایام بیض کے روز ول کے بارے ہے۔

تر جمہ: ابن عرز فرماتے ہیں کہ رسول التعلیقی کے پاس خرگوش لایا گیا تو آب نے اپنے صحابہ کو حکم دیا تو انہوں نے کھایا اور لانے والے کو فرمایا تمہیں کیا ہوا کہ تم نہیں کھاتے ؟ اس نے کہا میں روزہ دار ہوں آپ نے فرمایا تمہارا کیاروزہ ہے۔ ہے اس نے کہانفلی ، آپ نے فرمایا مجرایا م بیض کے روزے کیوں نہیں رکھے۔

توضیح اللغات : فهلاحرون تحضیض میں ہے ہاوراس کے بعد صمت فعل محذوف ہے، ابام بیض ہرمینے کے تیرھویں چودھویں اور پندرھویں دن کے روزے کو کہتے ہیں۔ بیسض: ابیض کے جمع ہال دنول کی را تیں سفیداور روشن ہوتی ہیں ان دنول کا روزہ رکھنام سخب ہاورخرگوش کا عکم کتاب الصید میں آیا جا ہتا ہے۔

باب النداء للتهجدو السحور

یہ باب تہجداور سحری کیلئے اذان کے بارے ہے۔

حديث تمبر 6: 6 * 7. ابو حنيفة عن عبدالله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله عن ابن ام مكتوم فانه يؤذن وقد حلت الصلواة.

تر جمہ: ابن عمرٌ فرماتے ہیں میں نے رسول اللّعظیفیہ سے سنا کہ بلال رات کواذان دیں تو تم کھاؤاور ہو یہاں

تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے دیں کیونکہ وہ اذان دیتے ہیں اس حال میں کہ نماز کا وقت آچکا ہوتا ہے۔

تو ضیح اللغات: حلت الصلوفة اس میں دواخمال ہیں (۱) حل یحل حلا حلولا (^{۱۷}

ض) سے شتق ہو جمعنی اترنا، وقت کا آنا، حلول اجل ای سے ہے (۲) حل یحل حلا و حلة، طلال ہوناالا فرات کے داخل ہونے سے حلال اور جائز ہوتی ہے۔

مسکلہ: حضرت بلال ّرات کو جواز ان دیتے تھے اس کی کیا حیثیت تھی؟ شا فعیہ کہتے ہیں کہ بیاذ انِ جمر ہی ادراذ ^{الن}

ر ماد ہوں ۔ از ماد ہوں کے بہلے جائز ہے لیکن احناف کے ہاں عام اذا نوں کی طرح اذان فجر بھی وقت سے پہلے جائز نہیں اوراذان الکی دوتو جیہیں ہوسکتی ہیں۔ بلال کی دوتو

ں ۔ (۱) یہ تبجد کی اذ ان تھی ، پھر بعض حضرات کے ہاں اذ انِ تبجد اب بھی مشروع ہے لیکن احناف ؒ کے ہاں تبجد اور دیگر نوافل کیلئے اب اذ ان مشروع نہیں منسوخ ہو چکی ہے۔

(۲) پیاذ ان محری تھی اوراس کے کئی قر ائن ہیں۔

(۱) وقت سے پہلے بیاذ ان صرف رمضان میں ہوتی تھی (۲) حدیث الباب فیکیلو او اشر بوا النح کھانا بینا

(۳) بخاری وسلم میں ابن مسعود گی روایت ہے اس میں تصریح ہے لیسر جع قبائے مسلم میں ابن مسعود گی روایت ہے اس میں تصریح ہے لیسر جعع قبائے میں اور جوسوئے ہیں اذان بلال کا مقصد سے ہے کہ جولوگ قیام کررہے ہیں نوافل پڑھ رہے ہیں وہ گھر لوٹ کرسحری کھائیں اور جوسوئے ہیں وہ جاگ جائیں۔

، ...۔ اب حری کیلئے اذان درست ہے یانہیں صحیح یہ ہے کہ احناف ؒ کے ہاں اذان سحرا گرچہ جائز ہے لیکن نہ کہنا بہتر ہے ادراس کی وجو ہات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱)اس ہےلوگوں کواشتباہ ہوگا،حضرت بلال ؓاورابن ام مکتومؓ کی آ وازسب پہچانتے تھےاوروہ ایک شخص ہی ایک وت میں اذان کہتا تھا، اب اگر اجازت ہوتو ہر مسجد میں ہر موذن اذان دے گا، لازمی طور پر اذانیں آگے بیچھے بھی ہونگی اورلوگوں کواشتیا ہ ہوگا کہ اذ ان سحرہے یا اذ ان فجر؟ اوراذ ان سحرصرف جا ئزتھی ۔ واجب اس وقت بھی نہھی ۔

(۲)عہدِ نبوی میںمسلمان مختلف قبائل میں بھیلے ہوئے تھے، ہرجگہاذ ان سحر ثابت بھی نہیں اور حضرت بلال کی اذ ان سب ىكى بېنچق ئىھى ـ

(٣) مقصد سحری کیلئے لوگوں کو جگانا ہے اس کے متبادل کئی طریقے ہو سکتے ہیں جن سے مقصد بھی حاصل ہوتا ہے اوراشتباہ بھی نہیں رہتا مثلاً لا وَ ڈسپیکریرِ اعلان ، بو نگے کے ذریعہ آواز ، الارم والی گھڑی اور ٹائم پیس وغیرہ استعال میں لائے جاسکتے ہیں ۔

باب نسخ الافطار بالحجامة

یہ باب بچیخے لگانے ہے افطاری کے منسوخ ہونے کے بارے میں ہے۔

صريث ممر Y: Y → Y. ابو حنيفة عن ابي السوار ويقال له ابو السوراء وهو السلمي

عن ابن حاضر عن ابن عباس ان رسول الله عُلَيْكَ احتجم بالقاحة و هوصائم وفي رواية قال احتجم واعلى احتجم واعلى احتجم واعلى الحجام اجره ولوكان خبيثاً ما اعطاه.

تر جمہ: ابن عباسٌ سے روایت ہے کہ رسول اللہ اللہ اللہ فیصلہ نے قاحہ مقام پر مجھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ روز، دار تھے اور ایک روایت میں فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ اللہ فیصلہ نے قاحہ مقام پر مجھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ احرام والے، روزہ دار تھے اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے مجھنے لگوائے اور مجھنے لگانے والے کواس کی اجرت دی اور اگر حرام ہوتی تو آپ اسے نہ دیتے۔

توضیح اللغات: احتجم بچیندگانا، سکیاں لگانا، اس کے دوطریقے تھے(۱) جس کاخون نکالناہ نا اس کے بدن کے کسی حصہ کوزخمی کر کے اس پرایک قتم کا کیڑار کھ دیا جاتا وہ خون چوس لیتا (۲) متاثرہ شخص کا بدن ذخی کر کے زخم پرسینگ یا نکی لگالی جاتی دوسر شخص نکلی یا سینگ کومنہ میں لیکر سانس کے ذریعہ خون کھینچتا اس سے پرانا اور گندا خون نکل جاتا ہے یہ صحت کیلئے مفید ہے اب بھی اطباء اور ڈاکٹر زاس کے مفید صحت ہونے پر متفق ہیں خون نکا لئے اور دوسر سے ضرورت مند کو دینے کی ترغیب دیتے ہیں خون نکا لئے کے بعد اگر مقوتی غذا کھالے تو اور زیادہ بہتر ہے۔ الحجام یہ ابوطیہ صحافی تھے۔ خبیثام ادحرام ہے۔

روزه میں تجھنے لگانے کا حکم:

اس میں اختلاف ہے امام احمد اور اسحاق بن را ہوئی کے ہاں حجامت مفسد صوم ہے اس سے روزہ فاسد ہوجاتا ہے جس کی قضاء ضروری ہے البتہ کفارہ واجب نہیں اور جمہور کے ہاں حجامت جائز ہے حتیٰ کہ اس میں کر اہت بھی نہیں۔
امام احمد کی وسیل: ترندی وغیرہ میں رافع بن خدیج کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر ما یا افطر الحاجم والمحجوم یعنی تجھنے لگانے والے اور جس کولگایا گیا دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

ولائکیِ جمہ ہور: تینوں احادیث الباب(۱) حدیث ابن عباسؓ (۲) حدیث انسؓ (۳)عن انسؓ ،عقلی اعتبار سے بھی حجامت مفسد صوم نہیں کیونکہ مفسد صوم ہونے کیلئے بنیادی شرط کسی چیز کا بدن میں داخل ہونا ہے اور یہال کوئی چیز داخل نہیں ہوتی۔

جواب: افطر الحاجم والمحجوم كئ جوابات دئے گئے ہیں۔ جواب(۱)صاحب مثلُو ۃ نے (۱/۱۷) پرمجی النہؒ سے یہ توجیه ل کی ہے، تبعیر ضا للافطار ^{یعنی دونوں افظار} کے دربے ہو گئے ، ہوسکتا ہے عنقریب ان کا روز ہ ٹوٹ جائے حاجم کا اسلئے کہ وہ خون چوستااور نکا لتا ہے ، ہوسکتا ہے کہ غلطی نے خون نگل جائے اور روز ہ توڑنا پڑے۔

المطل نظمی نظمی نظمی خون نگل جائے اور مجموم کا اسلئے کہ ہوسکتا ہے کہ خون نکلنے سے کمزور ہوجائے اور روز ہ توڑنا پڑے۔

جواب (۲) امام شافعیؓ نے یہ جواب دیا ہے کہ افسطس السحاجہ و المحجوم ہوالی حدیث منسوخ ہے جس کی بیا یہ پیش فرمائی ہے کہ اس کے بعد خود نبی علیہ السلام نے روز سے کی حالت میں پچھنے لگوائے ہیں حدیث الباب برے میں بھی بھی آر ہا ہے۔

مزے میں بھی بھی آر ہا ہے۔

جواب (۳) امام طحاویؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ افسطر الحساجہ والمحجوم طلق اور عام نہیں یہ خصوص دوافراد کے بار فرمایا ہے نبی علیہ السلام دوروزہ دارشخصوں کے پاس نے گزرے وہ حجامت کے دوران غیبت کررہے تھے، غیبت کی بنا پرنبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حجامت کرنے والے اور کروانے والے فدکورہ دونوں کاروزہ ٹوٹ گیااورٹوٹے سے مراد بھی تواب ادراجر میں کی آجانا ہے کیونکہ غیبت سے روزہ ٹوٹ تانہیں۔

روزه میں ٹیکہ لگانے کا حکم:

روز ہ ٹوٹنے کیلئے تین بنیا دی شرا کط ہیں۔

(۱) کوئی چیز بدن میں داخل کی جائے ، بدن ہے کسی چیز کے نگلنے سے روز ہنمیں ٹوٹنا جیسے خون اور بیپ وغیر ونکل جائے اس شرط کی وجہ ظاہر ہے۔

(۲) وہ دوایا غذا جو ف بطن یا جو ف د ماغ تک بہنچ جائے ،اگر کوئی دوایا غذا عام اعضاء یارگول کے جوف میں پہنچی تو روزہ فاسد نہ ہوگا ،اس کی دلیل ہے ہے کہ فقہاء کرام نے زخمول کے گئا اقسام کھے ہیں اور اصول لکھا ہے کہ صرف آ مہ اور جا نُفہ زخم پر دوائی ڈ النامفید صوم ہے کیونکہ ان میں ڈ الی جانے والی دوائی براہ راست جو ف بطن اور جوف د ماغ میں پہنچی ہے اور حاف کے دان پر دوائی ڈ النے ہے روزہ نہیں ٹو شا حالا نکہ ان پر ڈ الی جانے والی دوائی ڈ النے ہے روزہ نہیں ٹو شا حالا نکہ ان پر ڈ الی جانے والی دوائی ڈ النے ہے روزہ نہیں ٹو شا حالا نکہ ان پر ڈ الی جانے والی دوائی ڈ النے ہے ۔

رگول کے جوف تک پہنچی ہے ،معلوم ہوا کہ مفسد صوم و ہی چیز ہے جو جو ف بطن یا جوف د ماغ تک پہنچے ، منہ رگول کے جوف بطن یا جوف د ماغ میں ہنا خار میں منافذ عارضیہ اس کی دوائی ہوائی میں منافذ عارضیہ اس کی دیل ہے ہے کہ فقہاء نے ایک مسئلہ کھا ہے اگر سانپ بچھو یا کوئی زہر یلا جانور مشد صوم نہیں ،اس کی دلیل ہے ہے کہ فقہاء نے ایک مسئلہ کھا ہے اگر سانپ بچھو یا کوئی زہر یلا جانور مشد رسوم نہیں ،اس کی دلیل ہے ہے کہ فقہاء نے ایک مسئلہ کھا ہے اگر سانپ بچھو یا کوئی زہر یلا جانور جوف بطن اور ہوف بطن اور ہوف بطن اور ہوف بطن اور ہوف بطن ایس کی دیل ہے ہے کہ انسان کا بدن پھول جاتا ہے اور سانپ کے زہر ہے انسانی د ماغ متاثر ہوجاتا ہے اور سانپ کے زہر سے انسانی د ماغ متاثر ہوجاتا ہے ، یہی وجہ ہے کہ انسان کا بدن پھول جاتا ہے اور سانپ کے زہر سے انسانی د ماغ متاثر ہوجاتا

ہے بلکہ سنا یہ گیا ہے کہ انجکشن کی ایجاد ہی جانور کے کاٹنے سے ہوئی ہے، اطباء نے دیکھا کہ جانور کی زہر بدن میں جلدی پھیلتی ہے تو سوچا کہ اگر کسی ذریعہ سے بدن میں یوں دوائی فوری طور پر داخل کی جائے تو وہ بدن پر جلدی پھیلتی ہے تو سوچا کہ اگر کسی ذریعہ سے بدن میں یوں دوائی فوری طور پر داخل کی جائے تو وہ بدن پر جلدئ اثر انداز ہوگی اور تجربہ سے اس کا مفید ہونا ثابت ہوگیا، زہر سے روزہ نہٹوٹے کی وجہ اس کے علاوہ اور کوئی نہیں کہ منافذ اصلیہ سے داخل کی جاتی ہے۔

ای طرح انجکشن اور سرنج بدن میں داخل کرنے کی کئی صور تیں ہیں۔

(۱) ٹیسٹ کرنے کیلئے خون نکالنا ہواور سرنج بدن میں داخل کی جائی اس سے روز ہبیں ٹو ٹنا ، پہلی شرط مفقود ہوئے۔ معد ۔ سے۔

(۲) بعض انجکشن ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے ذریعہ جوف بدن یا جوف د ماغ تک دوا پہنچتی ہی نہیں بلکہ عام اعفد، اوررگول کے جوف تک پہنچتی ہے اس ہے بھی روز ہبیں ٹو ٹیا ، دوسری شرط نہ پائی جانے کی وجہ ہے۔

(۳) بعض انجکشن ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے ذریعہ دواجو ف بطن اور جوف د ماغ تک پہنچ جاتی ہے اس ہے ہی روزہ نہیں ٹوننا، تیسر کی شرط نہ پائی جانے کی وجہ ہے، دواثیکہ کے عارض منفذ کے ذریعہ اندر پہنچتی ہے۔ لہذا کہ تم میکہ سے روزہ نہیں ٹوننا، خواہ بدنی ٹیکہ ہو یارگ کا، دواجو ف بطن اور جوف د ماغ تک پہنچ یا نہ پہنچ ۔ البتہ اس بار بعض علماء ہندو پاک اور اکثر علماء افغانستان نے اختلاف کیا ہے وہ اسے مفسد قرار دیتے ہیں اسلئے احتیاط کا مقتصی بعض علماء ہندو پاک اور اکثر علماء افغانستان نے اختلاف کیا ہے وہ اسے مفسد قرار دیتے ہیں اسلئے احتیاط کا مقتصی ہے کہ بلاضر ورت انجکشن نہ لگایا جائے، خاص طور پر طاقت کا ٹیکہ اس سے روزہ کر وہ ہوجائیگا۔

حجامت کی اجرت کاحکم:

جامت کی اجرت کے بارے روایات میں تعارض ہے حدیث الباب میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فودائ ہوا ہے۔ المحجام جب الجرت دی ہے اور تیج مسلم میں رافع بن خدیج کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کسب المحجام جب مشکوۃ (۲۴۱/۱) یعنی تجینے لگانے والے کی اجرت خبیث ہے، دونوں روایات کے درمیان تطبق یہ ہے کہ جامت کی اجرت حلال مگر کمروہ تزیبی ہے حلال پہلی روایت کی وجہ ہے ہا ور کراہت دوسری روایت کی وجہ ہے نبیث کردا کے معنی میں ہے اور کراہت اسلئے ہے کہ دوسرے کے خون میں ہاتھ مارنا، منہ میں تھینچنا کوئی اچھا عمل نہیں، ایک تجارت بنانا بہتر نہیں اور اگر تجارت کا ذریعے نہیں بنایا، کمائی کا جائز ذریعے موجود ہے تو تبھی بھاراس کی نوبت آلی ہوگی، اس لئے احسان و ہمدردی کے پیش نظر مفت لگا دینا چا ہے پھر بھی اس پراجرت لینا اچھا نہیں جب کہ اس کے ایک کا جائز ذریعے موجود ہے تو تبھی کہا ہوگی اس کے احسان و ہمدردی کے پیش نظر مفت لگا دینا چا ہے پھر بھی اس پراجرت لینا اچھا نہیں جب کہ اس کیا کہا کو کا جائز ذریعے موجود ہے۔

مدیث مرک: ک ۲۰ ابو حنیفة عن ابی سفیان عن انسِ قال احتجم النبی عَلَیْ بعد مدیث مرک: ک ۲۰ ابو حنیفة عن ابی سفیان عن انسِ يفال افطر الحاجم والمحجوم.

مديث تمر ٨: ٨ • ٢. ابو حنيفة عن الزهرى عن انس ان رسول الله عَلَيْ احتجم ور مانم وفي روايةٍ قال ابو حنيفة اخبرني ابن شهاب ان رسول الله عَلَيْ احتجم وهو صانم

رُه يذكر انساً. ترجمہ: حضرت انسؓ ہے روایت ہے کہ رسول اللّٰه علی ہے نے روزہ دار ہونے کی حالت میں تجھنے لگوائے اور ایک ترجمہ: النات من ہا او صنیف قرماتے ہیں مجھے ابن شہاب نے خبر دی کہ رسول التعلیقی نے مجھنے لگائے اس حال میں کہ آپ يزددار تقےاور حضرت انس کا ذکر نہ کیا۔

باب الاصباح جنباً في الصوم

یہ باب روز ہے میں حالتِ جنابت میں صبح کرنے کے بارے میں ہے۔

عريث تمبر P : P • P . ابو حنيفة عن عطاء عن عائشةٌ قالت كان يصبح دسول الله

ريخ جنباً من غير احتلام ثم يتم صومه.

رجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللّعِظِیِّ بغیرا حتلام کے جنبی ہوکر صبح کرتے پھراپنے روزہ کو پورا ا

مُنطِّلُ الرِّے ہوتا ہے اور نبی علیہ السلام شیطانی اثر سے محفوظ تھے۔

عن عائشةٌ قالت كان رسول الله عَلَيْكَ عَلَيْكُ عَلِيكُ عَلَيْكُ عَلِيكُ عَلَيْكُ عَلْ جنابة وجماع ثم يظل صائماً.

بر جمیه: حضرت عائشة فرماتی میں که رسول الله علیه نماز فجر کی طرف جاتے اس حال میں که آپ کا برانس جنابت اور جماع کے یانی کو ٹیکا تا پھرآ پ روز ہ دار ہوجاتے۔

حديث تمبر ١١:١١٦ ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن الاسود عن عائشةٌ قالت كان رسول اللُّه عَلَيْكُ يَعُورِج الى الفجر ورأسه يقطر ويظل صائماً وباسناده كان النبي عَلَيْكُ يقبل نسائه في رمضان.

تر جمعہ: حضرت عائشة فرماتی میں کہ رسول اللہ علیہ نماز فجر کو جاتے اس حال میں کہ آپ کا سر ٹیک رہا ہوتا اورآپ دن کوروز ہ دار ہوتے اورای اسناد کے ساتھ ہے کہ نبی علیہ السلام رمضان میں اپنی بیویوں کا بوسہ لیتے۔ مسکلیم: اگررات کونسل کی ضرورت پڑ جائے تو بہتریبی ہیکہ اس وقت عسل کرلیا جائے تا ہم اگر تا خیر ہوگئی یا بحری کے قریب غسل کی ضرورت ہوئی اور وقت کم ہوتو اس حالت میں سحری کھالینا اور روز ہ کی نیت کر لینا درست ہے پھر نماز کیلئے شسل کر لے ،احادیث الباب اس کی دلیل ہیں اور اگر نماز کیلئے بھی عسل نہ کیا دن کوکر لیا یا پورے دن نہ کیا توروز ، مکروه ہوجائیگا۔ تا ہم ادا ہو جائیگا۔

باب رخصة التقبيل في الصوم

یہ باب روز ہ میں بوسہ کی اجازت کے بارے ہے۔

صريت تمبر ٢ 1 ٢ . ١ ابو حنيفة عن الهيشم عن عامر الشعبي عن مسروق عن عائلةً كان رسول الله عليه عليه عليه من وجهها وهو صائم يعني القبلة .

تر جمیہ: حضرت عا کشافر ماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام روز ہ دار ہونے کی حالت میں ان کے چہرے کو پاتے تھے بینی بوسه ليتے تھے۔

صريت تمبر ٢ ١٣: ٣ ١ . ابو حنيفة عن زياد عن عمرو بن ميمون عن عائشةُ ان النبي عُلَيْتُهُ كَان يقبل وهو صائم.

تر جمیہ: عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام روزہ دار ہونے کی حالت میں بوسہ لیتے تھے۔

بسرے مسئد الامام المینان ہو کہ بیوی کا بوسہ لینے سے معاملہ جماع وغیرہ تک نہیں پنچے گا تو اس کیلئے روزہ میں بوسہ مسئلہ الامام المینان نہ ہوتو مکروہ ہے ، اس وجہ سے فقہاءاحناف نے لکھا ہے کہ جوان کیلئے روزہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کیا ہے ایک وجہ سے فقہاءاحناف نے لکھا ہے کہ جوان کیلئے روزہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کیا ہے ایک وجہ سے فقہاءاحناف کے کہ جوان کیلئے روزہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کیا ہے ایک وجہ سے فقہاءاحناف کے کہ جوان کیلئے روزہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کا دورہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کیا ہے کہ جوان کیلئے دورہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کیا ہے کہ جوان کیلئے دورہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کے دورہ میں بوسہ بنا جوان کیلئے دورہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کے دورہ میں بوسہ بنا جائزہ ہوں کیا ہوں کے دورہ میں بوسہ بنا ہوں کی بینے کہ بوسل کیا ہوں کے دورہ میں بوسہ بنا ہوں کے دورہ میں بوسہ بنا ہوں کے دورہ میں بوسہ بنا ہوں کے دورہ کے دورہ بوسل کے دورہ میں بوسہ بنا ہوں کے دورہ بائے دورہ کے دور

ہناہائے۔ مروداور بوڑھے کیلئے جائز ہے۔

باب رخصة الافطارفي السفر بيباب فرمين انظاركي اجازت كيار ي-

تر جمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ اللہ مضان کے مہینہ کی دورا تیں گزرنے پر مدینہ ہے مکہ نکلے تو ﴿ دَرَهُ لِيا۔ يَہَالَ تَک کہ مقام قدید پر آئے تو لوگول نے آپ کو تکلیف ومشقت کی شکایت کی تو آپ نے افطار کرلیا ﴿ مَا بِ افطار ہی کرتے رہے یہال تک کہ مکہ آگئے۔

توضیح اللغات: حلتا: خلایخلو خلو او خلاء ،گزرنا قدید تفغیر کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے دریا تھ کہ اور مدینہ کے دریان مقام، شکارن) شکایت کرنا الجهد: بفتح الجیم وضمها، مشقت تکلیف۔

مريث ممراك من المدينة عن مسلم عن انسِ قال سافر النبى عَلَيْتُ في رمضان فصام حتى بريد مكة فصام وصام الناس معه وفي رواية خرج من المدينة الى مكة في رمضان فصام حتى الناس معه وفي رواية خرج من المدينة الى مكة في رمضان فصام حتى الناس اليه الجهد فافطر فلم يزل مفطر احتى اتى مكة وفي الناس اليه الجهد فافطر فلم يزل مفطر احتى اتن مكة وفي الناس اليه الجهد فافطر فلم يزل مفطر احتى اذا كان الناس الله عَلَيْتُ في رمضان يريد مكة فصام وصام المسلمون حتى اذا كان المعلمون حتى اذا كان الناس الله عَلَيْتُ في رمضان يريد مكة فصام وصام المسلمون حتى اذا كان المعلمون على المعلمون المسلمون المسلم المسلمون المسلمون المسلمون المسلمون المسلمون المسلمون المسلم المسلم المسلمون المسلم المسلمون المسلمون المسلم المسلمون المسلمون المسلم المسلم المسلم المسلمون المسلم الم

بعش الطریق شکا بعض المسلمین الجهد فدعا بهاء فافطر وافطر المسلمون بعض الطریق شکا بعض المسلمون میں سفر شروع کیا آپ مکہ جانے کاارادہ کررہ ترجمہ خضرت انس فرمات میں رسول التعلیقی نے رمضان میں مدینہ ختر آپ نے رمضان میں مدینہ ختر آپ نے روزہ رکھ لیا اور ایک روایت میں ہے آپ رمضان میں مدینہ سنتی اور وزہ رکھ لیا اور لوگوں نے آپ کے ساتھ روزہ رکھ لیا۔ یہاں تک کہ جب کسی ایک راستہ پر پنچی تو لوگوں نے آپ کو مشقت کی شکایت کی سنگری طرف نکا یوروزہ رکھ لیا۔ یہاں تک کہ جب کسی ایک راستہ پر پنچی تو لوگوں نے آپ کو مشقت کی شکایت ک

توآپ نے روزہ افطار کرلیا پھرآپ مسلسل افطار کرتے رہے یہاں تک کہ مکہ آگئے اور ایک روایت میں سندالاملا فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ اللہ تعلقے نے رمضان میں سفر شروع کیا اس حال میں کہ مکہ کا ارادہ تھا تو آپ نے روزہ رکھالا مسلمانوں نے یہاں تک کہ جب آپ ایک راستہ میں تھے کہ بعض مسلمانوں نے تکلیف کی شکایت کی تو آپ نے بنا منگوایا آپ نے افطار کیا اور مسلمانوں نے افطار کیا۔

سفرنيس روزه نهرکھنا۔

اس پراتفاق ہے کہ مسافر ابتداء سے روزہ نہ رکھے تو جائز ہے لیکن اگر روزہ رکھالیا پھر سفر شروع کر دیا تو توڑنا جائن ۔

نہیں ؟ اس میں اختلاف ہے ، امام شافع کے ہاں جائز ہے اور وہ احادیث الباب سے استدلال کرتے ہیں اور ادنان کے ہاں تو ڑنا جائز ہیں۔

ہاں تو ڑنا جائز نہیں ۔ قرآن میں ہے والا تبطلو ا اعمالکم یعنی اپنے اعمال کو باطل اور ختم نہ کرو، اور روزہ توڑنے میں،

کوختم کرنالازم آتا ہے اور احادیث الباب کے دوجواب ہیں (ا) بیا جادیث اضطرار پرمحمول ہیں، ہمارے ہاں بھی الراب مسافر سخت مشقت میں مبتلا ہو گیا تو افطار کر سکتا ہے جیے مقیم افطار کر سکتا ہے (۲) میسفر جہاد پرمحمول ہے، فاوی ھندیئر کی سکے گاتو وہ افطار کر سکتا ہے۔

باب النهى عن صوم الصمت وصوم الوصال يباب فاموثى كروز اورصوم وصال من في كروز عدد المراس المراس

صريت تمبر ٢ ١ ٢ . ٢ . ابوحنيفة عن عدي عن ابى حازمٍ عن ابى الشعثاء عن ابى هريرة أن النبى عليه الشعثاء عن ابى هريرة أن النبى عليه نهى عن صوم الوصال وصوم الصمت.

ترجمه: ابو بریرهٔ سے روایت بنی علیه السلام نے صوم وصال اور خاموثی کے روز ہے منع کیا ہے۔ حدیث تم برکا: کا ۲۰ بو حنیفة عن شیبان عن یحیٰ عن المهاجر عن ابی هربرهٔ قال محدیث تم سوم الصمت وصوم الوصال.

تر جمیہ ابو ہریرہ سے روایت ہے رسول اللہ اللہ شکھیں نے خاموثی کے روز ہے اور صوم الوصال مے منع فر مایا ہے۔ صوم الوصال کی شرعی حیثیبت ۔

صوم وصال ہیہ ہے کہ دویا دو سے زیادہ دنوں تک افطار کئے بغیر روز ہ رکھنا ، رات کوبھی کچھ نہ کھائے ، کرے ،صوم وصال کے بارے اختلاف ہے تین مذاہب ہیں ۔ ۔

(۱) مکروہ ہےاورمکر وہ کراہت تنزیہہ کے ساتھ ہے بیامام ابوحنیفیّامام مالکّ اورامام احمدٌ کا مسلک ہے۔

رم)ام شافیؒ کے ہاں حرام اور ناجائز ہے۔ (۲)ام شافیؒ کے ہاں حرام اور ناجائز ہے۔

رابوية كالمذهب

وصال الصوم الى السحر :اسكامطلب يهايك تحرى دوسرى تحرى تكروزه ركهنا، شام كو انفارند کرنا، میم جائز ہے بی بخاری (۲۲۳/۱)باب الوصال میں ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا، لا نواصلو ا فأيكم ارادان يواصل فليواصل حتى السحر الحديث ليني صوم وصال ندر كهو، اورجوتم ميس يوصال رُمُنا چاہے تو سحری تک وصال کا روز ہ رکھے۔

صوم الدهر: صوم الدهركي تين صورتين بين (۱) پورے سال روزے رکھناحتیٰ كه ایام منهيه میں بھی کے، یہ بالا تفاق ناجائز ہے۔ دھرز مانہ کو کہتے ہیں ،اس طرح کاروز ہجمی زندگی بھراور بوے زمانے کا بن جاتا ہے۔ (۱)امام منہیہ کوچھوڑ کرسال کے بقیہ تمام دنوں میں روز ہ رکھنا بیہ جائز مع الکراہت ہے (۳) سال بھرایک دن روز ہ ۔ کنااورایک دن نہ رکھنا میصوم داؤ دی کہلاتا ہے۔ یہ بالا تفاق افضل ومستحب ہے۔

غاموشي كاروزه:

ادیانِ سابقہ میں خاموشی کا روز ہمشروع تھا اور عبادت شار کیا جاتا تھا چنانچے سورۃ مریم میں مریم علیہا السلام کے پ ناموتی کروزے کا ذکر ہے انسی نبذر ت لیلر حسن صوما فلن اکلم الیوم انسیاً یعن میں نے اللہ کیلئے رائے کی نذر مان رکھی ہے اسلئے میں آج کسی آ دمی ہے ہیں بولوں گی لیکن اسلام نے خاموثی کے روزے کومنسوخ منابید 'رْتْمَ کُردیا ہے چندولائل ملاحظہ ہوں۔

(۱) حدیث الباب۔ (۲) بخاری میں قبیں بن ابی حازم کی روایت ہے کہ ابو بمرصدیق قبیلہ احمس کی ایک خاتون کے ہاں تشریف لے رویں بر بن مروب و مروب ائریں، اس طرح کی عبادت جا ہلیت کاعمل ہے۔ - برت جہیت ہ سے ۔ (۲) الایت م بعد اللام سے دوباتیں یادی ہیں (۱) لایت م بعد (۲) الرواؤر میں حضرت علیٰ کی روایت ہے میں نے نبی علیہ السلام سے دوباتیں یادی ہیں (۱) لایت م

احتلام یعنی بالغ ہونے کے بعد یتیمی نہیں (۲) لاصمات یوم الی اللیل یعنی دن کورات تک خاموشی کی کوئی حقیقت نین فقہاء نے لکھا ہے کہ اس بناء پر نہ بولنے کے روزے کی نذر ناجا ئز اور باطل ہے نیز اعتکاف میں خاموشی اختیار کرناا، اے عمادت سمجھنا کروہے۔

باب النهى عن صيام ايام التشريق يبابايام تشريق كروزول من الله عن مياب الم

صريت نمبر ١٨ : ٢ ١ ٨ . ابو حنيفة عن عبد الملک عن قزعة عن ابى سعيد ان رسول الله عليه نهى عن صيام اليوم الذي الله عليه من د مضان.

تر جمعہ: ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تشریق کے تین دنوں کے روزے سے منع فرمایا ہے اور اس سے سرع فرمایا ہے اس دن کے روز سے سنع کیا ہے جس کے رمضان سے ہوئے میں شک ہو۔

ایام تشریق میں روز ہ رکھنے کا حکم

ایام تشریق گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالجہ کے تین ایام کو کہتے ہیں، انہیں ایام معدودات اور ایام منی بھی کہتے ہیں، اب معدودات کہنے کی وجہ بیہ ہے کہ قرآن میں انہیں ایام معدودات کہا گیا ہے اور ایام منی اسلئے کہتے ہیں کہ حاتی کویدن منی میں گزار نے پڑتے ہیں۔ ایام تشریق کہنے کی وجہ بیہ ہے کہ تشریق کے معنی روشی کے آتے ہیں، شریعت کی روت بیایام بھی روشی اور معنوی انوار کے ہیں نیز اس زمانے میں قربانی کا گوشت سورج کی روشی اور دھوب میں رکھ کر خلک کیا جاتا تھا، احناف کے ہاں ان ایام میں روزہ مطلقاً جا کر نہیں نہ متمتع کیلئے اور نہ کی اور کیلئے ، یہی قول امام ٹافق ا ہے۔ امام مالک کے ہاں عام آدمی کیلئے جا کر نہیں لیکن متمتع کے پاس اگر ھدی نہ ہوتو وہ ھدی کے بدلے دی روز رفتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان ایام میں بھی رکھ سکتا ہے۔

د لائلِ احناف صدیث الباب اوراس کے علاوہ احادیثِ نہی ہیں، ان میں متمتع اور غیرمتع کا کو کی فرق

ب_{وم ال}شک کاروز ه رکھنے کا حکم

پرمالٹک ہے مراد تمیں شعبان ہے اس میں احتمال ہوتا ہے کہ شاید تیسواں دن شعبان کا ہو، یہ بھی احتمال ہوتا ہے کہ ناپدرمضان کا ہواور شک پیدا ہونے کا سبب سے ہے کہ اسلامی مہینہ انتیس دن کا بھی ہوسکتا ہے اور تمیں دن کا بھی ، یوم اینک میں روز ہ رکھنے کی کئی صور تیں ہیں۔

(۱)اس خیال سے روز ہ رکھتا ہے کہ ہوسکتا ہے کہ بید دن رمضان کا ہوا ورہمیں چا ندنظر نہ آیا ہو، بیصورت بالا تفاق رود تح کی ہے۔

(۲)ایک شخص کسی خاص دن نفلی روز ہے رکھنے کا عادی تھا مثلاً ہر بدھ کوروز ہ رکھتا تھا وہی دن تمیں شعبان کا آگیا تو اس کیلئے فل روز ہ رکھنا جا کز ہے بالا تفاق ۔

(۳) تمیں شعبان کوفلی روز ہ رکھتا ہے اور وہ دن معمول اور عادت کا نہیں بنیا تو اس صورت میں اختلاف ہے، ائمہ الخہ نے ہاں مطلقاً نا جائز ہے اور احناف کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ عوام الناس کیلئے ناجائز اور خواص کیلئے جائز ہے۔ نوانس سے مرادعلاء فقہاء اور مفتیان ہیں عوام اور خواص میں فرق کی وجہ سے کہ یوم الشک میں روز ہ سے نہی کی علت رفغان کا شک ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر تمیں شعبان کسی کے معمول کے مطابق آ جائے تو وہ بالا تفاق رکھ سکتا ہے کیونکہ وہ رفغان کا شک نہیں کرتا، خواص بھی اپنے علم وہم کی بناء پرشک سے بری ہوتے ہیں لہندا ان کا روز ہ درست ہے اور عوالی ہو سکتا ہے لہندا جائز نہیں۔

فائدہ: اس کی مزید کئی صورتیں ہیں لیکن آ جکل ہراسلامی ملک میں رمضان ہونے یا نہ ہونے کا سرکاری اعلان بوجاتا ہے اورشک ختم ہوجاتا ہے، پاکستان میں اس مقصد کیلئے رؤیتِ ہلال کمیٹی قائم ہے اور علماء کی تگرانی میں کام گرتی ہے،اسلئے اگر اس کا اعلان بداہت کے خلاف نہ ہوتو اس کے اعلان کے مطابق عمل ضروری ہے۔

باب الاعتكاف والايفاء بنذره

یہ باب اعتکاف اور اس کی نذر بورا کرنے کے بارے میں ہے۔

ی بب میں ہے۔ انتکاف کالغوی معنی ہے حبس النفس علی الشی یعنی نفس کو کسی چیز پرروکنا اور اصطلاحی معنی ہے ہو الاقامة فی المستجد واللبث فید مع الصوم و النیة یعنی روز ہاور نیتِ عبادت کے ساتھ معجد میں تھم نا۔

آقسام اعتكاف:

اعتكاف كي تين اقسام ہيں(۱)اعتكاف مسنون (۲)اعتكاف نفل (۳)اعتكاف واجب _

(۱) مسنون اعتكاف: اس مرادوه اعتكاف ہے جورمضان كے عشره اخيره ميں كيا جاتا ہے اس ك ، پر است ہوتی ہے اور عید کا جاند دیکھنے ہے ختم ہوجا تا ہے بیراعت کا ف سنتِ موَ کدہ علی الکفایہ ہے نماز ۔ جنازہ کی طرح گاؤں اور محلے میں سے کوئی ایک بھی کرلے تو سب کی طرف سے سنت ادا ہوجا ئیگی۔اوراگراہل محلّہ میں ہے کی نے نہ کیا تو سب کور کے سنت کا گناہ ہوگا۔

(۲) اعتکاف نفل: اس ہے مراد وہ اعتکاف ہے جو کسی بھی وفت معجد میں جا کر کیا جاسکتا ہے،اماماب حنیفہ کے ہاں اس کا کم از کم وقت ایک دن ہے اور امام ابویوسف کے ہاں دن کا اکثر حصہ یعنی اگر دن بارہ گھنٹوں کا ہے تو چھ گھنٹوں سے زیادہ ہونا چاہئے ،امام محمدؓ، شافعیؓ کے ہاں ایک گھڑی ہے تھے قول یہی ہے کوئی نماز کیلئے جائے ادر ہی منٹ اعتکاف کی نیت کر لے تو درست ہے۔

(٣) اعتكاف واجب: اس سے مراد وہ اعتكاف ہے كەكى نے اس كے كرنے كى نذر مانى ہومثلاً كہا اگرامتحان میں پاس ہوگیا تو پانچ دن اعتکاف بیٹھوں گا، نذرمنعقد ہونے کیلئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے(۱) زبان ے تلفظ کرنا ،اگر دل دل میں نیت کی تو واجب نہ ہوگا۔ (۲) صیغہ التزام کا استعمال کر ہے مثلاً یوں کہے کہ اللہ کیلئے جھ یردس دن کااعتکاف لازی ہے۔

حديث تمبر ٢١٩:١٩ _ ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمرٌ قال قال عمر بن الخطابُ نذرت ان اعتكف في المسجد الحرام في الجاهلية فلما اسلمت سألت رسول الله عَلَيْكُم فقال اوف بنذرك.

تر جمیہ:عمر بن خطاب فرماتے ہیں میں نے زمانہ جاہلیت میں مجدحرام میں اعتکاف کرنے کی منت مانی تھی توجب میں نے اسلام قبول کیا تو رسول الٹھائیے سے پوچھا تو آپ نے فر مایا بی نذر کو پورا کرو۔

ز ما نه جا ہلیت کی نذر کا حکم

نذرمنعقداورواجب ہونے کی بہت کی شرائط ہیں، جن میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ناذر (نذرکرنے والا) ہو^ت

المران ہولہذااگر کسی نے زمانہ جاہلیت یا حالتِ کفر میں جائز نذر مانی تو اسلام لانے کے بعد اے پورا کرنا مرسی ہے۔ مرد نابیں ہے البتہ چونکہ اس نے ایک وعدہ کیا ہے اس لئے اسے بپورا کرنامستحب ہے، حدیث الباب ہمارے ہاں مرد نابیں ہے البتہ چونکہ اس نے ایک وعدہ کیا ہے اس لئے اسے بپورا کرنامستحب ہے، حدیث الباب ہمارے ہاں ی برجمول ہے۔

كتاب الحج

بہ کتاب جج کے بارے میں ہے۔

جج کا لغوی اور اصطلاحی معنی: ج کے حاء کا کسرہ اور فتحہ دونوں درست ہیں، دونوں طرح قر آن می_ں استعال ہوا ہے اس کے لغوی معنی دوآتے ہیں (۱)القصد لعنی قصد اور ارادہ کرنا (۲)البزیار ہ یعنی زیارت کرنااور اصطلاح معنى بين زيارة مكان مخصوص في زمان مخصوص بفعل مخصوص لعني مخصوص زمانه من مخصوص فعل کے ساتھ مکان مخصوص کی زیارت کرنا، لغوی معنی سے مناسبت ظاہر ہے کہ اس میں مکان مخصوص کی زیارت اوراس کا قصد کیا جاتا ہے۔

مج کب فرض ہوا؟:اس میں اختلاف ہے دوقول زیادہ مشہور ہیں (۱<u>) دھ</u> میں فرض ہوا (۲<u>) وہ</u> میں فر^ش ہوا_

باب التعجيل بالحج

یہ باب حج جلدی ادا کرنے کے بارے میں ہے۔

صريت تمبرا: • ٢٢. ابو حنيفة عن عطية عن ابى سعيدٌ قال قال رسول الله عليه من من اراد الحج فليتعجل.

تر جمیه: ابوسعیدخدریٌ فر ماتے ہیں رسول اللّٰه ﷺ نے فر مایا جو مخص حج کااراد ہ کرے تو جا ہے کہ جلدی کرے-حج واجب على الفور ہے يا واجب على التر اخى؟

اس میں اختلاف ہوا ہے کیر حج واجب علی الفور ہے یا واجب علی التر اخی ؟ واجب علی الفور کا مطلب بیر ہے کہ جس ، یہ جس سیسر ہوئی ہے ای سال حج ضروری ہوگا اور علی التر اخی کا مطلب ہیے ہے کہ ای سال ضروری ہوگا اور علی التر اخی کا مطلب ہیے ہے کہ ای سال ضروری ہوگا۔ مل ، بعد میں بھی کرسکتا ہے جمہور فقہا ، کا ند ہب ہیہ کہ جج واجب علی الفور ہے اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا القور ہے اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا اور امام شافعی اور امام شافعی اور امام محمد کے ہاں واجب کا اور امام شافعی اور اما التراخی ہے،اس پراتفاق ہے کہ اگر جج ای سال نہ کیا تو بعد میں بھی وہ ادا ہی ہوگا، قضاء شار نہ ہوگا،ثمرہ اختلاف صرف بشرح مسند الامام نبین ہوگا، جمہور کے ہاں وہ گنا ہگار ہے اور امام شافعی اور امام محکر کے ہاں گنا ہگار نہ ہوگا ،حدیث الباب جمہور کی

اعتراض: جمہور کے مذہب پراعتراض ہے ہے کہ آپ کے ہاں جج واجب علی الفور ہے تو پہلے آپائے کہ جج کہ آپ کے ہاں جج واجب علی الفور ہے تو پہلے آپائے کہ جج کہ آپ کے ہاں جج داخل الفور ہے تو پہلے آپائے آپائے کہ جبارہ میں آپھی تو پھرنبی علیہ السلام نے اس سال جج کیوں نہیں کیا، او تک کیوں موخر کیا۔ جبکہ و چاہا۔ پہنی ہو چکا تھا۔

جواب: (۱) کفار عرب کا ایک رواج تھا جے نسسی کہا جا تا ہے۔جس کی وضاحت یہ ہے کئی ہے میں ہے۔ مزر کہا مثر کین عرب چارمہینوں کا بہت احترام کرتے تھے ذوالقعدہ ذوالحجہ محرم اور رجب کا ،اوران کے بال جنگ رئے از کا کام رواج تھالیکن ان مہینوں میں جنگ نہیں کرتے تھے ،کبھی ایسا ہوتا کہ لڑائی شروع ہوتی اوراتنا طول بکڑا کے زمت کامہینہ آگیا تو وہ کہتے کہ لڑتے رہواس سال وہ مہینہ موخر ہوگیا ہے۔اس مہینہ کے بعد آئیگا۔مہینہ گزرنے کے بعد آئیگا۔ مہینہ گزرنے کے بعد آئیگا۔ مہینہ کے مہینہ گزرنے کے بعد آئیگا۔ مہینہ کے مرمت کامہینہ مزید موخر ہوگیا ہے لڑتے رہو،اسے نی کہا جا تا تھا،اس رواج کی تعرفی اگر لڑائی جاری ہوتی تو کہتے کہ حرمت کامہینہ مزید موخر ہوگیا ہے لڑتے رہو،اسے نی کہا جا تا تھا،اس رواج کی تعرفی تعرب کہا تھا کہ جوا کہ جج اپنے مقام پر ہے یا نہیں لیکن دس بھری میں ذوالحجہ کا بینا سال جج کیا۔

جواب (۲) میں تو مکہ فتح نہ ہوا تھا اسلئے جج نہیں ہوسکتا تھا اور ۹ ھ تک اگر چہ مکہ فتح ہو چکا تھا لیکن شرکین ابتداللہ کے جج سے روکا نہیں گیا تھا، انہوں نے آ کر جج کرنا اور اس میں مشرکا نہ رسومات ادا کرنا تھیں، نبی علیہ اللہ کے جج سے روکا نہیں گیا تھا، انہوں نے آ کر جج کرنا اور اس میں مشرکا نہ رسومات ادا کرنا تھیں، نبی علیہ السلام نے اس سال جج مؤخر کر دیا اور ابو بکڑ تو امیر بنا کرجی بیان موقعہ پر شریک ہونا مناسب نہ تھا، اسلئے نبی علیہ السلام نے اعلان کر دیا کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک جج کیائے نہ سیجا اور حضرت علی کو اعلانِ براکت کیلئے نہ جبیجا، انہوں نے اعلان کر دیا کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک جج کیا۔

باب فضيلة الحج

 تر جمہ: حضرت علقمہ سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ حاجی کی مغفرت کی جاتی ہے اور محرم کے خت ہونے تک دہ جس کیلئے مغفرت جا ہے اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

توضیح اللغات: انسلاخ نکانا، سلخ ہے ہے جس کے معنی ہیں کری کی کھال نکالنا۔

باب ان الحج العج والثج

یہ باب اس بارے ہے کہ جج بلندآ واز ہے تلبیہ کہنے اور قربانی کرنے کا نام ہے۔

صريت كمبرس: ٢٢٢. ابو حنيفة عن قيس عن طارقٍ عن ابن مسعودٌ قال قال رسول الله النائد المنطقة العج العج والنج فاما العج فالعجيج واما النج فنج البدن وفي روايةقال فنج الدم وفي روايةٍ فاما الثج فنحر الهدى.

مر جمیہ ابن متعودٌ فرماتے ہیں رسول التعلیق نے فرمایا افضل حج عج اور ثج ہے پس جہاں تک عج کا تعلق ہے تووہ تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرنا ہے اور جہاں تک خج کا تعلق ہے تو وہ بدن سے خون بہانا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ خون بہانا ہے اور ایک میں ہے رہائج تو وہ صدی کوذیح کرنا ہے۔

توضيح اللغات: العج: هو رفع الصوت بالتلبية لعنى بلندآ واز يتلبيه كهنا، تلبيه كماته آ وازبلند كرناالشج قرباني كرنا، هدى ذنح كرنا_

باب محل الاحرام وميقات الناس· یہ باب محل احرام اور لوگوں کی میقات کے بارے میں ہے:

حديث تمبرهم : ٢٢٩٠ - ابو حنيفة عن يحى أن نافعاً قال سمعت عبدالله بن عمرٌ يقول قام رجل فقال يا رسول الله عُلَيْكُم اين المهل قال يهل اهل المدينة من ذي الحليفة ويهل اهل

العراق من العقيق ويهل اهل الشام من الجحفة ويهل اهل نجدٍ من قرنٍ.

تر جمیہ ِ نافع فرماتے ہیں میں نے عبداللہ بن عمرٌ سے فرماتے ہوئے سنا کہایک شخص کھڑا ہوا پس کہااےاللہ کے ا رسول میقات کہاں ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں، اور اہل عراق عقیق ہے ادر اہل

تام بھہ ہے اور اہل نجد قرن سے احرام با ندھیں۔ نام بھہ عاور اہل نجد قرن سے احرام با ندھیں آ واز بلند کرنے کی جگہ یا وفت، اہلال کے معنی ہیں آ واز بلند کرنا، اہلال کے معنی ہیں تعدیر تاریخ کی جگہ، مرادمیقات ہے کیونکہ وہاں سے احرام با ندھ کرتابیہ کے ساتھ میں احرام باندھ کرتابیہ کے ساتھ میں اور اس میں اور اس میں احرام باندھ کرتابیہ کے ساتھ میں اور اس میں اس میں اور اس میں اس میں اور اس میں اس میں اور آواز بلند کی جالی ہے۔

مدیث نمبر ۵: ۲۲۴ ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد ان عمر بن الخطابٌ خطب الناس فقال من ارادمنكم الحج فلا يحر من الامن الميقات والمواقيت التي وقتها نبيكم لا هل المدينة ومن مربها من غير اهلها ذو الحليفة ولا هل الشام ومن مربها الجحفة ولا هل نجدٍ و من مربها من غير اهلها قرن ولا هل اليمن ومن مربها من غير اهلها يلملم ولا هل العراق ولسائر الناس ذات عرق.

تر جمہ: اسود بن بزید سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب ؓ نے لوگوں سے خطاب فر مایا تو فر مایا کہتم میں سے جوتُص حج کاارادہ کرے تو ہرگز احرام نہ باند ھے مگرمیقات سے اور وہ میقا تیں جنہیں تمہارے نبی آلیکے نے مقررفر مایا ہال مدینہ اور غیراہل مدینہ میں سے جولوگ مدینہ سے ہوکر گزرتے ہیں ان کا میقات ذ والحلیفہ ہے اور اہلِ شام ادراس پرگز رنے والوں کیلئے جھے ہےاور اہل نجداوراس پرغیراہل نجد میں سے گز رنے والوں کیلئے قرن ہےاور اہل یمن اوراسپرغیراہل یمن میں ہے گزرنے والوں کیلئے ململم ہے اوراہل عراق اور تمام لوگوں کیلئے ذات عرق ہے۔ توضیح اللغات: سائر الناس: سائر بمعن جمیع ہے یعنی سب لوگ، مرادتمام اہل مشرق ہیں۔ مواقیت اوران کے احکام:

مواقیت میقات کی جمع ہے میقات وقت ہے مشتق ہے، اس کے اصل معنی ہیں وقت محدود اور مجاز أاس كا اطلاق مکان محدود پر بھی ہوتا ہے ، یہاں یہی مراد ہے ، اصطلاح میں میقات وہ محدود اور متعین جگہ ہے جہال سے مکہ مکرمہ جانے والے کیلئے احرام باندھنا ضروری ہے اس کے بغیر جانا جائز نہیں ، پھرمیقات سے گزر کر مکیے جانے والا شخص دو طرح کا ہوسکتا ہے(۱) اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہے اس کیلئے بالا تفاق احرام ضروری ہے(۲) مکہ کسی اور مقصد کیلئے جارہا ہے مثلا تجارت کیلئے جارہا ہے اس کیلئے میقات پراحرام باندھنا ضروری ہے یانہیں؟ احناف کے ہال ضروری ^{ہاورا ما}م شافعیؒ وغیرہ کے ہاں ضروری نہیں۔

ولائل احناف :مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن عباسؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایالا تسجه او ذ

ارشاد الدی و الدی الم الم مینی احرام کے بغیر میقات سے مت گزرو۔ بیطلق ہے جہاں حاجی اور معتمر کوٹال م وہاں میقات سے گزرنے والے ہرشخص کوشامل ہے۔

و لائل ا مام شافعی : بخاری ومسلم میں ابن عباسؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے مختلف ملاقوں کے لوًوں كيلي ميقاتين مقرر فرما كين آخر مين فرمايالم من كان يريد الحج والعمرة يعنى بيال شخص كيلي به جوج ياعمون ارادہ رکھتا ہو۔ (مشکوۃ ا/۲۲۱)معلوم ہوا کہ صرف حاجی اور معتمر کیلئے احرام ضروری ہے۔

جواب: لمن كان النح كى قيدا تفاقى ہا حرازى نہيں جس كا قرينه عديث ابن عباس ہے۔ تاجراور ڈرائیور کیلئے احرام کاحکم:

احناف ؓ کے ہاں اصل مسکلہ تو یہی ہے کہ مکہ جانے والے ہر شخص پر احرام ضروری ہے لیکن اس زیانہ میں ایک اور مسکہ زیرِغور ہے وہ بیر کہ بعض لوگوں کو بار بار پیش آنے والی ضرورت کی بنیاد پر مکہ جانا پڑتا ہے مثلاً ٹیکسی ڈرائیور ہے اسے دوسرے شہروں اور مکہ کے درمیان بار بار آمدورفت کی ضرورت پیش آتی ہے یا تجارت کی غرض ہے آنا جانا پڑتا ہے یا تجارتی کمپنیوں کے ملاز مین اورا کجنٹوں کو بار بارمیقات سے گز رنا ہوتا ہےا لیے لوگوں کو دن میں کئی بارآ نااور جانا ہوتا ہےاور ہر باراحرام باندھناا نتہائی مشکل کام ہے کیاا یسے لوگ بغیراحرام کے گز رسکتے ہیں؟اس بارے عصر حاضر کے علا، احناف نے گفتگو کی ہےاورا لیےلوگوں کواحرام ہے متنیٰ قرار دیا ہے، جس کی وجہضر ورت وحاجت ہےاوراسکی نظیر فقہ کی میں یہ ہے کہ جولوگ میقات کے اندررہتے ہیں انہیں بار بار مکہ مکر مہ جانے کی ضرورت پڑتی ہے۔اسلئے ان کواحرام ہے متنیٰ قراردیا گیاہے، پیضرورت اورعلت مذکورہ لوگوں میں بھی موجود ہےاسلئے ان کوبھی اجازت ہے۔

جج ڈیوٹی ملاز مین اور میڈیکل مشن عملہ کیلئے احرام ضروری ہے۔

اس زمانہ میں معودی عرب نے مختلف مما لک اسلامیہ کیلئے حجاج کا ایک کوٹے مقرر کیا ہے، ہر ملک ہے اتنے عاتی ۔ جا سکتے ہیں زیادہ نہیں اور جانے والے بھی سر کاری قوانین کے مطابق جاتے ہیں ،حکومت ان کے ساتھ کچھ خدام جیجنی ہے، ای طرح بعض سرکاری ملازمین کی ڈیوٹی لگائی جاتی ہے اور پچھ ڈاکٹر زحفرات بھیجے جاتے ہیں، ایسے غدا م سرکاری ملاز مین اور میڈیکل مشن کے افراد وارکان پر بھی میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے خواہ وہ جج یا عمرہ نہ کرتے ہوں ، بیلوگ احرام نہیں باندھتے ،اس بار بے غفلت کا شکار ہوتے ہیں جو کہ انتہا کی غلطی ہے۔

مواقیت اوران کی تعیین مواقیت اوران کی تایین

جیا کہ احادیث میں ہے رسول اللّٰیوَافِیِّ نے مختلف علاقوں کے لوگوں کیلئے مواقیت مقررفر مائی ہیں ^جن کی تفصیل

اہل مدینداوراس رائے پرآنے والے دیگر حضرات کیلئے ذوالحلیفہ

اہل شام

ابل عراق

المل ميمنالملم

..قرن المنازل ابل طائفا

مواقيت كالمخضرتعارف:

ذوالحليفة : حلفه كي تصغير به بيايك مقام ب جومدينه سے مكہ جاتے ہوئے رائے ميں پڑتا ہے مكه مكرمه ہے شال میں ۲۰ ہم کلومیٹر کے فاصلہ پر واقعہ ہے۔

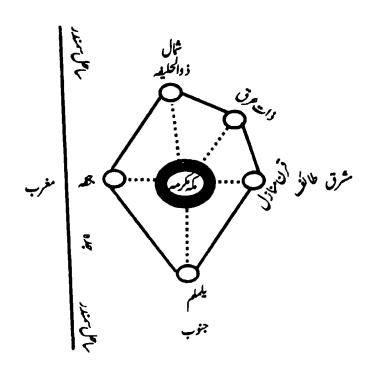
الجحفة: كم كرمه عثال مغرب مين واقعه ہاوراس م كمكرمه كا فاصله ١٨٥ كلوميٹر ٢

قرن المنازل: يمقام كمكرمه عم وكلوميثردور -

یلملم : کا کمرمہ ہے جنوب کی جانب ۲۵ کلومیٹر دور ہے۔

ذات عرق: کا مکرمہ ہے ثال مشرق میں م واکلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔

نقشهٔ مواقیت



اہل پاکستان کیلئے میقات کیاہے؟

سامل متروک ہوگیا ہے، بحری جہازیلملم کے محاذات سے گزر کریلملم سے پندرہ ہیں میل کے فاصلہ پرائی سمندر کے سامل مدہ پر قیام کرتے ہیں اب اس میں علماء عصر کی دورائے ہیں کہ الیم صورت میں احرام کہاں سے ضروری ہے بعض قدیم علماء اور حضرت مولا نا بوسف بنوی رحمہ اللہ اور مولا نا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ بللم کی محاذات سے گزرتے ہوئے ہی احرام با ندھنا ضروری ہے، بعض قدیم علماء اور حضرت مفتی محمشفیع رحمہ اللہ بللم کی محاذات سے گزرتے ہوئے ہیں احرام ما وری نہیں۔ جدہ اور اس کے ساحل پر با ندھ لینا کافی ہے اور اس کی دوری ہے جبکہ حرم جانا ہو اس کی دوجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ میقات بااس کے محاذات سے گزرتے ہوئے احرام تب ضروری ہے جبکہ حرم جانا ہو اور یہاں حرم نہیں جانا پڑتا۔ بلکہ جدہ تک حل کا راستہ ہے وہاں جانا ہے، اس لئے احرام واجب نہیں۔ البتہ یلملم کے ماذات میں با ندھنا بلا شبہ مستحب اور بہتر ہے۔

باب لباس المحرم

یہ باب محرم کے لباس کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر ٢ : ٢ ٢ ٥ . ابو حنيفة عن عبدالله بن دينارٍ عن ابن عمر أن رجلاً قال يا رسول الله ماذا يلبس المحرم من الثياب قال لا يلبس القميص ولا العمامة و لا القباء ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوباً مسه ورس ا وزعفران ومن لم يكن له نعلان فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعبين.

تر جمعہ: ابن عرر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول ،محرم کیڑوں میں سے کیا کیا پہن سکتا ہے اپ نے فرمایا کہ نہ تھے ورس یازعفران نے آپ نے فرمایا کہ نہ تھے ہین سکتا ہے اور نہ عمامہ اور نہ جبہ اور نہ شلوار اور نہ ٹو بی اور نہ ایسا کیڑا جے ورس یازعفران نے جھوا ہوا ورجس کے پاس جوتے نہ ہوں تو جا ہے کہ موز ہے بہن لے اور انہیں قدموں کے درمیانی دو ہڈیوں سے نیچے تک کا دو ہے۔

ورس ایک قتم کی بوٹی جورنگائی وغیرہ کے کام آتی ہے السک عبین دونوں قدموں کے درمیان کی ہڈی، یہاں نخخے مراد

مسکلہ بمحرم کیلئے تمام سلے ہوئے کیڑوں اور مذکورہ اشیاء کا پہننامنع ہے۔

و من لم یکن النح مطلب میہ ہے کہ محرم کواپیا جو تااستعال کرنا چاہئے کہ وسط قدم کی ہڈی نظر آئے ،ان میں ٹیھے نہیں، آجکل اس مقصد کیلئے ہوائی چپل استعال ہوتی ہیں جوموزے کے مقابلے میں بہت ستی ہوتی ہیں،اس لئے اس مقصد کیلئے موزے کا ٹنا جا ئزنہیں اسراف ہے، ہاں اگر کسی کوالیمی چیل نہ مل سکیں اور موزے موجود ہوں تواہے چاہئے کہ موزوں کو وسط قدم سے نیچے تک کاٹ دے، وہ جوتے کے مشابہ ہوجائیں گے پھر انہیں استعال کرلے۔ گویا موز وں کا کا ٹنا مجبوری کی صورت میں ہے۔

حديث تمبر ك: ٢٢٦. ابوحنيفة عن عمرو بن دينارِ عن جابر بن زيد عن ابن عباسُ قال قال رسول الله عُلْبِيله من لم يكن له ازار فليلبس سراويل ومن لم يكن له نعال فليلس خفين

تر جمعہ: ابن عباسٌ فرماتے ہیں رسول اللّعلیہ نے فرمایا کہ جس کے پاس چا در نہ ہوتو وہ پائجامہ پہن لے اور جس کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ موز ہے پہن لے۔

فسلسلسس سراویل: امام شافعی ٔ اورامام احمدُ کا مذہب سے کہ اگر جاجی کے پاس از ارنہ ہوتو سلا ہوا پائجامہ پہن سکتاہے اس پرکسی قتم کا دم اور گناہ نہیں لیکن احناف ؓ اور مالکیہ ؑ کے ہاں پائجامہ پہننا جائز نہیں ،امام شافعیؓ حدیث الباب ے استدلال کرتے ہیں اور ہمارااستدلال تمام ان روایات سے ہے جن میں سلے ہوئے کیڑے استعال کرنے ہ محرم کومنع کیا گیا ہےاور حدیث الباب کا مطلب سے کہا گراز ارنہ ہواور پائجامہا ورشلوارموجود ہوتو اسے پھاڑ کرا ک ے ازار بنا کر پہن لے اورا گرازار بناناممکن نہیں تو پائجامہ ہی پہن لے کیونکہ مجبوری ہے گناہ نہ ہو گالیکن فدیہ ادا کرنا

باب حكم الطيب للمحرم

یہ باب محرم کیلئے خوشبولگانے کے حکم کے بارے میں ہے۔

حديث تمبر ٨: ٢٢٤. ابو حنيفة عن ابراهيم ابن المنتشر عن ابيه قال سألت ابن عسمر ايتطيب المحرم قال لان اصبح انضح قطراناً احب الى من ان اصبح انضح طيباً فأتيت عائشة فذكرت لها فقالت انا طيبت رسول الله عليه فطاف في ازواجه ثم اصبح محرماً وفي واينه في الله عليه والله والله عليه والله وال

ر جمہ: امام ابو حنیفہ ابراہیم بن منتشر سے نقل کرتے ہیں وہ اپنے والد سے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر میں اس حال میں ضبح کروں کہ جمھ سے گندھک سے سوال کیا کہ کیا محرم خوشبولگا سکتا ہے تو انہوں نے فر مایا یہ بات کہ میں اس حال میں ضبح کروں کہ جمھ سے گندھک رہیں رہا ہو میر سے ہاں اس سے زیادہ پنندیدہ ہے کہ میں ضبح کروں اس حال میں کہ جمھ سے خوشبو بھوٹ رہی ہوتو میں مائٹ کے پاس آیا اور ان کے سامنے ذکر کیا تو انہوں نے فر مایا کہ میں نے خود رسول الٹھائیے کو خوشبولگائی تو آ پ اپنی بویوں کے ہاں گھو مے پھر آ پ نے ضبح کی حضرت عائشہ کی مراد آ پ کا محرم ہونے کی حالت میں ضبح کرنا ہے اور ایک بویوں میں خواف کرتے کے میں نبی علیہ السلام کو خوشبولگاتی پھر آ پ اپنی ہیویوں میں طواف کرتے پھر محرم ہو کر صبح کرتے۔

توضیح اللغات: یتیطب خوشبولگانالان اصبح النج مصدر کی تاویل میں ہوکر مبتداءاور احب الی النج اس کی خبر ہے انضح (ف) رسنا،خوشبوکا پھوٹنا قطر انا گندھک، تارکول ایک رفنی سیال مادہ جوصنو بروغیرہ کے درخت سے حاصل کیا جاتا ہے، جہنم میں اس سے اہل جہنم کا لباس بنایا جائیگا قرآن میں ہے سر ابیلے مس فطران یعنی ان کی شلواریں گندھک کی ہوگی۔

مسکلہ: محرم کیلئے خوشبولگانے کا تھم ہے ہے کہ حالت احرام میں لگانامنع ہے اور اگر احرام سے پہلے لگائی بعد میں اس کے مسکلہ: محرم کیلئے خوشبولگانے کا تھم ہے کہ حالت اس کی مہک اور اثر باقی رہاتو جائز ہے ،اس سے مذکورہ تعارض بھی رفع ہوگیا، حضرت ابن عمر کا مقصد ہے کہ حالت احرام میں خوشبولگانامنع ہے اور حضرت عائشہ کا مقصد ہے ہے کہ احرام سے پہلے لگا دے تو جائز ہے اگر چہ اس کا اثر ام کے بعد بھی رہے۔

باب فسخ الحج الى العمرة يه باب احرام ج فنخ كرك احرام عمره باندھنے كے بارے ہے-

صريت مُمر ٢ : ٢ ٢ ٨ . ابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابرٍ أن النبى النبى المالية امر اصحابه ان

يحلوا من احرامهم بالحج ويجعلوا عمرة.

ر مهم بالمسبح و ياسبو السوالي المسلام عليه السلام في المين المين

جائيں اور عمرہ کریں۔

صريت تمبر • 1: ٢٢٩. ابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابر قال لما امورسول الله على المرسول الله الحبرنا عن عمر تناال من المربه فى حجة الوداع قال سراقة بن مالك يا رسول الله الحبرنا عن عمر تناال من المربد قال هى للابد.

مرجمہ حضرت جابڑے روایت ہے کہ جب ججۃ الوداع میں رسول التُعلِی نے اس کا حکم دیا جس کا حکم دیا تو رہائے بن مالک نے کہااے اللّٰہ کے رسول ہمیں ہمارے عمرہ کے بارے میں خبر دیں کیا بیا خاص طور پر ہمارے لئے ہے یا ہمیشہ کیا آپ نے فرمایا یہ ہمیشہ کیلئے ہے۔

مسكله: زمانه جامليت كاعقيده تھا كهاشهر حج شوال ذوالقعده اور ذوالحجه ميس عمره كرنااسو ألسيات اورافه و المفسجود ہے، نبی عليه السلام اس غلط عقيده كى تر ديدكرنا چاہتے تھے، ججة الوداع كے موقع پراس كى كئ صورتيں اختيار فرمائيس۔

- (۱) اینے قول سے بیان فر مایا کہ عمرہ اشہر حج میں درست ہے۔
 - (٢) بعض صحابه كوتمتع كاحكم ديا_
- (۳) بعض کوقر ان کا حکم دیااورلاز می بات ہے کہ تمتع اور قارن اشہر حج میں عمر ہ بھی کرتے ہیں۔

(۳) مزیدایک صورت اختیاری جے فسخ الحج الی العمر قابها جاتا ہے بعض صحابہ مفرد بالحج تھے بینی انہوں نے صرف قح کا احرام باندھا تھانی علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ حج کا احرام ختم کر کے عمرہ کریں پھر فج کا احراء بنیل حدیث میں ای کا بیان ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ اب فسخ الحج الی العمر ہ جائز بنیل حدیث الباب کا حکم منسوخ ہے یا صحابہ کرام اور نبی علیہ السلام کی خصوصیت تھی یا اس سال کی خصوصیت تھی، اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا درست ہے اور بی حکم ہمیشہ کیلئے ہے چنانچہ دوسری حدیث میں سراقہ کے سوال کی جواب میں نبی علیہ السلام نے فر مایا ہے کہ سے ہمیشہ کیلئے ہے اسلئے فسخ الحج الی العمر ہ اور جو از العمرہ فی

باب الحائضة تحج

یہ باب حاکضہ کے بارے ہے جوجج کرتی ہے

مديث تمبر ١١: • ٢٠٠٠. ابو حنيفة عن الهيثم عن رجل عن عائشة انها قدمت وهي

مىياللە ئىنغة دەن كائم فامرھا النبى غانجىج فرفضت عمرتها.

۔ رب رجمہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ وہ آئیں اس حال میں کتمتع کرنے والی تھیں اور وہ حائضہ تھیں تو نبی رجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ آئیں اس حال میں کتمتع کرنے والی تھیں اور وہ حائضہ تھیں تو نبی ماللام نے انہیں تھم دیا تو انہوں نے اپناعمرہ توڑ دیا۔

توضيح اللغات: رفضت (ن) كِينكنا، حِيورْنا، تورْنا، حَم كرنا۔

مديث مُمر ٢ : ١ ٢٣٠. ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها

مديلة المن متمتعة وهي حائض فامرها النبي غُلِيني فرفضت عمرتها.

ترجمہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ وہ تع کرنے آئی اس حال میں کہ حائضہ تھی تو نبی علیہ السلام نے اسے تکم إِوْلَ نِي ايناعمره حِيمُورُ ديا۔

مديث كمبر ١٢: ٢ ٢٠٠٠. ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها

فاستانفت الحج حتى اذا للم النبي المنطقة والمنطقة والمتانفة الحج حتى اذا

الم عبد الرحمن الله عليه الله عليه الله عليه الله التنعيم مع الحيها عبد الرحمن المن التنعيم مع الحيها عبد الرحمن المنافعة المناف ترجمہ خفرت عائشہ ہے مروی ہے کہ وہ متع کیلئے آئیں اس حال میں کہ حائضہ تھیں تو نبی علیہ السلام نے اسے اس مری ہے۔ یہ اپنے جج سے فارغ ہوگئیں تو نبی علیہ مرائخ ہوگئیں تو نبی علیہ مرائخ ہوگئیں تو نبی ت

المار خانبین حکم دیا کرائی بھائی عبدالرحمٰن کے ساتھ تعیم چلی جائیں۔ مريث ممرهم 1: سمسم عن رجلٍ عن عائشةً ان رسول الله على عن رجلٍ عن عائشةً ان رسول الله على مرهم 1: سمسم عن رجلٍ عن عائشةً ان رسول الله نتر.

، سسرہ بھرہ. رجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللّیطانی نے ان کے عمرہ جیموڑنے کی وجہ سے گائے ذرج کی ار رُجُ ذَبِع لرفضها العمرةَ بقرةً . صريت تمر 1 : ٢٣٣. ابو حنيفة عن عبدالملك عن ربعى بن خواش عن عائشةً ان النبى عَلَيْكُ امر برفضها العمرة دما .

ترجمہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ بی علیہ السلام نے ان کے عمرہ چھوڑ نے کی وجہ سے دم دینے کا حکم دیا۔
حدیث نمبر ۲۲۰۵: ۲۰۰۵. ابو حنیفہ عن حماد عن ابر اهیم عن الاسود عن عائشہ انبی قالت یا نبی الله یصدر الناس بحجة وعمرہ واصدر بحجة فامر النبی قالیہ عبدالرحمن بن ابی بکر فقال انطلق بھا الی التنعیم فلتھل ٹم لتفرغ منھا ٹم لتعجل علی فانی انتظر ها ببطن العقبة مرجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا اے اللہ کے بی لوگ جج اور عمرہ دونوں کے ساتھ وابی لوٹ رہے ہیں اور میں جج کے ساتھ لوٹ رہی ہوں تو نبی علیہ السلام نے عبدالرحلٰ بن الی بر ہو تھم دیا اور فر مایا کہ انہیں تعیم لے جاؤ، پس وہ احرام با ندھے پھر اس سے فارغ ہوجائے پھر مجھ پر جلدی کرے کیونکہ میں بطن عقبہ میں ان کا انتظار کر ونگا۔

مسئلہ حائضہ عورت کیلئے دو وجہ سے طواف جائز نہیں (۱) طواف محد حرام میں ہوتا ہے اور جائفہ کامجہ میں داخل ہونا جائز نہیں (۲) طواف کیلئے سمجے قول کے مطابق طہارت واجب ہے اور حیض طہارت کے منافی ہے، اگر کسی عورت نے احرام باندھ لیا پھر حیض شروع ہو گیا تو طواف نہیں کر سکتی ،اب اسے اختیار ہے اگر چاہے تو ای طرح اگر کی عورت نے احرام میں رہے جب یاک ہوتو طواف کر کے عمرہ یا حج ادا کر ہے اور اگر چاہے تو احرام کھول کر حلال ہوجائے ،ای صورت میں عمرہ کی قضاء بھی ضروری ہے اور دم بھی واجب ہے جبیبا کہ احادیث الباب میں اس کی تصریح ہے۔البت احرام کھولنے کا گناہ نہ ہوگا۔

مانع حيض ا دويه كااستعال:

افعال مج کومعمول اور وقت مقررہ پرادا کرنے کیلئے اگر کوئی عورت مانع حیض ادو پیاستعال کرے تو درست ہے؟

اس میں دوحیثیت سے بحث ضروری ہے(۱) شرعی حیثیت سے (۲) طبی حیثیت سے، شریعت کی روسے ایسی مانع جینی ادو پیہ کے استعال میں کوئی حرج نہیں جو وقتی طور پرخون کوروک دے، ناجا ئز ہونے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ بعض صحابہ ہے اس کی اجازت منقول ہے چنا نچہ علا مہ محب الدین طبری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب 'ایقوی کی لقاصد ام القوی' '(ص اس کی اجازت منقول ہے چنا نچہ علا مہ محب الدین طبری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب 'ایقوی کی لقاصد ام القوی' '(ص اس کی اجازت منقول ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے بوچھا گیا کہ اگر کوئی عورت طواف و داع ادا کرنے کی غرض ہے اللہ ا

میں دوابی لے تاکہ طواف کر کے بروفت جاسکے تو ہے جائز ہے؟ انہوں نے فر مایاس میں کوئی حرج نہیں۔ جہاں تک طی دینیت کا تعلق ہے تو کئی اطباء اور ڈاکٹر زحضرات سے بوچھنے پریہی جواب ملا کہ ایسی ادویہ صحت کیلئے مصر بھی نہیں اسلئے استعال درست ہے البتہ بعض حضرات نے یہ بھی فر مایا کہ ایسی گولیاں صرف انہی مخصوص دنوں میں ہی نہ کھائے بلکہ پورے ماہ استعال کرے تو بیزیادہ بہتر ہے۔

باب اكل المحرم الصيد

یہ باب محرم کے شکار کو کھانے کے بارے میں ہے۔

مديث تمبرك 1: ٢٣٦. ابو حنيفة عن محمد بن المنكدر عن عثمان بن محمد عن طلحة بن عبيد الله عني ال

ترجمہ: طلحہ بن عبیداللہ فرماتے ہیں ہم ایسے شکار کے گوشت کے بارے مذاکرہ کررہے تھے جے حلال شخص نے نگار کیا ہو پھراسے محرم کھائے اس حال میں کہ نبی علیہ السلام سوئے ہوئے تھے یہاں تک کہ ہماری آ وازیں بلند ہو گئیں فرسول النگائی ہیدار ہوگئے اور فرما یا کہ لوگ کس چیز کے بارے جھڑا کررہے ہیں تو ہم نے کہاا یسے شکار کے گوشت کے بارے جھڑا کررہے ہیں تو ہم نے کہاا یسے شکار کے گوشت کے بارے میں جے حلال شخص نے شکار کیا ہو پھرمحرم اسے کھائے ، راوی فرماتے ہیں پس آپ نے ہمیں اس کے کہانے کی اجازت وے دی۔

توضیح اللغات: تذاکرنا نداکرنا،ایک دوسرے بات چیت کرنا، صید بصیده: صید مینون اور بصیده اس کی صفت مین امراجازت کے معنی میں ہے۔

ملايث ممر مراي قتادة قال المنكدر عن ابى قتادة قال مرجت في المنكدر عن ابى قتادة قال مرجت في رهط من اصحاب النبى علي السبب علي القوم حلال غيرى فنظرت نعامة فسرت المخرسي فركبتها وعجلت عن سوطى فقلت لهم ناولونيه فابوا فنزلت عنها فاخذت سوطى فقلت لهم ناولونيه فابوا فنزلت عنها فاخذت سوطى فقلت المعامة فأخذت منها حماداً فاكلت واكلوا.

مر جمعہ: ابوقادہ فرماتے ہیں کہ میں نبی علیہ السلام کے صحابہ کی ایک جماعت میں نکلالوگوں میں میرے علاوہ کوئی طلال نہ تھا پس میں نے شرمرغ دیکھا تو اپنے گھوڑے کی طرف چل بڑا پھراس پر سوار ہو گیااوراپنے کوڑے سے جلوئی کردی تو میں گھوڑے سے اتر گیااوراپنا کوڑ ااٹھالیا پھر میں کردی تو میں گھوڑے سے اتر گیااوراپنا کوڑ ااٹھالیا پھر میں نے میں اور نہوں نے کھایا۔

توضیح اللغات: ابو قتادة نام حارث بن ربی به رهط جماعت جمل کاتعدادتین سے زیارہ اوردس سے کم ہو، حلال غیری حلال موصوف غیری مضاف اور مضاف الیمل کراسی صفت به نعسامة نعته النون ، شرم غ، شرم غ کاگله، یہال یہی مراد ہے جمع نعام نعامات اور نعائم آتی ہے سوط کوڑا. احذت منها حمارا اس گله میں گدھا بھی تھا اسے شکار کردیا۔

محرم كيلئ شكار كاحكم

(۱) محرم کیلئے سمندری جانور کا شکار کرنا بالا تفاق جائز ہے، قرآن سے ثابت ہے سورۃ المائدہ میں ارشاد ہا حل لکم صید البحر و طعامہ متاعا لکم وللسیارۃ

(۲) محرم کیلئے خودخنگی کے جانور کا شکار کرنا جائز نہیں حرام ہے قرآن میں ہے و حسر م عملیہ کم صید البر مادمنم حر ما سورة المائدہ

(۳) محرم کاخشکی کے جانور کے شکار کرنے میں غیر محرم کی مدد کرنا (۴) ای طرح شکار کی طرف اشارہ کرنا (۵) ای طرح دلالت اوراشارہ میں فرق اس طرح دلالت کرنا حرام ہے، ان تمام صورتوں میں شکار حرام ہوگا اس کا کھانا جائز نہیں ، دلالت اوراشارہ میں فرق ہے۔ پیسے کہ اشارہ محسوس اور موجود چیز کی طرف ہوتا ہے اور دلالت غیر حاضر غائب چیز پر ہوتی ہے۔

(۲) محرم کی اعانت، اشارہ اور دلالت کے بغیر حلال شخص نے شکار کیا تو وہ محرم کیلئے حلال ہے یا حرام؟ اس میں اختلاف ہے احناف کے ہاں محرم کیلئے ایسا شکار کھانا مطلقاً درست اور جائز ہے خواہ محرم کو کھلانے کی نیت ہے شکار کیا گیا ہوتا کی نیت ہے شکار کیا گیا ہوتا محرم کو کھلانے کی نیت ہے شکار کیا ہوتا محرم کو کھلانے کی نیت ہے شکار کیا ہوتا محرم کو کھلانے کی نیت ہے شکار کیا ہوتا محرم کو کھلانے کی نیت ہے شکار کیا ہوتا محرم کی نیت نے شکی تو حلال ہے۔

۔ کھانے کی نیت سے شکار کیا ہوتو حلال نہیں۔

المراحناف دونوں احادیث الباب، پہلی روایت میں ہے فیقلنا فی لحم یصیدہ الحلال فیاکلہ ۔ المعجوم قال فأمرنا بأكله اس ميں ایسے گوشت كومطلق كھانے كی اجازت دی ہے نیت اور غرض کے بارے پوچھا ، نہیں دوسری روایت میں بھی نیت اور غرض کا ذکر نہیں۔ ہنہیں دوسری روایت میں بھی نیت اور غرض کا ذکر نہیں۔

بی برای کا اور بین الباب اصح میں اور حدیث جابرٌ ان کے مقابلہ میں کمزور ہے، اس کی سند میں مطلب جواب اللہ میں کمزور ہے، اس کی سند میں مطلب بن عبداللہ راوی پرجرح موجود ہے۔

جواب (۲) ابوداؤ داورنسائی میں حدیثِ جابرٌان الفاظ ہے مروی ہے صید البسر حلال لکم مالم نصدوہ اویصاد لکم لین یصادلکم مجز ومہیں منصوب ہے، اس صورت میں نصرف معنی بدلتا ہے بلکہ یہ ا جناف کی دلیل بنتی ہے کیونکہ او ، الا کے معنی میں ہوگا اور اس کے بعد ان مقدر ہوگا اور تقدیری عبارت یوں ہوگی مالم تصید وہ الا ان یصادلکم لیمن خشکی کا شکارتمہارے لئے حلال ہے جب تک کہتم نے اسے شکار نہ کیا ہو مریه که تمهارے لئے شکار کرویا گیا ہو،تو پھرتمہارے لئے حلال ہے۔

باب مايجوز للمحرم قتله

یہ باب ان جانوروں کے بارے میں ہے جن کافٹل محرم کیلئے جائز ہے۔

صريث تمبر ٢ : ٢٣٨. ابو حنيفة عن نافعٍ عن ابن عمرٌ عن رسول الله عَلَيْكَ عَالَ يَقْتُلُ

المحرم الفارة والحية والكلب والحدأة والعقرب.

تر جمہ: ابن عمر ﷺ ہے روایت ہے رسول اللّعظیم نے فر مایا محرم چوہے اور سانپ اور کتے اور چیل اور بچھوکوللّ ۔ کرسکتا ہے۔

توضيح اللغات: الفارة چو باح فيران الحية مانب حسيات الحدأة چيل ج حداء، عقرب بچوج عقارب.

مسکلہ بمحرم تمام ایسے جانوروں کوتل کرسکتا ہے جوابتداءًانسان برحملہ آور ہوسکتے ہیں جیسا کہ حدیث الباب میں

باب التزوج للمحرم

یہ باب محرم کیلئے شادی کے بیان میں ہے۔

صريت تمبر ٠٠ ٢ : ٩ ٢٢٠ . ابوحنيفة عن سماك عن ابن جبير عن ابن عباسٌ قال تزوج . رسول الله عليه ميمونة بنت الحارث وهو محرم.

مسئلہ محرم کیلئے نکاح کا کیاتھم ہے؟ اس میں اختلاف ہے ، ہمارے ہاں نکاح اورا نکاح دونوں جائز ہیں کین جماع اور دواعی جماع حلال ہونے تک جائز نہیں۔ائمہ ثلاثۂ کے ہاں نکاح اورا نکاح دونوں ناجائز ہیں اور نکاح باطل تصور ہوگا۔

ولیل ایم ثلاث ترندی میں ابورافع کی روایت ہے تنووج رسول الله علیہ میمونة و هو حلال و بستی بھا و هو حلال و کنت انا الرسول فیما بینهما لیمی نی علیه السلام نے حضرت میمونڈ عالل ہونے کی حالت میں کی اور میں ان کے درمیان قاصد تھا نی خرات کی حالت میں کی اور میں ان کے درمیان قاصد تھا نی ترندی مسلم وغیرہ میں حضرت عثمان کی روایت ہان المصحوم لاین کے ولاین کے ولاین حطب لین محرم نیاح کرسکتا ہا ورند کراسکتا ہے اور نہ کیا میں حصرت میں کاح دے سکتا ہے۔

جواب حدیث عثمان گاجواب ہے کہ اس میں نہی خلاف اولی اور کراہت تنزیمی پرمحمول ہے، جس کا قریندہ لا یعظب ہے کہ آپ نے بیغام نکاح سے بھی منع فر مایا اور یہ بالا تفاق حرام نہیں مکروہ ہے، اب اصل مدار حضرت میموندگا نکے نے اب اس مدار حضرت میں خلالے ہونے کی حالت میں نکاح کا ذکر ہے اور احناف نے دو روایات کی جائز ہے جن میں حلال ہونے کی حالت میں نکاح کا ذکر ہے اور احناف نے دو روایات کی جائز ہے۔ احناف نے وہو مسحرم والی روایت کو ترجیح دی ہائں کئی وجو ہات ہیں۔

(ایلا پین سائے حدید بیدے واقعہ میں آپ نے اور صحابہ کرام نے احرام باندھا تھا، اس ہے معلوم ہوا کہ ال وقت تک میقات کی تعیین ہو جگی تھی اس لئے ظاہر یہی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس نکاح کے موقع پر بھی احرام باندھا ہوگا میقات کے اندر ہے۔
میتات ہے بغیراحرام کنہیں گئے ہو نگے ، نکاح کا واقعہ مقام سرف میں پیش آیا تھا، یہ مقام میقات کے اندر ہے۔
میتات سے بغیراحرام کنہیں گئے ہو نگے ، نکاح کا واقعہ مقام سرف میں پیش آیا تھا، یہ مقام میقات کے اندر ہے۔
(۲) بالفرض اگر ابھی تک میقات کی تعیین نہ ہوئی تھی پھر بھی آپ نے احرام باندھا ہوگا، کیونکہ احرام کے بڑے

رم) ابن عباس کی روایت و هو محرم، اصح مافی البا ب بے بیروایت تمام صحاح سته میں موجود ہے۔ (۲) (۴) ابن عباسٌ کی روایت تواتر کے ساتھ مروی ہے چنانچہ میں سے زائد فقہاء و تابعین اسے ابن عباسؓ نے قل -0125

باب الاحتجام للمحرم

یہ باب محرم کیلئے تھیے لگانے کے بارے میں ہے۔

مريث كمبر ٢١: • ٢٠٨. ابو حنيفة عن حمادٍ عن سعيد بن جبيرٍ عن ابن عباس ان رُسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ احتجم وهو محرم.

ترجمه: ابن عبالٌ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے مجھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ محرم تھے۔ مسكه: محرم بالاتفاق دوسر شخص كو تجييخ لگاسكتا ہے كين لگوانے ميں اختلاف ہے، امام ابوحنيفة أورجمہور ك ہں الگوانا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس سے بال کٹنے نہ پا کمیں ،اگر اس کیلئے بال کا شخر پڑیں تو اس کا فدید دینا ضروری ہے ند بنااباب جمہور کی دلیل ہے،ا مام مالک ؒ کے ہاں ضرورتِ شدیدہ کے بغیر تجھنے لگوا نا جائز نہیں اور وہ حدیث الباب کو ضرورت رمجمول کرتے ہیں۔

باب استلام الحجر

یہ باب اللام حجرکے بارے میں ہے۔

مريث ممر٢٢:٢٢ ـ ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر "قال ماتركت استلام الحجر منذ لأبت دسول اللّه عليه يستلمه _

ر جمعہ: ابن عمر فرماتے ہیں جب سے میں نے رسول النبیائی کو حجر اسود کا استلام کرتے دیکھا ہے اس وقت سے ^{ین نے ا}تنام حجز نہیں چھوڑ ا۔

للريث تمبر ٣٢: ٢ ٣٢. ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابزاهيم عن علقمة عن ابن مسعودٌ

ان رسول الله على الله على الله على الركن اليمانى الالقيت عنده جبرئيل وعن عطاء بن المي الركن اليمانى قال مااتيت عليه قط الاوجبرئيل وباح قال مااتيت عليه قط الاوجبرئيل قائم عنده يستغفر لمن يستلمه.

تر جمعہ ابن مسعودٌ ہے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فر مایا کہ میں بھی رکن یمانی نہیں پہنچا مگر میری بال جبرئیل سے ملا قات ہوئی اور عطاء بن ابی رباح ہے روایت ہے وہ فر ماتے ہیں کہا گیا اے اللہ کے رسول آپ کی یمانی کا استلام کثرت ہے کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ میں بھی بھی اسپر نہیں آیا مگر جرئیل امین اس کے پاس کھڑے ہوتے جواس کا استلام کرتا اس کیلئے استعفار کرتے۔

استلام کے معنی اور حکم

فا كرہ: فآوى تا تارخانيه (٣٣٦/٢) ميں حجراسود كو بوسه دينے كى حكمت يو كھى ہے كه رسول النّعاليّة نے فرمايا بسب اللّه تعالىٰ نے آ دم عليه السلام كى اولا د سے عہد ليا تو اسے تحرير كركے اس نوشته كو حجر اسود ميں محفوظ كر ديا للبذا جو خص حجراسودك بوسه دے گا قيامت كے دن حجراسوداس كے حق ميں گوائى د برگا

باب الدعاء بين الركن والحجر

یہ باب رکن بمانی اور حجراسود کے درمیان دعا کرنے کے بارے میں ہے۔

مريث تمبر ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۱ بو حنيفة عن عبدالله بن عمرٌ ان النبي عَلَيْكُم كان يقول بين الركن اليماني والحجر الاسود اللهم اني اعوذبك من الكفر والفقر والذل ومواقف الخزى في الدنيا والآخرة.

ترجمہ: ابن عمرٌ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان کہا کرتے تھے السلھ السخ اے اللہ میں آپ کی بناہ جا ہتا ہوں کفراور فقر اور ذلت اور دنیا اور آخرت میں رسوائی کے مقامات ہے۔ تو ضیح اللغات: مواقف، موقف کی جمع کھڑا ہونے کی جگہ، مقام، المحزی رسوائی

باب الطواف والسعى على الراحلة للمريض ياب الطواف والسعى على الراحلة للمريض كيار على المريض كياب مريض كياب المريض ا

صديت تمبر ٢٥: ٣٣٣. ابو حنيفة عن حمادٍ عن سعيد بن جبر عن ابن عباسٌ قال طاف النبي عَلَيْكُ بالبيت وهو شاكِ على راحلته يستلم الاركان بمحجنه وفي روايةٍ قال طاف النبي عَلَيْكُ بين الصفا والمروة وهو شاكٍ على راحلته.

تسوضیع اللغات: شاک، شکایة ساس فاعل (ن) مرادم یض بی یونکه اسی بھی تکلیف کی شخایت بوتک سے کیونکہ اسے بھی تکلیف کی شخایت بوتی ہور ۲) را کیا محذوف کے متعلق ہور ۲) را کیا محذوف کے متعلق ہور ۲) را کیا محذوف کے متعلق ہواری محجن: بکسر المیم مڑے ہوئے سروالی محاجن کی محاجن کی محاجن کی محاجن کا محاجن کی محاجن کا محاجن کی محاجن کی محاجن کا محاجن کی کی محاجن کی مح

باب الرمل من الحجر الى الحجر

یہ باب حجراسود سے حجراسود تک رمل کے بارے میں ہے۔

صريث تمبر ٢٦: ٢٣٥. ابو حنيفة عن عطاء عن ابن عباسٌ ان رسول الله عَلَيْكَ مِن رمل من الحجر الي الحجر .

ترجمہ: ابن عباسٌ ہے روایت ہے کہ رسول اللّعافیہ نے حجر اسود ہے حجر اسود تک رمل فر مایا۔

مسکلہ: رمل یہ ہے کہ سینہ تان کرمونڈھوں کو پہلوانوں کی طرح ہلاتا ہوا تیزی سے چلے اور قدم زور ہے اٹھائے اور قدم نز دیک رکھے ،طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا سنت ہے اور باقی چار میں نہ کرنا سنت ہے، بخاری ومسلم وغیرہ میں عبداللّٰہ بن عباسٌ کی روایت ہے کہ جب رسول اللّٰعِلْظِیْجُ اور صحابہ کرام مکہ مکرمہ آئے تو مشرکین نے کہا کل تمہارے ہاں مدینہ سے بچھلوگ آئیں گےجنہیں مدینہ کے بخار نے کمزورکررکھا ہے اور وہ حطیم کے یاس تمانہ کیلئے بیٹھ گئے تو نبی علیہالسلام نے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ تین چکروں میں رمل کرتے ہوئے چلیں تا کہ مشرکین کووہ طاقت ورمحسوس ہوں۔انہوں نے جب دیکھا تو کہنے لگے ہم انہیں کمز ورتصور کرتے تھے لیکن بیتو طاقت ور ہیں پھررمل کو ہمٹیہ کیلئے سنت قرار دے دیا گیا۔

باب الجمع بالمزدلفة

یہ باب مزدلفہ میں نماز وں کو جمع کرنے کے بارے میں ہے۔

حديث ممرك ٢: ٢ مم ٢. ابو حنيفة عن يحبي بن حيّة ابي جناب عن هاني بن يزيد عن ابن عمر وقال افضنا معه من عرفات فلما نزلنا جمعاً اقام فصلينا المغرب معه ثم تقدم فصلى ركعتين ثم دعا بماء فصب عليه ثم اوى الى فراشه فقعدنا ننتظر الصلوة طويلاً ثم قلنا يا ابا عبدالرحمن الصلوة فقال اى الصلوة فقلنا العشاء الآخرة فقال اما كما صلى رسول الله الله فقد صليت وفي روايةٍ عن ابن عمر ان النبي عَلَيْكُ جمع بين المغرب والعشاء .

تر جمعہ: ہانی بن یزیدا بن عمر ہے روایت کرتے ہیں کہ ہم ان کے ساتھ عرفات سے واپس ہوئے تو مزدلفہ ہیں روں ہ یٹاؤڈالا آپ نے نماز قائم کی تو ہم نے ان کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی پھر آ گے ہوئے تو دور کعتیں پڑھیں پھر آپ

'' ''خیانی منگوایا تواپنے او پر ڈالا پھراپنے بستر کی طرف ٹھکانہ پکڑا لیس ہم بیٹھ کر کافی دیر تک ان کی نماز کا انتظار کرتے ے پی سے کہا ہے ابوعبدالرحمٰن نماز ادا کریں تو آپ نے فر مایا کوئی نماز؟ ہم نے کہا آخری عشاء کی نماز تو آپ رہے ہے کہرہم نے کہا اے ابوعبدالرحمٰن نماز ادا کریں تو آپ نے فر مایا کوئی نماز؟ ہم نے کہا آخری عشاء کی نماز تو آپ رہے ر جرب المرب المرب المرب المربع المرب نى علىبالسلام نے مغرب اور عشاء كوجمع فر مايا۔

توضيح اللغات: جمعام دلفه كونكه اس مين بهي حاجي جمع موتے بين افضنا واليس آناصب ن) وُالنااو ٰی ٹھکانہ پکڑناالعشاء الآخرة عشاء کے ساتھ آخرة کی قیداسلئے لگائی کے مغرب کوبھی عشاء کہاجاتا ي ليكن وه اولى ہے اما اس ميں دواخمال ہيں (۱) بت خفف الميم موتو حرف تنبيه ہوگا حرف تنبيه تين ہيں۔ الا، اما، هاء، ترجمهای کےمطابق ہے (۲) بتشدید المیم موتوا ماتفسریہ ہوگا۔

صريث ممر ۲۸: ۲۸ . ابو حنيفة عن عدى عن عبدالله بن يزيد عن ابى ايوب قال مليت مع رسول الله عَلَيْكُم المغرب والعشاء في حجة الوداع بالمزدلفة.

ترجمه: ابوایوبٌ فرماتے ہیں میں نے ججۃ الوداع کے موقع پر مز دلفہ میں رسول النبولی کے ساتھ مغرب وعشاء

توضيح اللغات: ابو ايوب فالدبن زيرنام - --

جمع بين الصلو تين كاحكم

ٹی میں دوموقعہ پر جمع بین الصلو تمین مشروع اور جائز ہے(۱)عرفات میں ظہراورعصر کوجمع کرنا تقدیم کے ساتھ یعنی ۔ سر وظہر کے وقت میں ادا کرنا (۲) مز دلفہ میں مغرب اور عشاء کوتا خیر کے ساتھ جمع کرنا یعنی مغرب کوعشاء کے وقت ۔ مُمالاً کرنا، احناف کے ہاں عرفات میں جمع تقدیم مسنون ہے اور مز دلفہ میں جمع تاخیر واجب ہے احادیث الباب . ئی سرف مزدلفہ میں جمع کا ذکر ہے دوسری روایات میں عرفات میں بھی جمع کا ذکر آیا ہے۔ نور برد

تر الطَّ جمع : امام ابوصنیفه کے ہاں عرفات میں جمع تقدیم کی کل چیشرائط ہیں (۱) حج کا احرام باندھا ہو(۲) تقدیم الراکط جمع : امام ابوصنیفه کے ہاں عرفات میں جمع تقدیم کی کل چیشرائط ہیں (۱) حج ۔ روں ماروں کا لوٹا ناصروری ہے(۳) وقت ہوتا - 0 برجہ بسروں کے بائب کا ہونا ، ائمّہ ^{الزنگام} فات یااس کے اردگر دکی جگہ ہو(۵) دونوں نماز وں کا باجماعت ہونا(۲) امام اعظم یااس کے نائب کا ہونا ، ائمّہ

ثلاثةُ اورصاحبینٌ کے ہاں پہلی جاِرشرا نط ہیں آخری دوشرا نطضر وری نہیں۔ *

اور مزدلفہ میں جمع تاخیر کی پانچ شراکط ہیں (۱) احرام جج (۲) تقدیم الوقوف بعو فات لیمنی پہلے عرفات میں اور مزدلفہ میں جمع تاخیر کی پانچ شراکط ہیں (۱) احرام جج (۲) تقدیم الوقوف بعو فات میون کی مکان مخصوص لیمنی عشاء کا وقت ہو(۵) مکان مخصوص لیمنی وقوف عرف کی رات ہولا میں اور میں کا کو میں اور میں

مريث تمبر ٢٩ : ٢٨ م ٢ . ابو حنيفة عن ابى اسحاق عن عبدالله بن يزيد الخطمى عن ابى اسحاق عن عبدالله بن يزيد الخطمى عن ابى ايوبُّ ان رسول الله عَلَيْ صلى المغرب والعشاء بجمع باذان واقامةٍ واحدةٍ.

تر جمیہ:ابوابوبانصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللوافیلی نے مز دلفہ میں مغرب اورعشاء کواذ ان اورایک اقامت کی ساتھ جمع کیا۔

مسئلہ: مزدِلفہ میں جمع بین الصلوتین کیلئے گتنی بارا ذان وا قامت ہواس میں اختلاف ہے شیخین کے ہاں ایک اذان اورا قامت کافی جیں امام شافعیؒ کے ہاں ایک اذان اور دوا قامتیں ہیں امام زفر کا بھی یہی ند ہب ہے امام مالکؒ کے ہال دو اذا نیں اور دوا قامتیں ہیں ،حدیث الباب شیخینؒ کی دلیل ہے۔

باب من قدم ضعفة اهله من جمع بليل

یہ باب اس کے بارے میں ہے جس نے مزولفہ میں رات کوایئے گر انے کے کمز ورلوگوں گو پہلے بھیج دیا۔ حدیث کمبر ۱۳۰۰ و ۲ ۲ ۲ ، ابو حسن فق عسن سلمة عن الحسن عن ابن عباسٌ عن النبی

دیااورفر مایا کتم رق جمره نه کرنایهان تک که سورج طلوع ہوجائے۔ تو ضبح اللغات نوز مند میں میں کا جمہ میں

توضيح اللغات: ضعفة: ضعيف ك جمع بمعنى كمزوراورلاغر. حديث تمبر اس: • ٢٥٠. ابو حنيفة عن حمادٍ عن سعيد بن جبير عن ابن عمرٌ قال

بعث رسول الله عَلَيْكِ صعفة اهله وقال لهم لا ترموا جمرة العقبة حتى تطلع الشمس ·

الا المستحد ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللّعِلَيْ نے اپنے گھرانے کے کمزورافراد کو بھیج دیااورانہیں فرمایا کہ جب تک ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللّعِلَیْ نے اپنے گھرانے کے کمزورافراد کو بھیج دیااورانہیں فرمایا کہ جب تک _{یورج} طلوع نه ہورمی جمر ہ <u>ن</u>ه کرنا۔

ں۔ مبیت مزولفہ کا حکم: مزدلفہ میں رات گزارنے کی شرعی حثیت میں اختلاف ہے ابراہیم نخعی حسن بھریؓ مبیت مزولفہ کا حکم: ، بغیرہ کے ہاں رکنِ حج ہے احناف ؓ اور جمہورؓ کے ہاں واجب ہے جواسے چھوڑ دے اس پر دم واجب ہے امام مالک ؓ ۔۔ کے ہاں سنت ہے لیکن اس پرتقریباً اتفاق ہے کہ عورتیں بچے کمزور بوڑ ھے اور بیار حضرات رات کو ہی مز دلفہ ہے نی چلے کے ہاں سنت ہے لیکن اس پرتقریباً اتفاق ہے کہ عورتیں بچے کمزور بوڑ ھے اور بیار حضرات رات کو ہی مز دلفہ ہے نی چلے المیں توجائز ہے حدیث الباب اس کی دلیل ہے۔

ولا تسرموا النح دس ذوالحجه کوجمره عقبه کی رمی کی جاتی ہے اوراس کے تین اوقات ہیں (۱) وقت مسنون پیطلوع ش ہے لے کرز وال شمس سے پہلے تک ہے (۲) وقت مباح ز وال شمس سے غروب شمس تک (۳) مگروہ، یوم النحر ازنے کے بعد گیارہ ذوالحجہ کی رات، درس تر مذی (۱۲۳/۳) طلوع شمس سے پہلے جمرہ عقبہ کی رمی جائز نہیں اسلئے نى على السلام نے عورتوں بچوں كومنع فر مايا۔

باب متى يقطع التلبية.

یہ باب اس بارے ہے کہ للبیہ کب ختم کیا جائے گا۔

عديث مُبر ٢ ٣٠: ٢ ٥١. ابوحنيفة عن عطاء عن ابن عباسٍ ان النبي عَلَيْكِ لَبَى حتى دمى مَسْلِلْهُ العقبة وفي راويةٍ عن ابن عباسٌ ان النبي عَلَيْكُ اردف الفضل بن عباسٌ وكان غلاماً حسناً فجعل يـلا حيظ النساء والنبي غليله يصرف وجهه فلبني حتىٰ رمىٰ جمرة العقبة وفي روايةٍ عن ابن

عباس عن الفضلُ اخيه ان النبي عَلَيْكِ لم يزل يلبّي حتى رمى جمرة العقبة . تر جمیہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام تلبیہ بڑھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی اور ابن " نائں ہے ایک روایت میں مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فضل بن عباس کور دیف بنایا اس حال میں کہ وہ خوبصورت نبریت ہ ۔۔۔ رب ۔۔ ب سید میں اسلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی میں اسلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تا اسلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تا اسلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تعلقہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تعلقہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تعلقہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تعلقہ کی اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیرر ہے تھے تو آپ نے تعلقہ کی تو آپ نے تعلقہ کی ے رہے ہے اسلام مسلس تلبیہ کہتے اللام مسلس تلبیہ کہتے اللہ مسلسل تلبیہ کہتے اللہ مسلس تلبیہ کہتے اللہ مسلس تلبیہ کہتے تھا تھی میں اللہ مسلس تلبیہ کہتے تھا تھی تلبیہ کہتے تھا تھی تلبیہ کے اللہ مسلس تلبیہ کے اللہ کے اللہ مسلس تلبیہ کے اللہ کے ال ر، برن سرن اللهم لبيك لبيك اللهم اللهم لبيك اللهم اللهم لبيك اللهم ائے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی ۔

شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک، رمی پیمکنایها مراد خصوص طریقہ ہے جمرات پر کنگریاں پیمیکنایہاں مراد خصوص طریقہ ہے جمرات پر کنگریاں پیمیکنا ہے اور دف ردیف بنانا، سورای پر سوار شخص کے بیچے بیضے دارائ ردیف کتے ہیں۔ جسر ۔ قالعقبة جمرہ اصل میں جیوٹی چیوٹی کنگری اور پیھری کو کہا جاتا ہے اور یہ جمر ہے شتق بیس کنوی معنی ہیں اکٹھا ہونا، جمع کرنا مقام منی میں تین جمرات ہیں جن کا تعلق مناسک جج سے ہاں کو جمر، نظری موجہ یہ ہوتی ہیں اور رمی جمار کتے ہیں موجہ یہ ہوتی ہیں اور رمی جمار کتے ہیں موجہ یہ ہوتی ہیں اور رمی جمار کتے ہیں مخصوص وقت میں مخصوص مقام پر مخصوص تعداد میں کنگریاں پیمیکنا، منی ملہ ہے تقریباً ۹ کلوگی مسافت پر ہے اور جمرہ وسطی سے جمرہ اولی تک تین سو پانچ ذران ، فاصلہ ہے اور جمرہ وسطی سے جمرہ اولی تک تین سو پانچ ذران ،

مسئلہ: حاجی کب تلبیہ فتم کرے گااس میں اختلاف ہے امام مالک وغیرہ کے ہاں یوم عرفہ کوز وال کے وقت فتر کرد ہے جبکہ جمہورا مام ابوحنیفہ امام شافعی اور امام احد کے ہاں جمرہ عقبہ تک تلبیہ جاری رکھے اور جمرہ عقبہ کی رئی کے وقت ختم کرد ہے پھراس میں اختلاف ہوا ہے کہ اول رئی کے وقت ختم کرے یا آخری رئی کے وقت ؟ جمہور کی رائے ہے کہ اول رئی کے وقت ختم کرے دوت ختم کرے دوت الباب امام اللہ کے خلاف جمہور کی دیل ہے۔

باب الركوب على بدنةٍ

یہ باب بدنہ پرسوار ہونے کے بارے میں ہے:

حديث تمبر ٣٣٠: ٢٥٢. ابو حنيفة عن عبدالكريم عن انسَّ ان النبي عَلَيْكُ راى رحلاً يسوق بدنة فقال الركبها.

تر جمیہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک شخص کو بدنہ ہا نکتے دیکھا تو فرمایا اس پ^{یوار} ہوجاؤ۔

تسو ضیح اللغات: یسوق ہانکنا بدنیۃ اونٹ ^{ہفظی معنی ہے بڑے بدن والا اور اونٹ بھی بڑے ب^{لا} والا ہوتا ہے۔}

مسکلہ: ہدی کے جانور پرسوار ہونا جائز ہے؟ اس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ گاند ہب بیہ ہے کہ بلاضرور^{ے ہائ}

ر المراز المراز

ر الله احناف : صحیح مسلم (۱/ ۲۲۲) میں حضرت جابر کی روایت ہے نبی علیہ السلام ہے رکوب ہدی کے برح بوچھا گیاتو آپ نے فرمایاار کبھا با لسمعووف اذاا لبخت الیھا حتیٰ تجد ظھوا اس میں نبی علیہ اسلام نے رکوب ہدی کیلئے تین شرائط لگائی ہیں (۱) معروف طریقہ ہے سوار ہونا اس طرح سوار نہ ہوکہ ہدی کو خراورنقصان ہو (۲) جب مجبوری ہو،اذا لےجئت الیھا ۔ (۳) ہدی پراس وقت تک سوار ہو گئے ہوجب دوسری عبران نہ جائے حتیٰ تجد ظھو اً اگر دوسری سواری مل گئ تو پھر مدی پرسوار ہونے کی اجازت نہیں۔ جواب حتیٰ تجد خطھ اگر دوسری سواری مل گئ تو پھر مدی پرسوار ہونے کی اجازت نہیں۔ جواب حدیث الباب مطلق ہے اس میں دونوں احتمال ہیں ہوسکتا ہے کہ وہ خض مجبور اور مضطر ہوا ور یہ بھی ہو متن کیا جاسے، دوسری مناز کے میں دونوں احتمال ہیں ہوسکتا ہے کہ وہ خض مجبور اور منظر ہوا ہو ہے کہ دوسری دوسری روایات کی طرف رجوع کرنا ہوگا تا کہ کسی ایک احتمال کو معین کیا جاسے، دوسری دینہ حدیث میں جورتھا۔

باب القران بہ باب قران کے بارے میں ہے

ملايت ثمر المجزيرة حاجاً فمر رت بسلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان وهما شيخان بالعديبية البلت من الجزيرة حاجاً فمر رت بسلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان وهما شيخان بالعديبية الله من المجزيرة حاجاً فمر رت بعمرة وحجة فقال احد هما هذا الشخص اصل من بعيره وقال النافسمعاني اقول لبيك بعمرة وحجة فقال احد هما هذا الشخص مررت بأمير المؤمنين عمر الخر هذا اصل من كذا وكذا قال فمضيت حتى اذا قضيت نسكي مررت بأمير المؤمنين عمر النام من كذا وكذا قال فمضيت حتى اذا قضيت نسكي مردت بأمير المؤمنين عمر النام المن الجمع المنافقة قاصي الدار اذن الله لي في هذا الوجه فا حببت ان اجمع المنافرة التي حجة فاهللت بهما جمعياً ولم انس فمررت بسلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان المعماني اقول لبيك بعمرة وحجة معاً فقال احد هما هذا اصل من بعيره وقال الآخر هذا

اضل من كذا وكذا وقال فصنعت ماذا قال مضيت فطفت طوافا لعمرتى وسعيت سعياً لعمرتي ثم عدت ففعلت مثل ذلك ثم بقيت حراماً اصنع كما يصنع الحاج حتى اذا قضيت انو نسكي قال هديت لسنة نبيك محمد عَلِيْكُ وفي روايةٍ عن الصبي بن معبد قال كنت حدين عهد بنصرانية فقد مت الكوفة اريد الحج في زمان عمر بن الخطاب فاهل سلمان وزيدب صوحان بالحج وحده ، واهل الصبي بالحج والعمرة فقالا ويحك تمتعت وقد نهي رسول الله عَلَيْكِ عن المتعة قالا له والله لانت اضل من بعيرك قال اقدم على عمر وتقدمون فلماقد الصبى مكة طاف بالبيت وسعىٰ بين الصفا والمروة لعمرته ثم رجع حراماً لم يحل من شي ثه طاف بالبيت وبين الصفا والمروة لحجته ثم اقام حراماً لم يحلل منه حتى اتى عرفاتٍ وفرغ من حجته فلما كان يوم النحر حل فاهرق دماً لمتعته فلما صدروا من حجهم مروا بعمربن الخطاب فقال له زيد بن صوحان يا امير المومنين انك نهيت عن المتعة و ان الصبي بن معبد قد تمتع قال صنعت ماذا يا صبى قال اهللت يا أمير المؤمنين بالحج والعمرة فلما قدمت مكة طفت بالبيت وطفت بين الصفا والمروة لعمر تي ثم رجعت حراماً ولم احل من شئ ثم طفن بالبيت وبين الصفا والمرو-ة لحجتي ثم اقمت حراماً يوم النحر فا هرقت دما لمتعتى لم احللت قال فضرب عمر على ظهره وقال هديت لسنة نبيك عُلَيْكُم وفي رواية عن الصبي قال خرج هو وسلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان يريدون الحج قال فامأ الصبي فقرن الحج والعمرة معاً واما سلمان وزيد فافردا الحج ثم اقبلا على الصبى يلو ما نه فيما صنع ثم قالاله انت اضل من بعيرك تقرن بين الحج والعمرة وقد نهي امير المومنين عن العمرة والعج قال تقدمون على عمر واقدم قال فمضوا حتى دخلوا مكة فطاف بالبيت لعمرته وسعى ببن الصفا والمروة لعمرته ثم عاد فطاف بالبيت لحجته ثم سعىٰ بين الصفا و المروة ثم اقام حراماً

ما هو لم يحل له شئ حرم عليه حتى اذا كان يوم النحر ذبح ما استسير من الهدى شاة فلما نصوانسكهم مروا بالمدينة فد خلوا على عمر فقال له سلمان وزيديا امير المومنين ان الهبي قرن بالحج والعمرة قال صنعت ماذا قال لما قدمت مكة طفت طوافاً لعمرتي ثم سعيت بن الصفا والمرو-ة لعمرتي ثم عدت فطفت بالبيت لحجتي ثم سعيت بين الصفا والمروة لعجتي قال ثم صنعت ماذا قال اقمت حراماً لم يحل لي شئ حرم على حتىٰ اذا كان يوم النحر زبحت مااستسير من الهدى شاةً قال فضرب عمر على كتفه ثم قال هديت لسنة نبيك المنات تر جمہ: صبی بن معبد ﷺ روایت ہے وہ فر ماتے ہیں میں جزیرہ سے جج کرنے آیا تو سلمان بن ربیعہ اور زید بن نو_{وان} پرگز رہوااور وہ عدیبیہ مقام کے بڑے حضرات تھے ہیں انہوں نے مجھے لبیک ہے ہے۔ ر حجة کہتے ہوئے ساتوان میں ہے ایک نے کہا پیخص اپنے اونٹ سے بھی زیادہ گمراہ (ناواقف) ہے اور دوسرے ئے کہا یہ فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہے وہ فرماتے ہیں پس میں چل پڑا یہاں تک کہ جب میں نے اپنے افعال حج پرے کئے تو امیر المونین حضرت عمرؓ کے پاس ہے گز رہوا تو آپ کو میں نے خبر دی میں دور کونے والا دور مکان والا اُنی تھااللہ نے میرے لئے اس طریقتہ (قران) کومقدر فرمایا تومیں نے جایا کہ میں عمرہ کو حج کے ساتھ جمع کروں تو ئی نے ان دونوں کا احرام باندھ لیا اور مجھے اس بارے کوئی بھول نہیں ہوئی تو میں سلیمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان ئ پاں گزراتوانہوں نے مجھے لبیک بعمرة و حجة دونوں کہتے ہوئے ساتوان میں سے ایک نے کہا یہ ا نے اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے اور دوسرے نے کہا پی فلاں اور فلاں ہے بھی زیادہ گمراہ ہے تو انہوں نے فر مایا پھرتم نے ، کیا کیاانہوں نے فر مایا میں چل پڑالیس میں نے اپنے عمرہ کیلئے طواف کیااورا پنے عمرہ کیلئے سعی کی پھر میں لوٹااورای *** ٹرن کیا پھر میں احرام کی حالت میں باقی رہاوہ کام کرتا رہا جو حاجی کیا کرتا ہے یہاں تک کہ میں نے اپنے قج کا نذر فند سے مربی ہورے بی سے منظاب کے سے من منقول ہے وہ فرماتے ہیں میں نفرانیت کے قریب زمانہ کا تھا تو میں حضرت عمر بین خطاب کے ساکھ روایت میں منقول ہے وہ فرماتے ہیں میں نفرانیت کے قریب زمانہ کا تھا تو میں منقول ہے وہ فرماتے ہیں میں نفرانیت کے قریب زمانہ کا تھا تو میں حضرت عمر بین خطاب کے اسام

یاں جا ئیں گے اورتم بھی جاؤ گے پس مبی جب مکہ گئے تو اپنے عمرہ کیلئے بیت اللّٰہ کا طواف کیا اورصفااور مردہ کے پ ب بیات درمیان سعی کی پھرمحرم ہونے کی حالت میں لوٹ آئے کسی چیز سے حلال نہ ہوئے تھے پھراپنے جج کیلئے بیت اللہ کا . طواف اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر حالت احرام میں مقیم ہو گئے اس سے حلال نہیں ہوئے یہاں تک _کے عرفات آ گئے اوراینے جج سے فارغ ہو گئے پس جب نحر کا دن آیا تو حلال ہونے کا ارادہ فر مایا چنانچہائے قران کیلے خون بہایا پس جب وہ اینے حج ہے لوٹے تو عمر بن خطابؓ کے ہاں ہے گز ر ہوا تو زید بن صوحان نے اسے کہا ہے امیر المومنین بلاشبہ آپ نے قران ہے منع کیا ہے اور صبی بن معبد نے قر ان کیا ہے انہوں نے فر مایا اے مبی تم نے کہ عمل کیا ہے؟ انہوں نے کہا اے امیر المونین میں نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا پس جب میں مکه آیا تو بیت الله کا طواف کیا اورا پنے عمرہ کیلئے صفااور مروہ کے درمیان تعی کی پھرمحرم ہونے کی حالت میں واپس ہوااور کس چیز ہے حلال نہیں ہوا بھر میں نے اپنے حج کے واسطے بیت اللّٰہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھرنح کے دن تک حالت احرام میں مقیم رہا بھرا ہے قران کیلئے خون بہایا بھر حلال ہو گیا راوی فر ماتے ہیں حضرت مُرّ نے ان کی بٹت ہ ہاتھ مارااور فرمایا کہ تمہاری تمہارے نبی ایستائی کی سنت کی طرف مدایت کر دی گئی اور صبی ہے ایک روایت میں منقول ہے وہ فرماتے میں وہ اور سلمان بن رہید اور زید بن صوحان حج کی نیت سے نکلے راوی کہتے ہیں جہاں تک مبی کا معاملہ ہے قوانہوں نے نتی اور عمرہ دونوں کوملایا اور جہاں تک سلمان اور زید کا تعلق ہے تو انہوں نے جی افراد کیا پھر میں پر متوجہ ہوئے انہیں اس فعل پر ملامت کررہے تھے جوانہوں نے کیا تھا پھرانہیں کہا کہتم اپنے اونٹ ہے بھی بڑے جالل ہو جج اور عمرہ دونوں کو ملاتے ہو حالا نکہ امیر المومنین نے حج اور عمرہ ہے منع کیا ہے انہوں نے فر مایاتم بھی حضرت عمرُ کے یاس جاؤاوڑ میں بھی جار ہا ہوں راوی فرماتے ہیں پھروہ چل پڑے یہاں تک کہ مکہ داخل ہوئے تو صبی نے اپ عمز ہ کیلئے بیت اللہ کا طواف کیا بھرصفاا ورمروہ کے درمیان سعی کی بھروہ احرام کی حالت میں تھہرے جیسا کہ وہ تھان کیلئے َ یوئی ا'یی چیز حلال نہ ہوئی جوان پرحرام تھی۔ یہاں تک کہ جب نحر کا دن ہوا تو جو صدی میسر ہوئی اے ذ^{نج} کیا^{لینی} کمری پس جب انہوں نے اپنے افعال حج پورے کئے تو مدینہ ہے گز رہے تو حضرت عمر ؓ کے یاس گئے تو سلمان اور زبد نے انہیں کہااے امیر المومنین بلا شبصبی نے جج اور عمرہ کا قران کیا ہے تو انہوں نے یو چھاتم نے کیا کیا ہے؟ انہوں خ کہا جب میں مکہ آیا تو اپنے عمرہ کیلئے طواف کیا پھرا ہے عمرہ کیلئے صفا اور مرود کے درمیان سعی کی پھرلوٹا بس اپن^{کا} کیلئے بیت اللّٰہ کا طواف کیا بھرا ہے جج کیلئے صفااور مروہ کے درمیان سعی کی انہوں نے فر مایا بھر کیا کیاصبی نے کہامی حرام ہوکر تضہرار ہاکوئی ایسی چیز مجھ پر حلال نہ ہوئی جو مجھ پر حرام تھی۔ یہاں تک کہ جب نحرم کا دن ہوا تو ھدی ہیں ^{جو}

بری میں ہوئی ذبح کر دی راوی کہتے ہیں حضرت عمرؓ نے ان کے کندھے پر ہاتھ مارا پھر فر مایا کہ تمہاری تمہارے نبی کے بری ہیں میں نہ میں کا کا گئا

النام اللغات الصبى مصغر بالبيك ان مصادر مين سے بين كافعل محذوف بوتا يہ يہ الم بیہ الکان یاالب البابا بالمکان سے ہے یعنی مجرداور مزیددونوں ہے متعمل ہے بمعنی ظہرنا قامت کرنا ہے ، البابا بالمکان سے ہے تعنی طبرنا قامت کرنا -_{گزاہونا}، لیک کامعنی ہوا، میں موجود ہول'' حاضر ہول''اور تیری طاعت کیلئے کھڑا ہوں پھراس میں اختلاف ہوا ۔ ے کہ پیلفظ مفرد ہے یا تثنیہ؟ سیبولیّہ کے ہاں بیہ تثنیہ ہے لیکن بیصرف دوا فراد کوشامل نہیں بلکہ بیہ تثنیہ عنی میں تا کیداور ، ما تشرکیلے ہے جسے قرآن میں شم ارجع البصر کرتین میں کرتین کثیرکیلئے ہے یعنی کرات کٹیر ہ البابا بعد الباب بعد الباب و اجابة بعد اجابة اور يونس تحوي كي مال لبيك كالفظ الفظى حيثيت ے مفرد ہے اور اس میں یاءایی ہے جیسے لدیک علیک اور الیک میں ہے اصل میں لبیٰ تھا شمیرک کی طرف ان مولى توالف كويا سے بدل و الاجيسے عليك اسم فعل كاالف ياء سے بدلا كيا ہے اصل بمعنى اجهل سے النفة بكسر الشين كونه، كناره، طرف، قاصى دور، ويحك كلمه زجروتو نيخ بجمعني بلاكت، ناس، المتعة ما بزان ہے تہ کا اطلاق قران پر بھی ہوتا ہے اصل میں تہ کا معنی ہے نفع حاصل کرنا اور جس طرح اصطلاحی تہ عیں ۔ ناماسل ہوتا ہے قران میں بھی ایک سفر میں حج اور عمرہ کر کے نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ اھے وق، اراقۃ سے ماضی کا نیز ہاصل میں اداق تھا کیونکہ پیفت اقسام میں ہے عتل العین ہے اس سے الف کو حذف کر کے ہمزہ اور راء کے 'میان باءساکن لے آئے اسلئے ھا ، زائد ہے۔

اقسام مجے: جج تین قتم پر ہے(۱) افراد (۲) تمتع (۳) قران۔ افراد : کچ افرادیہ ہے کہاشہر حج بعنی شوال ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے پہلے دس دن میں صرف حج کا احرام باندھ کر حج 'سنغمرہ نہ کرے۔

تمتع : چتمتع یہ ہے کہ اشہر حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کرے پھروہیں ہے حج کا احرام باندھ کر حج ہے ں ہے ہیں ہیں ہیں۔ ہنٹ (۱)متع غیر سائق الھدیٰ یعنی جو ساتھ ھدی نہ لے جائے ، دونوں کے علم میں پیفرق ہے کہ متمتع غیر سائق الهدى عمره كركے حلال ہوجاتا ہے اور متمتع سائق الهدى كے ساتھ چونكہ هدى ہوتى ہے لہذا وہ عمرہ كركے حلال زہر ؟ جب تک کہ دس ذ والحجہ کو صدی ذبح نہ کرے۔

قران: جج قران یہ ہے کہاشہر جج میں جج اور عمرہ دونوں کیلئے اکٹھااحرام باندھ کر پہلے عمرہ کرے پھر تی ال کرے پیجی عمرہ کے بعد حلال نہ ہوگا دس ذوالحجہ کو صدی ذنح کرنے کے بعد حلال ہوگا۔

ائمهار بعدُ اورجمہور کا اتفاق ہے کہ حج کی مذکورہ تمام اقسام جائز ہیں البیتہ افضل کیا ہے اس میں اختلاف ہے۔اہار ابوصنیفة کے ہاں سب سے افضل قران پھرتمتع پھرافراد ہے امام مالک ّاور شافعیؓ کے ہاں سب سے افضل افراد پھرتمۃ پھرقران ہام احمدؒ کے ہاں سب سے افضل وہ تمتع ہے جس میں سوق ھدی نہ ہو پھرا فراد پھرقران ،منثاءاختلاف پہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے حج افراد کیا تھا یا قران ۔ اس بارے روایات میں تعارض ہے بعض سے معلوم ہوتا ہے آب نے جج افراد کیا ہے شافعیہ وغیرہ نے ایک روایات کولیا ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے قران کیا تھا،احنان ً نے ایسی روایات کولیا ہے قران والی روایات کافی زیادہ ہیں اور احناف ؓ نے افصلیتِ قران کی کئی وجوہ بیان فرمائی ہیں

وجو وافضليتِ قرآن

(۱) تعداد کے اعتبار سے روایات ِقران روایاتِ افراد سے زیادہ ہیں۔

(۲) جن صحابة ﷺ افراد کی احادیث مروی ہیں ان سے قر ان کی بھی مروی ہیں مثلاً حضرت عا کثة اور ابن عمر ملیکن جن حفزات سے قران کی احادیث مروی ہیں ان میں بہت سے حفزات وہ ہیں جن سے صرف قران کی احادیث مروی ہیںافراد کی مروی نہیں جیسے امسلمہ 'انسؓ اور عمران بن حصین ؓ۔

(٣) قران میں مشقت اور تکلیف زیادہ ہے کہ عمرہ کے بعد احرام میں رہنا پڑتا ہے اس لئے بھی قران انفل

(۳) افراد کی روایات تمام ترفعلی ہیں اور قران کی روایات فعلی بھی ہیں اور قولی بھی اور محدثین کا اصول ہے کہ قول حدیث فعلی روایات کے مقابلہ میں راجح ہوتی ہے۔ المادالا

باب فضل عمرة في رمضان

یہ باب رمضان میں عمرہ کی فضیلت کے بارے میں ہے:

عدیث تمبر ۳۵: ۳۵ . ابو حنیفة عن عطاء عن ابن غباس عن النبی شکیلی قال عمرة فی دمضان تعدل حجةً

تر جمہ: ابن عبال سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایار مضان میں عمرہ کرنا جج کے برابر ہے۔

باب دخول مكة بغير احرام.

یہ باب مکہ میں بغیراحرام کے داخل ہونے کے بیان میں ہے:

صديث تمبر ٢ ٣٠: ٢ ٥٥. ابو حنيفة عن عبدالله عن ابن عمر قال كان النبي المنتجم يوم في الله النبي المنتجم الله عن ابن عمر قال كان النبي المنتجم النبي المنتجم المنافعة القصوى المنافعة المنافعة

تر جمہ: حضرت ابن عمر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام فتح مکہ کے دن ایک ایسے اونٹ پر سوار تھے جس کی سفیدی یای کی طرف مائل تھی اور یہ قصواء اونٹنی تھی اس حال میں کہ کمان کولٹکا ئے ہوئے تھے اونٹ کے بالوں سے بنے ہوئے سیاہ عمامہ کو باند ھے ہوئے تھے۔

توضیح اللغات: اورق ایبااونٹ جس کی سفیدی سیائی کی طرف مائل ہو متقلدا گردن میں لٹکانے اور قابیااونٹ جس کی سفیدی سیائی کی طرف مائل ہو متقلدا گردن میں لٹکانے اللہ متعمما: اعتمام ہے اسم فاعل ، ممامہ باند ھنے والاو ہو اونٹ کے بال۔

وہ متعمما: اعتمام ہے ام ماس، تمامہ باید سے وہ او ہو رہ ہے۔ بہال بھی فتح اس میں موتا ہے۔ یہال بھی فتح اس میں میں ہوتا ہے۔ یہال بھی فتح اس میں کہ کہ کہ موقع پر بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے، اس سے امام شافعی وعیرہ مکہ کا ذکر ہے (۲) نبی علیہ السلام فتح مکہ کے موقع پر بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے، اس سے امام شافعی وعیرہ انتمال کرتے ہیں کہ جو تحض حج یا عمرہ کے علاوہ مقصد کیلئے مکہ جائے تو اس کیلئے احرام ضروری نہیں جیسا کہ نبی علیہ السلام کی اجازت السام کی اجازت السلام کو قال کی بھی اجازت السلام کئی میں قال وجدال حرام ہے لیکن اس سال نبی علیہ السلام کو قال کی بھی اجازت نہومیت تھی یہ قال وجدال حرام ہے لیکن اس سال نبی علیہ السلام کو قال کی بھی اجازت نہومیت تھی۔ نہومیت تھی بغیراح ام کے جانا بھی آ پ کی خصوصیت تھی۔ نہومیت تھی۔ نہیں چنا نجیح م میں قال وجدال حرام ہے کی خصوصیت تھی۔

باب هيئة زيارة قبرالنبي عَلَيْهِ

یہ باب قبر نبوی کی زیارت کی ہیئت اور طریقہ کے بارے میں ہے:

حديث مبرك ٢ ٢ ٢ ٢ . ابوحنيفة عن نافع عن ابن عمر قال من السنة ان تاتى قبر النبى على السنة ان تاتى قبر النبى على القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته.

تر جمہ: ابن عمرٌ فرماتے ہیں کہ سنت میں سے ہے یہ بات کہتم نبی علیہ السلام کی قبر مبارک کے پاس قبلہ کی طرف سے آ سے آ وَاورا بِی پشت کوقبلہ کی طرف کر دواورا پنے چہرے کے ساتھ قبر کا استقبال کرو پھرتم کہوالسسلام علیک ابھا النبی و رحمة اللّٰه و ہر کاته.

اس میں قبر نبوی کی زیارت کامتحب ومسنون طریقہ بیان فرمایا ہے اور اس کے جواز وعدم جواز کے متعلق تفعیل بحث کتاب الصلوٰ ق حدیث نمبر ۹ میں گزر چکی ہے۔





كتاب النكاح

یے کتاب نکاح کے بارے میں ہے:

نکاح کے لفظی معنی دوآتے ہیں (۱) وطی اور جماع (۲) عقد، پھراس میں اختلاف ہوا ہے کہ حقیقی معنی کیا ہے اور عاری کیا ہے اور علی معنی وطی اور مجازی معنی عقد ہے اور بعض نے اس کاعکس بیان فر مایا ہے اور بعض حضرات نے اسے دونوں معنوں میں مشترک قرار دیا ہے۔

نکاح کی شرعی حیثیت : نکاح کی شری حیثیت حالات کے بدلنے سے بدل جاتی ہے اگر کسی کے پاس

نکاح کے اسباب موجود ہوں افور نکاح نہ کرنے کی صورت میں زنامیں مبتلا ہونے کا یقین ہوتو نکاح فرض ہے اور نہ

رنے والا گنا ہگار ہے اور اگر نکاح کے اسباب موجود ہیں اور نکاح نہ ہونے کی صورت میں بدکاری میں مبتلا ہونے کا

ظن ہوتو نکاح واجب ہے اور اگر ان دونوں صور توں میں نکاح کی قدرت نہ ہوتو حدیث کی روسے ایسا شخص کثر ت

ہونے کا نہ یقین ہے اور نظن ہے تو ہمارے ہاں ایسے حالات میں نکاح سنت موکدہ ہے اور اگر کسی کو یقین یا ظن ہوکہ

ہونے کا نہ یقین ہے اور نظن ہے تو ہمارے ہاں ایسے حالات میں نکاح سنت موکدہ ہے اور اگر کسی کو یقین یا ظن ہوکہ

نکاح کے بعد ہوی کے حقوق ادا نہیں کر سکے گا تو اس کیلئے نکاح حرام ہے۔

باب خطبة النكاح

یہ باب نکاح کے خطبہ کے بارے میں ہے:

صديث ثمرا: ٢٥٠ - ابوحنيفة عن القاسم عن ابيه عن عبدالله بن مسعودٌ قال علمنا رسول الله على المنطقة الحاجة يعنى النكاح ان الحمدلله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه من يهدى الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له ونشهدان لا اله الا الله ونشهد ان معمداً عبده ورسوله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الاوانتم مسلمون واتقوا الله الذي تساء لون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً، يا يها الذين امنوا اتقوا الله الله كان عليكم رقيباً، يا يها الذين امنوا اتقوا الله الله كان عليكم رقيباً، يا يها الذين امنوا اتقوا الله كان عليكم رقيباً، يا يها الذين امنوا اتقوا الله كان عليكم رقيباً، يا يها الذين امنوا اتقوا الله كان عليكم رقيباً ما يه والارحام ان الله كان عليكم رقيباً ما يه الذين المنوا اتقوا الله كان عليكم رقيباً ما يه الذين المنوا القوا الله كان عليكم رقيباً ما يه الذين المنوا القوا الله كان عليكم رقيباً ما يه الذين المنوا الله كان عليكم رقيباً ما يه الذين المنوا الله كان عليكم رقيباً ما يه الله كان عليكم رقيباً ما يه الله كان عليكم رقيباً من الله كان عليكم رقيباً من المنوا الله كان عليكم رقيباً من المناه كان عليكم رقيباً من الله كان عليكم رقيباً من الها الذي تساء له كان عليكم رقيباً من الله كان عليكم كان

وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم اعمالكم ويغفرلكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً.

تر جمہ عبداللہ بن مسعود ترماتے ہیں رسول اللہ اللہ المحسد فطبہ حاجت یعنی خطبہ نکاتی ہوں سھایا المحسد للہ المنح تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں ہم اس کی حمد کرتے ہیں اور اس سے مدد مانگتے ہیں اور اس سے مغفر تطلب کرتے ہیں اور اس سے رہنمائی حاصل کرتے ہیں جس کو اللہ ہدایت وے وے تو اس کو کوئی گراہ کرنے والانہیں ،اور جم کی اور ہم گوائی ویتے ہیں کہ کوئی معبود نہیں گرا اللہ اور ہم گوائی ویتے ہیں کہ کوئی معبود نہیں گرا اللہ اور ہم گوائی ویتے ہیں کہ کوئی معبود نہیں گرا اللہ اور ہم گوائی ویتے ہیں کہ کوئی معبود نہیں گرا اللہ المنے اللہ المنے اللہ المنے اللہ المنے اور آجسے اسے ڈروجسے اسے ڈروجسے اسے ڈرنے کا حق باور آجسے مومنواللہ سے اللہ وہ سے جو بلا شباللہ المنے اور اس اللہ المنے اللہ المنے اور اس اللہ المنے اللہ المنے اللہ المنے اللہ المنے اللہ المنے اللہ المنے ہوا ور رشتہ داریوں کے تو ڈروجس کے خام پرتم ایک دوسرے سوال کرتے ہوا ور رشتہ داریوں کے تو ڈروجس کے خام پرتم اللہ المنے اللہ المنہ اللہ المنہ اللہ المنہ ہوگا۔

ڈرواور درست بات کہو۔ وہ تمہارے اعمال کو درست کردے گا اور تمہارے گنا ہوں کو معاف کردے گا اور جو تحق ہیں اللہ المنہ ہوگا۔

توضیح اللغات: حطبة اگربضم الخاء ہوتو خطبہ کا معروف معنی مراد ہوتا ہے جس میں لوگوں کو کا طب کیا جاتا ہے یہاں یہی مراد ہے اور نکاح کو حاجت اسلئے فر مایا کہ انسان بہت سے امور کے انجام دہی کیلئے نکاح کا محتاج ہوتا ہے جیسے قضاء شہوت، بقاء سل تمدن ومعاشرہ اور گھر کے کام کاج وغیرہ اور خسطبہ: بسکسر المحاء کے معنی پیغام نکاح کے آتے ہیں حق تقاقته اصل میں تقاۃ حقا ہے اور اتقو افعل کیلئے مفعول مطلق ہے تقاۃ اصل میں وقعاۃ تھا واؤ کوتاء سے بدل دیا گیا ہے جیسے تر اٹ اصل میں ور اٹ تھا ار حام ، رحم کی جمع ، رشتہ داریاں ، دفیا گران سدید اور ست ، سیجے۔

مسکلیہ: نکاح میں خطبہ پڑھنامسنون ہے فرض نہیں نکاح کےصرف دورکن ہیں(۱) شہادۃ لیعنی دومردیا ایک مرد اور دوعورتوں کو گواہ بنانا(۲)ا بیجاب وقبول کرنا۔

باب الامر بالتزوج

یہ باب شادی کرنے کے حکم کے بارے میں ہے:

مديث تمبر ٢ : ٢٥٨. ابو حنيفة عن زياد عن عبدالله بن الحارث عن ابي موسى قال قال رسول الله عليه تنزوجوا فاني مكاثر بكم الامم.

تر جمیه: ابومویٰ اشعریؓ فرمانے ہیں رسول اللّعِلیٰ نے فرمایاتم شادی کرو کیونکہ میں تمہاری وجہ ہے امتوں پر فخر کروں گا۔

توضیح اللغات: ابو موسیٰ نام عبرالله بن قیس ہمکاٹراس کے دومعنی ہو کتے ہیں(۱) زیادتی طب کرنالیعنی میں جا ہتا ہوں کہ میری امت دوسری امتوں سے زیادہ ہو(۲) مکا ٹر جمعنی مفاخر ہے لیعنی جب تم زیادہ ہوگے تومیں تمہاری وجہ ہے دوسری سابقہ امتوں پر فخر کرونگا۔

فا کدہ اس حدیث سے مروّحہ خاندانی منصوبہ بندی کی تر دید ہوتی ہے تفصیل آ گے آیا جا ہتی ہے۔

باب الحث علىٰ نكاح الابكار

یہ باب باکرہ عورت کے نکاح پر برانگیختہ کرنے کے بارے میں ہے:

عديث مُمرس: ٢٥٩. ابو حنيفة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله الله الله الما الجواري الشواب فانهن انتج ارحاما واطيب افواها واعزاخلاقاً. تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللّعظیفی نے ارشا دفر مایا کہ باکر ہ لڑکیوں سے شادی کر و کیونکہ ان کے رحم زیادہ نتیجہ آور ہوتے ہیں اور ان کے منہ زیادہ میٹھے ہوتے ہیں اور ان کے اخلاق بڑے اچھے ہوتے ہیں۔ توضيح اللغات: الجوارى: جارية كى جمع ، الإكى الشواب: شابة كى جمع بمعنى جوان الركى ، مراد ے بیدا ہوتا ہے،اطیب سے اور بچہی ہولت سے پیدا ہوتا ہے،اطیب سے اور بچہی ہولت سے پیدا ہوتا ہے،اطیب سے ان کے دم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی ہولت سے پیدا ہوتا ہے،اطیب ان ان کے دم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی ہولت سے پیدا ہوتا ہے،اطیب ان ان کے دم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی ہولت سے پیدا ہوتا ہے،اطیب ان کے دم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی ہولت سے پیدا ہوتا ہے،اطیب ان کے دم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی ہولت سے بیدا ہوتا ہے،اطیب ان کے دم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی ہولت سے بیدا ہوتا ہے، اور بھی ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بھی ہوتی ہے۔ ں ررب ریادہ ہوں ہے سعد ں بعدن برب یا ہوا ہے۔ افعواهسا: افسواہ فوہ کی جمع ہے جمعنی منہ یا منہ کی کشادگی اوراطیب الافواہ سے مراد یالعاب کا میٹھا ہونا ہے یا کلام کی ٹرئی ر ں ں ہے۔ کرنیائے یاشو ہر کے ساتھ نرم برتاؤر کھنا کیونکہ باکرہ ہونے کیوجہ سے حیادار ہوتی ہے۔

باب النهى عن نكاح بعض النساء بيباب بعض عورتول سے نكاح سے نهى كے بارے ميں ہے:

مر جمعہ: ابراہیم فرماتے ہیں مجھاالل مدینہ کے ایک شخ نے زید بن ثابت سے خبر دی کہ وہ بی علیہ اللام کے پاس آئے تو نبی علیہ السلام نے ان سے فرمایا کیا آپ نے شادی کی ہے اس نے کہانہیں آپ نے فرمایا شادی کرلود؛ تمہاری پاک دامنی کے ساتھ پاک دامن ہوجا یکی اور پانچ قتم کی عور توں سے شادی نہ کرنا اس نے کہا وہ کون تیں آپ نے فرمایا کہ نہ شہر ہے شادی کرنا اور نہ نہر ہا اور لہ ہورہ سے اور نہ لفوت سے زید نے کہا الله آپ نے فرمایا کہ نہ شہر ہے شادی کرنا اور نہ نہر ہا اور لہ ہورہ سے اور نہ ہورہ سے اور نہیں جہاں تک شہر ہے تو دو کو توں نہیں جہاں تک شہر ہے تو دو کو تا ہوں نہیں جہاں تک شہر ہے تو دو کو تا ہو تا ہوں نہیں ہے اور جہاں تک نہر ہی کا تعلق ہو وہ در از قد لاغر اور کمز ورعورت ہے اور جہاں تک سیررہ کا تعلق ہو وہ کو تاہ قد بدشل جہاں تک سیررہ کا تعلق ہو وہ کو تاہ قد بدشل عورت ہے اور جہاں تک ہیررہ کا تعلق ہو وہ کو تاہ قد بدشل عورت ہے اور جہاں تک سیررہ کا تعلق ہو وہ کو تاہ قد بدشل عورت ہے اور جہاں تک سیرہ کی وجہ سے جنستے رہے۔
فی دیر تک اس حدیث کی وجہ سے جنستے رہے۔

توضیح اللغات: تستعف واحد مذکر حاضر کاصیخہ بھی ہوسکتا ہے اور واحد مونٹ غائب کا بھی فال بہلی: بہلی حروف ایجاب میں سے ہے اور نفی کے جواب میں واقع ہوتا ہے جیسے قرآن میں ہے الست برب کہ قسالوا بہلی، یہاں سوال محذوف ہے، الا تبیین لی معانیہ ایعنی جوالفاظ آپ نے ہو لے ہیں کیاان کے معالی میرے سامنے بیان نے فرما کی گئر والیا کیوں نہیں؟ السنز رقاء: از رق کا مونٹ، نیل آسمی میرے سامنے بیان نے فرما کی کول نہیں؟ السنز رقاء: از رق کا مونٹ، نیل آسمی البدنیة موئی فر ہبڑے بدن والی المهزولة کمز ورلاغر المدبر قبید پھیر کر بھا گئے والی، مرادشہوت اور جمائے بھا گئے والی ہمرادشہوت اور جمائے بھا گئے والی ہم کوئلہ ہوڑھی میں شہوت کم ہوتی ہے القصیر قائمگن، کوتاہ قد، الذمیمة ندموم بدشکل ذات الولا

من غیر کی ، یعنی ایسی عورت جس کے پہلے شو ہر سے بیچے ہوں مطلقہ ہویا بیوہ۔الشیبانی مرادابوا ساق سلیمان بن ال المیان ہیں۔ صحک ہنسے کی وجہ مذکورہ الفاظ کے معانی میں تنافراورا جنبیت ہے۔ ال ملیمان ہیں۔

مديث تمبر ١: ٢٦١. ابو حنيفة عن عبدالملك عن رجل شامي عن النبي عَلَيْكُ قال اناه رجل فقال يا رسول الله اتزوج فلانةً فنهاه عنها ثم اتاه ايضاً فنهاه عنها ثم اتاه فنهاه عنها نم قال سوداء ولود احب الى من حسناء عاقر.

ترجمه:عبدالملک ایک شام شخص ہے روایت کرتے ہیں وہ نبی علیہالسلام ہے روایت کرتے ہیں فر مایا کہ آپ كين ايك شخص آيا تو كہاا ہے اللہ كے رسول ميں فلال عورت سے شادى كرنا جا ہتا ہوں تو آپ نے اسے اس سے منع کردیاوہ پھروہ آیا تو آپ نے اسے اس سے منع کردیاوہ پھرآیا تو آپ نے اسے اس سے منع کردیا پھرفر مایا بچ جنے والی کالی عورت میرے مال خوبصورت با نجھ عورت سے بہتر ہے۔

توضيح اللغات: فنهاه عنها منع اسك كياكه ثايدني عليه السلام كودى ك ذريعاس كابانجه بونا معلوم بوا بو و لو د زیاده جننے والی حسناء حسین خوبصورت عاقر بانجھ۔

باب شوم المرأة یہ بابعورت کی نحوست کے بارے میں ہے:

صريت ممر ٢ : ٢ ٢ ٢ . ابوحنيفة عن علقمة عن ابن بريدة قال تذاكر الشؤم ذات يوم عند رسول الله عليه فقال الشؤم في الدار والفرس والمرأة فشؤم الدار ان تكون ضيقة لها جيران سوء وشؤم الفرس ان تكون جموحاً وشؤم المرأة ان تكون عاقراً زاد الحسن بن سفيان سية المحلق عاقراً وفي روايةٍ ان يكن الشؤم في شئ ففي الدار والمرأة والفرس فاما الدار فشؤمها ضيقها واما المرأة فشؤمها سوء خلقها وعقررحمها واما شؤم الفرس فان تكون تر جمع: ابن بریدہؓ کہتے ہیں ایک دن نبی علیہ السلام کے پاس نحوست کا ذکر ہوا تو آپ نے فر مایا کہ نحوست گھر کورڈ اور کورٹ کے اور عورت میں ہوتی ہے ہیں ایک دن بی علیہ اسلام سے پان و سیار کے بڑوی برے ہوں اور گھوڑے کی اور کورٹ میں ہوتی ہے ہیں گھر کی نحوست سے ہے کہ وہ ننگ ہواس کے پڑوی برے ہوں اور گھوڑے کی

نحوست یہ ہے کہ وہ سرکش ہواورعورت کی نحوست یہ ہے کہ وہ بانجھ ہو،حسن بن سفیان نے زیادتی نقل کی ہے کہ رہے ، سے اخلاق والی ہو بانجھ ہواورایک روایت میں ہے کہا گرنحوست کسی چیز میں ہوسکتی ہے تو گھر اورعورت اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے بیں جہاں تک گھر کاتعلق ہے تو اس کی نحوست اس کا ننگ ہونا ہے اور جباں تک عورت کاتعلق ہے تو اس کی

توضيح اللغات: ذات يوم: ذات كالفظز اكرب الشؤم: بضم الشين وسكون الهمزة جمعی نحوست جیران: جارکی جمع پڑوی سوء: اسوء کی جمع برے جمو حاسرکش، جوایے او پرکی کوسوار نہونے

مسلم: نحوست کی جوتفییر حدیث الباب میں آئی ہے اس نوعیت کی نحوست دوسری اشیاء میں بھی پائی جاتی ہے لیکن سواری عورت اور گھرالیی اشیاء ہیں جن سے انسان کا واسطہ زیادہ پڑتا ہے اور اس کے اثر ات انسان پر زیادہ یڑتے ہیں اسلئے ان کی تخصیص کردی۔

مسكلم: مذكوره پانچوں احادیث میں نتیجہ آورعورت سے شادی كرنے اور كثر تواولا د كى ترغیب آئى ہاں كے بارے تفصیل عزل کی بحث میں آئے گی۔

باب خطبة المرأة كنايةً

یہ باب کنایۂ عورت کو پیغام نکاح دینے کے بارے میں ہے:

حديث ممرك: ٢٦٣. ابو حنيفة عن عطاء عن ابن عباسٌ ان النبي عَلَيْكُ ذكر لفاطمة ان علياً يذكرك.

ترجمیہ: ابن عباسؓ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت فاطمہؓ کے سامنے ذکر کیا کہ حضرت علیؓ آپکا ذکرکرتے ہیں۔

توضيح اللغات: ذكر عراد پيام نكار جونكه بينام نكاح اشارة اوركناية ديناها مالا پیغامِ نکاح نقل کرنے والے کوبھی اشارہ اور کنا ہیں میں نقل کرنا جا ہے اسلئے نبی علیہ السلام نے کنایۃ اس کا ذکر کیا۔ ذُنّا عديث ممر ٨: ٣ ٢ ٢ . ابو حنيفة عن شيبان عن يحيٰ عن المهاجر عن ابي هريرةُ قال

كان رسول الله عُلَيْكِ اذا اراد ان يزوج احدى بناته يقول ان فلانا يذكر فلانة ثم يزوجها وفى راية عن ابى هريرة قال كان النبى عُلِيكِ اذازوج احدى بناته اتى خدرها فيقول ان فلاناً يذكر فلانة ثم يزوجها وفى رواية قال كان رسول الله عُليك اذا خطب اليه ابنة من بناته اتى خدرها فقال ان فلاناً يذكر فلانة ثم ذهب فانكح.

تر جمہ ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللہ علیہ جب اپنی بیٹیوں میں ہے کی ایک کے نکاح کا ارادہ کرتے تو فرماتے کہ فلال شخص فلال بچی کا ذکر کرتا ہے بھراس کی شادی کرادیے اور ابو ہریرہ سے ایک روایت میں مروی ہوہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب اپنی بیٹیوں میں ہے کی ایک کی شادی کراتے تو اس کے پردہ کے پاس آتے پس فرماتے کہ فلال شخص فلا ل لڑکی کا ذکر کرتا ہے بھراسکی شادی کرادیے اور ایک روایت میں فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ کے کہ دان کی بیٹیوں میں ہے کی جاتے اور نکاح دیا جاتا تو آپ اس کے پردہ کے پاس آتے تو فرماتے کہ فلال آئی کا ذکر کرتا ہے بھر چلے جاتے اور نکاح کرادیے۔

توضيح اللغات: حدرها: بكسر الخاء وسكون الدال پرده،

باب تزويج اليتيمة واعطاء الجهاز من عنده

یہ باب بیتم بھی کی شادی کرانے اوراپنے پاس سے جہیز دینے کے بارے میں ہے:

طريت تمبر ٩: ٩ ٢ ٢ . ابو حنيفة عن محمد بن المنكدر عن جابو بن عبدالله ان

عائشةً زوجت يتيمة كانت عندها فجهز ها رسول الله عَلَيْكِيمُ من عنده. ترجميم: جابر بن عبدالله سے روایت ہے كہ حضرت عائشة نے اس يتيم بچى كى شادى كرائى جوآپ كے ہاں ھى اور نُماملياللام نے اپنے ياس سے اسے جہزويا۔

باب استيذان البكر والثيب

یہ باب باکرہ اور ثیبہ ہے اجازت طلب کرنے کے بارے ہے

یه باب با ۱ ه ۱ و رمیب به و باد با بره اور میب به و باد بن عبد الرحمن عن یحی بن ابی کثیر میر می ابی کثیر میر می ۲ ۲ ۲ ۲ . ابو حنیفة عن شیبان بن عبد الرحمن عن یحی بن ابی کثیر

عن المهاجربن عكرمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله عنيه لا تنكح البكر حتى تستأمر ورضاها ورضاها سكوتها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن وفي رواية لا تزوج البكر حتى تستأمر ورضاها سكوتها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن وفي رواية لا تنكح البكر حتى تستأمر واذا سكت فهر اذنها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن وفي رواية لا تنكح البكر حتى تستأمر واذا سكت فهر اذنها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن.

مر جمعہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول التعلیقی نے فرمایا باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے اور اس کی رضا اس کا خاموش ہونا ہے اور ثقیہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے اور اس کی رضا مندی اس کا خاموش ہونا ہے اور اس کی رضا مندی اس کے اجازت کی جائے اور اس کی رضا مندی اس کا خاموش ہونا ہے اور ثقیہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے فیصلہ طلب کیا جائے اور ایک روایت میں ہے باکرہ کی خاموش ہونا ہے اور شیبہ کا نکاح نہ کہ اس سے اجازت کی جائے اور جب وہ خاموش ہوجائے تو وہ اس کی اجازت کی اور جب وہ خاموش ہوجائے تو وہ اس کی اجازت کی اور ثیبہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت کی جائے۔

صديث ممراً: ٢٢٥ ابو حنيفة عن عبدالعزيز عن مجاهدٍ عن ابن عباس ان امراة توفى عنها زوجها ثم جاء عم ولدها فخطبها فابى الاب ان يزوجها وزوجها من الآخر فأتت الممرأة النبى النبي النبي النبي الله فلا فلا فلا فيعث الى ابيها فحضر فقال ماتقول هذه قال صدقت ولكنى زوجتها ممن هو خير منه ففرق بينهما وزوجها عم ولدها وفى روايةٍ عن ابن عباس ان اسماء خطبها عم ولدها ورجل آخر الى ابيها فزوجها من الرجل فأتت النبى النبي النبي النبي النبي الموقعة فاشتكت النبي الموقعة عنها روجها عم ولدها وفى روايةٍ ان امرأة توفى عنها زوجها فخطبها عم ولدها فوزوجها ابوها من غير رضاها من رجل اخر فأتت النبي النبي النبي فذكرت ذلك له فدعا النبي النبي النبي النبي النبية فالمنافقة والنبي النبية الله فن وجها وزوجها من عم ولدها وفى روايةٍ ان امرأة توفى عنها زوجها ولها منه وله وبين زوجها وزوجها من عم ولدها الى ابيها فقالت زوجنيه فابى وزوجها من غيره بغير رضى منها فأتت النبى فذكرت ذلك له فخطبها عم ولدها الى ابيها فقالت زوجنيه فابى وزوجها من غيره بغير رضى منها فأتت النبى النبية فذكرت ذلك له فخطبها عم ولدها الى ابيها فقالت وجنيه فابى وزوجها من غيره بغير رضى منها فأتت النبى النبية فذكرت ذلك له فخطبها عن ذلك له فخطبها عن ذلك له فنها له عن ذلك فقال نعم زوجتها من هو خير من عم ولدها ففرق

بهما وزوجها من عم ولدها.

چ جمہ: ابن عبالؓ ہے روایت ہے کہ ایک عورت تھی جس کا شوہراس سے انقال کر گیا پھراس کے پاس اس کے يج كا جيآآيا اورائے نكاح كا بيغام ديا تو باپ نے اس كى شادى سے انكار كرديا اور دوسرے سے شادى كرادى تو ہے۔ ورت نی علیہ السلام کے پاس آئی تو آپ کے سامنے اس کا ذکر کیا تو آپ نے اس کے والد کے ہاں پیغام بھیجا تو وہ ہ مرہوا تو آپ نے فرمایا بید کیا کہتی ہے اس نے کہا یہ سے کہتی ہے لیکن میں نے اس کی ایسے خص سے شادی کرائی ہے بیاں ہے بہتر ہے بھرآ پ نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور اس کا اس کے بیٹے کے چیا ہے نکاح کرادیا اور ابن ن یا ہے ایک روایت میں مروی ہے کہ اساء کو اس کے بیٹے کے چیانے بیغام نکاح بھیجااور دوسرے شخص نے اس ئے بات کے پاس بھیجا پس اس نے عورت کا نکاح دوسر مے تخص سے کردیا تو وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئی اور آپ ے ہاں اس کی شکایت کی تو آپ نے عورت کومرد ہے تھینج لیا اور اس کی شادی اس کے بیٹے کے جیاہے کرادی اور بدروایت میں ہے کہ ایک عورت کے شوہر کا انقال ہوا تو اس کے بچے کے بچپانے اس کو پیغام نکاح بھیجا تو اس کے ب نے اس کی اجازت کے بغیر دوسر مے تخص سے شادی کرادی پس عورت نبی علیہ السلام کے پاس آئی اور آپ کے ہاں ر) وَرُكِيا نِي عليه السلام نے بلا يا فر ما يا كياتم نے اس كى اجازت كے بغيراس كى شادى كى ہے اس نے كہا ميں نے اس كى ٹون ای شخص سے کرائی ہے جواس سے بہتر ہے پھرنی علیہ السلام نے اس عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق ردن اوراس کی شادی اس کے بیٹے کے چیا ہے کرادی اور ایک روایت میں ہے کہ ایک عورت کے شوہر کا انتقال ہوا اس مار میں کہاں کا اس سے بیٹا تھا تو اس کے بیٹے کے چیانے اس کا پیغامِ نکاح اس کے باپ کے ہاں بھیجا تو عورت نے کہا ' ب^{اا} کات نکات کردوتو باپ نے انکار کردیااوراس کی رضامندی کے بغیرا سکے علاوہ سے نکاح کرادیا تو وہ نبی علیہ السلام م پائ آئی اور آپ کے سامنے اس کا ذکر کیا تو آپ نے اس سے اس کے متعلق پوچھا تو اس نے کہا ہاں میں نے اس ن ٹائن ایسے خفس سے کی ہے جواس کے بیٹے کے جیا ہے بہتر ہے پھران کے درمیان تفریق کر دی اوراس کا نکاح اس م بینے کے بچاہے کرادیا۔

صغیرہ پرولایت اجبار حاصل ہے اور کبیرہ پرولایت اجبار حاصل نہیں ، قاعدہ یہ ہوا کہ ثافعیہ کے ہاں ولایت اجبار کا مدار منح یا کبر پر ہے اب کل چارصور تیں بنی ہیں(۱) کی مدار باکرہ یا ثیبہ ہونے پر ہے اور ہمارے ہاں ولایت اجبار کا مدار صغیرہ باکرہ پر بالا تفاق ولایت اجبار حاصل ہے (۲) صغیرہ باکرہ پر بالا تفاق ولایت اجبار حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۲) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں ولایت اجبار حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۲) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں ولایت اجبار حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۲) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں ولایت اجبار حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۲) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں ولایت اجبار حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۲) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں ولایت اجبار حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۲) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں نہیں ۔

ولیل امام شافعی تر ندی ابودا و دوغیره میں ابن عباس کی روایت ہے نبی علیه السلام نے فر مایا الانم احق بنت مند ولیھا والمبکر تستامر فی نفسھا والدنھا صماتھا وہ فرماتے ہیں کہ الائم سے مراد نیب جس کا قرینہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں آگے باکرہ کا تھم ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ نیبہ خود مخارے ولی وار برولایت اجبار حاصل نہیں اس کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ ولی وباکرہ پرولایت اجبار حاصل ہے۔
ولایت اجبار حاصل نہیں اس کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ ولی وباکرہ پرولایت اجبار حاصل ہے۔
ولیل احناف : احادیث الباب ہیں پہلی حدیث میں شہ اور باکرہ دونوں سے احازت طلب کرنے کا تم

ولیل احناف: احادیث الباب ہیں پہلی حدیث میں ثیبہ اور باکرہ دونوں سے اجازت طلب کرنے کا حَمَّ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ولایت اجبار کا مدار ثیبہ اور باکرہ ہونے پرنہیں، اس سے امام شافعی کی تر دید ہوگئی، دوم کُل حدیث میں بالغہ ثیبہ کو اختیار دیا گیا اور والد کا کیا ہوا نکاح مستر دکر دیا، اس سے معلوم ہوا کہ بالغہ پر ولایت اجبار حاصل نہیں۔

جواب: حدیث ابن عباس میں الائسم سے مراد بے شوہر عورت ہے اور اس کا اطلاق ثیبہ اور باکرہ دونوں ہوتا ہے لہٰذا اس سے استدلال صحیح نہیں اور اس کے بعد باکرہ کا حکم مستقل طور پر اسلئے ذکر کیا کہ دونوں کے اجازت دینے میں فرق ہے، باکرہ شرماتی ہے لہٰذا اس کا سکوت ہی رضا مندی ہے اور ثیبہ شرماتی نہیں اسلئے اس کا زبان سے بال 'کہنا' ضروری ہے۔

 رمین تر جمہ: ابوسعید خدریؓ نبی علیہ السلام سے قل کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ عورت سے اس کی پھوچھی اور اس کی خالہ پر

مديث مبر ٢٦٩:١٣ م ابو حنيفة عن الشعبي عن جابر بن عبداللَّهُ وابي هريرة قالا قال سرل الله عليه الكبري على على عمتها ولا خالتها ولا تنكح الكبري على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى ــ

ترجمہ: جابر بن عبداللّٰدُ اور ابو ہر بریّہ ففر ماتے ہیں رسول اللّٰمَالِيَّة نے فر ما یاعورت ہے اس کی بھوپھی یرنکاح نہ کیا ہے اور نہاس کی خالہ پراور نہ بڑی کا نکاح جھوٹی پر کیا جائے اور نہ چھوٹی کا بڑی پر کیا جائے۔

توضيح اللغات: الكبرى مراد پهوبهي يا خاله بكيونكه وهموماً عمر مين بركي موتى مين الصغرى ت مراز مینی یا بھا بھی ہے ہے مو ماعمر میں چھوٹی ہوتی ہے۔

مسکلہ: اس پرتقریباً اتفاق ہے کہ ایک ہی شخص کے نکاح میں پھوپھی اور جیتجی ، خالہ اور بھانجی کوجع کرنا جائز نہیں زام ہے۔ حدیث الباب اس کی دلیل ہے احناف یے اس سے پیاصول متنبط کیا ہے کہ ہرالی دوعورتوں کا نکاح یں جن کرناحرام ہے کہ جن میں قرابتِ محرمہ ہولیعنی ان میں ہے کسی ایک کو مذکر فرض کریں تو دوسری سے نکاح جائز نہ

باب ماجاء في حرمة المتعة

یہ باب ان احادیث کے بارے میں ہے جو حرمتِ متعد کے بارے آئی ہیں:

صريت مبر ١٦: • ٢٥ ـ ابو حنيفة عن الزهرى عن انسٍ ان النبي عليه نهى عن المتعة. ترجمه: حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے متعہ منع فر مایا ہے:

نجبوعن المتعة_

مريث مُمر ٢:١٦ كا _ ابو حنيفة عن محاربٍ عن ابن عمرٌ ان رسول الله منظم نهى عن

بشرح مسند الامام

متعة النساء

ترجمه: ابن عمر ابن عمر ابت م كه نبى عليه السلام نع ورتول سے متعه كرنے سے منع فر مايا ہے: حديث مُمركا: ۲۷ سام ۲۷ سام الله عن الزهرى عن رجل من ال سبرة ان النبى عليه الله الله عن الزهرى عن رجل من ال سبرة ان النبى عليه الله الله عن متعة النساء يوم فتح مكة وفى رواية عام الفتح.

تر جمیہ: امام زہریؓ ال سبرۃ میں ہے ایک شخص ہے روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن عورتوں کے متعہ ہے منع فر ما یا اورایک روایت میں ہے فتح کے سال۔

صديث مُمر ١٨: ٣ ك٢ ابوحنيفة عن يونس بن عبدالله عن ابيه عن ربيع بن سبرة الجهني عن ابيه قال نهى رسول الله عليه عن متعة النساء يوم فتح مكة وفي رواية نهى عن المتعة عام العج وفي رواية نهى رسول الله عليه عن متعة النساء يوم الفتح.

تر جمیہ: رئیج بن سرہ اپنے والد نے قال کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن متعہ سے منع فر مایا اور ایک روایت میں ہے کہ جج کے سال متعہ سے منع فر مایا اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح کے دن عور توں کے متعہ سے منع فر مایا:

صربيث تمبر 19: 2-10 ابوحنيفة عن نافع عن ابن عمرٌ قال نهى رسول الله عَلَيْكَ عام عزوة خيبر عن لحوم الحمر الاهلية وعن متعة النساء_

تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ نے غزوہ خیبر کے سال گھربلوگدھوں کے گوشت سے اور عور تول کے متعہ سے منع فر مایا:

گدھوں کا حکم

مسئله: كه يلوكد شي بالاتفاق من اوروحتى گدھے بالاتفاق حلال ہيں۔

متعه كاحكم:

متعه کی صورت سے ہے کہ کوئی شخص کسی عورت کو کہے اقسمت عبک کندامدۃ بکدامن المعال یعنی میں اسے مال کے عوض تم سے فلاں مدت تک نفع حاصل کرتا رہوں گا اورعورت قبول کر لے ، اس میں ایجاب وقبول تو ہے لیکن خلفظ نکاح ہے اور نہ دوگواہ ہوتے ہیں اس کے مقابلہ میں نکاح موقت میں گواہ بھی ہوتے ہیں اور لفظ نکاح بھی ہوتا ہے لیکن میں مدت کیلئے ہوتا ہے، اہل النۃ والجماعت کا متعہ کے حرام ہونے پراتفاق ہے، شیعہ شنیعہ کے بال بیہ ناخ ایک منعین مدت کیلئے ہوتا ہے، اہل النۃ والجماعت کا متعہ کے حرام ہونے پراتفاق ہے، شیعہ شنیعہ کے ہال بیہ ہ ہیں۔ ماز ہاحادیث الباب اہل السنة کے دلائل ہیں ان کی موجود گی میں شیعہ کا قول مردوداور نا قابل اعتبار ہے البیته ابن ہ ہے۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، ، ۔ ۔ ۔ ، . ۔ عبانؑ ہے بھی جواز متعہ کا قول مروی ہے لیکن ان کے ہاں بھی جوا زصرف اضطراری حالت میں ہے اور امام تریذی . ہماللہ نے قل کیا ہے کہ انہوں نے اس قول سے بھی رجوع کر لیا تھا۔

اشكال: حرمتِ متعه كے بارے احادیث میں شدید تعارض ہے، بعض ہے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ کے سال ترام ہوا اربعض میں ہے کہ فتح مکہ کے دن اور بعض میں ہے کہ غزوہ خیبر کے دن اور بعض میں غزوہ اوطاس اور بعض میں غزوہ خنین اور بھن میں غز وہ تبوک کا ذکر ہے۔

جواب: حرمتِ متعه کا حکم تو ایک مرتبه بی هوا تھالیکن اس کا اعلان مختلف مقامات پرمختلف غز وات میں بار بار کیا گیاا*ں لئے جن حضرات نے جس موقعہ اور جس غز*وہ میں بیاعلان سناانہوں نے حرمتِ متعہ کوای مقام اورغزوہ کی طرف منسوب کردیا۔

باب العزل:

یہ بابعزل کے بارے میں ہے:

صريث مبر ٢٠: ٢ كار ابو حنيفة عن حمادٍ عن ابراهيم عن علقمة والاسود ان عبدالله بن مسعودٌ سأل عن العزل قال ان رسول الله عُلِيلِه قال لو ان شيئا اخذ الله ميثاقه استودع صغرةُ لنحوج.

ر جمیہ: عبدالله بن مسعور سے عزل کے بارے بوچھا گیا تو آپ نے فرمایا که رسول الله الله نے فرمایا که الله تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کرنے کا عہد لے لیا ہے اگر اسے چٹان کے سپر دکر دیا جائے تو وہ ظاہر ہوجا ٹیگی ۔ ۔ ، ۔ ، ۔ ، ۔ ، ۔ ، ۔ ، ۔ ، ۔ ، ۔ ، مطلب میہ کہ اللہ تعالیٰ نے جس بچے کی پیدائش مقدر کر دی ہے وہ بہر صورت پیدا ہوگا آگر چہ عزل کیا جائے اہذا ئزل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔

توضيح اللغات: استودع وديت ركهنا صخرة چنان، پتم شيئر سيئر وسوف احد الله ميناقه جمله ال کی مفت، موصوف اپنی ہے ل کر ان کا اسم ہے اور استو دع صنحر قشرط ہے اور لنحوج اس کی جزاء پھریہ پورا بماڑی ر نمار شرطیہ ان کی خبر ہے۔

عزل کامفہوم اوراس کے احکام:

عن کا مطلب ہے کہ دخول کر لے اور جب انزال قریب ہوتو ذکر نکال کر باہر انزال کردے، عن ل کے بارے احادیث میں بظاہر تعارض ہے مثلًا بخاری وسلم میں جابر گی روایت ہے کہ کسا نعول و القر آن بسزل لین قربی نازل ہونے کی حالت میں ہم عزل کیا کرتے تھے بعنی عزل جائز ہے ورنہ وحی کے ذریعہ اس کومنع کردیا جاتا، اس معلوم ہوا کہ عزل جائز ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ جائز نہیں مثلاً صحیح مسلم میں جذامہ بنت وہب اسری گی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا ذلک المو اُدالے نفی یہ خفیہ طور پر بچے کو زندہ در گور کرنا ہے اور بعض سے عزل کا بے فائدہ ہوتا ہے حسیبا کہ حدیث الباب میں ہے۔

جواب:عزل کامقصداورغرض اگرضیح ہوتو جائز ہے اور احادیثِ جواز ای پرمحمول ہیں پھر اگر بیوی آزاد ہوتوائ ہے اجازت لینا ضروری ہے اور اگر لونڈی ہوتو اس ہے اجازت لینا ضروری نہیں۔ اورغرض اگر فاسد ہوتو جائز نہیں احادیثِ عدم جوازای پرمحمول ہیں۔

اغراض صحیحه: صحح اغراض کی ہوسکتی ہیں مثلاً:

(۱) عورت کا فی کمزور ہے حمل اور اس کی تکلیف برداشت کرنے کے قابل نہیں ،اگر حمل تھہر جائے تو اس کے ہلاکت کا اندیشہ ہے یا جسمانی طور پر بے کار ہو جانے کا حقیقی خوف ہے۔ یا اس جیسی کوئی اور شدید تکلیف پیش آجانے کا یقین یا غالب گمان ہے۔

(۲) عورت کی صحت حمل کا تخل کر سکتی ہے لیکن ولا دت کا تخل نہیں کر سکتی ولا دت کی تکلیف اتنی شدید ہوتی ہے کہ اس کی جان کوخطرہ ہے یا کسی عضو کے تلف ہونے کا قوی اندیشہ اور غالب گمان ہے۔

(۳) قرارِمل کی طاقت تو ہے لیکن حمل تھہرنے کے بعد کمزوری کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے۔اوراس ہے ورت کی جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا یقین یا غالب گمان ہے۔

(۳) میاں بیوی کے از دواجی تعلقات اس حد تک کشیدہ اور خراب ہیں کہ یقین یا غالب گمان ہے کہ دونوں کے درمیان جدائی ہوجائے گی اور بچے کامتقبل خراب ہوجائے گااس لئے عزل کرنا۔

(۵) پہلے ہے کم عمر شیرخوار بچہ موجود ہےاہے دودھ کی ضرورت ہے استقر ارحمل کی صورت میں اس کیلئے دودھ کے کم ہونے یا نقصان دہ ہونے کا خطرہ ہے اس کے پیش نظرعزل کرنالیکن اس کی شرط میہ ہے کہ شیرخوار بچہ کی ادر عورت کا دودھ نہ بیتا ہویا والد کو دودھ خریدنے اور اس کا انتظام کرنے کی استطاعت نہ ہو۔اورمفت میں بلانے وال

ې پېرنډېو-

رد) نوہر کے سلسل یا طویل سفر میں جانے کا طے ہے جس کی بناء پر بیچے کی سیجے پرورش تربیت اورنگرانی نہ ہو سکے گی ر_{ان کی مناسب ضرور بات اور اسباب نہل سکیس گے اور وہ واقعی طور پرضا کئے اور برباد ہو جائےگا۔ آری بنایا معاشرت یا فساد زیانہ کی وجہ ہے یقین یا غالب گمان ہے کہ اولا دیافر مان والدین کی گیتا نے ہوں ہیں۔}

اں ۔ (۷) غلط معاشرت یا فساد زمانہ کی وجہ سے یقین یا غالب گمان ہے کہ اولا دنافر مان والدی<u>ن کی گ</u>یتاخ اور ایذا ، ۱۱، ہوگی -

ر ۱) زوجین یاان میں ہے کوئی ایک کسی ایسے شدیداورموذی مرض میں مبتلا ہے کہ ڈاکٹرز کی رائے کے مطابق اس رس کے اولا د کی طرف متعدی ہونے کا قوی اندیشہ ہومثلاً جذام یا جنون وغیرہ بشرطیکہ عارض تدابیر سے کام نہ چلتا ہو رومظر ہوں۔

اغراضِ فا سيره ، غلط اور فاسداغراض بھی کئی ہیں مثلاً:

(۱)معاثی پریثانی اورتنگی رزق کے بیش نظرعز ل کرنا کہ بچے بیدا ہوں گےتوا نے وسائل اوراسباب موجودنبیں وہ مَا مَيں گےکہاں ہے؟

(۲) حسن و جمال کو باقی رکھنے کیلئے عزل کرنا لیمنی اولا دیپیرا ہوتو عورت کی خوبصور تی اور حسن و جمال میں کچھفر ق نمورآ تا ہے وہ جا ہتی ہے کہ ایسانہ ہو۔

، بہت ، ہوت ، ہوسکتا ہے کہ بچی پیدا ہوجائے اور وہ شرمندگی اور ندامت کا ذریعہ اور سبب بن اس بیٹی۔ انگی۔

(۴) والدین موجود ہیں تعلیم وتر بیت کا کوئی مسئانہ ہیں لیکن بیا حتمال پیش نظر ہے کہ بچوں کی عمر میں مناسب فاصلہ اور فرقت نے اللہ اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر واقعی صحیح معنی میں نشو و نما نہ فرق نیاں اس بناء پران کی صحیح نشو و نما نہ ہو سکے گی ، اسلئے عزل کرنا ، اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر واقعی صحیح معنی میں نشو و نما نہ برگن اور بچے ہمیشہ کیلئے لاغر اور بیمار ہوں گے اس کا یقین یا غالب گمان ہوتو پھر عزل غرض حصیح میں داخل ہے اور اگر صرف اختمال اور شک جمت نہیں ہے ، اسکے علاوہ شریعت نے نہ بچوں کی انہ انہوں کے کونکہ محض احتمال اور شک جمت نہیں ہے ، اسکے علاوہ شریعت نے نہ بچوں کی میں اور نے اس کا معیار بیان کیا ہے۔

فاندانی منصوبہ بندی اوراس کے احکام نمورہ تفصیل اس وقت ہے کہ عزل کوئی شخص انفرادی طور پر کر بے لیکن اس زمانے میں اجتماعی طور پرایک تحریک پر پڑی ہے جھے عربی میں ضبط التولید ،تحدید النسل ،ار دو میں خاندانی منصوبہ بندی اور انگریزی میں برتھ کنٹرول کہا جاتا ہے اس کے محرکین خاندانی منصوبہ بندی کی ترغیب دیتے ہیں چنانچہ چند ماہ پہلے یہاں پنجاب حکومت نے اعلان کیا تھا کہ جو جوڑا دو بنچ بیدا ہونے کے بعد خاندانی منصوبہ بندی کرے گااسے ماہانہ دو ہزار وظیفہ ملے گااس کے علاق ان کی مہم بڑی تیزی سے چل رہی ہے اخباروں رسائل دیواروں وغیرہ پر بینعرے نظر آئیں گے' بنچ روی ان کی مہم بڑی تیزی سے چل رہی ہے اخباروں رسائل دیواروں وغیرہ پر بینعر کے نظر آئیں گے' بنچ روی انجھے' اور'' جھوٹا خاندان زندگی آسان' وغیرہ اس تحریک کے پیش نظر اولا دکنٹرول کرنے کی جملہ اقسام وانوائ بر کفتگہ خد میں سے

(1) عز ل : اس کی وضاحت آ چکل ہے۔

(۲) اختصاء بعنی اپنے آپ کوخسی کر دینا اور انسانی فوطوں کی وہ گولیاں بالکل نکال دینایا اندر ہی کوئے کر خشک کر دینا جوجنسی صلاحیت اور شہوت کا اصل سرچشمہ ہیں۔ یہ بالا تفاق نا جائز اور حرام ہے اس برگئی نصوص موجود ہیں گئی صحابہ نے نبی علیہ السلام نے ختی سے منع فر مایا۔
کئی صحابہ نے نبی علیہ السلام سے خصی ہونے کی اجازت کی تو نبی علیہ السلام نے ختی سے منع فر مایا۔

(سم) کس بندگی: اس میں آپریش کے ذریعہ مادہ تولیداور رحم کو بالکل نکال دیا جاتا ہے اور توالدو تناسل مللہ بمیشہ کیلئے ختم ہوجاتا ہے، بیشرعاً ناجائز اور حرام ہے خواہ غرض صحیح ہویا غلط کیونکہ غرض صحیح حاصل کرنے کیلئے اس کے علاوہ عارضی طریقے موجود ہیں انہیں استعال کرنا جاہئے، بالکل مادہ تولید ختم کر دینا کونسی ضرورت ہے؟ اور اس کے علاوہ عارضی طریقے موجود ہیں انہیں استعال کرنا جاہئے، بالکل مادہ تولید ختم کر دینا کونسی ضرورت ہے؟ اور اس کے علاوہ غائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیانحقاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیانحقاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیانحقاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیانحقاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیانحقاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیاند ختصاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ کہ بیاند ختصاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیاند ختصاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیاند ختصاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیاند ختصاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالا تفاق ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیاند ختصاء کے حکم میں ہے وہ کی میں ہے در ان ختصاء کے خاط میں میں ہے در ان ختصاء کی میں ہے تو کہ بیاند کے خاط میں میں ہے در ان ختصاء کے خاط میان کی دیا ہے در ان ختصاء کے خاط میں میں ہے در ان کی دور میں میں میں میں میں ہے در ان کے در ان کی دیا کہ بیاند کے در ان کی در ان کیاند کے در ان کی در ان کی در ان کی در ان کے در ان کی در ان کی در کیاند کی دور کے در ان کی در ان کی در کی در ان کی در کیاند کیاند کی در ان کی در ان کے در کیاند کی در کی در کیاند کی در کی در کیاند کی در کی کیاند کی در کی در کیاند کی در کی در کی در کی در کیاند کی در کی در کی در کیاند کی در

جدت لیبندول کا قباس اور اس کا جواب: جولوگ نس بندی کو جائز کہتے ہیں وہ اسے عزل ہر قیاس کرتے ہیں کہ ضرورت کے پیش نظر عزل جائز ہے تونس بندی بھی جائز ہونی جا ہے لیکن یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے عزل اورنس بندی میں کئی وجو وِفرق موجود ہیں، جن کا خلاصہ ہے۔

۔ (۱) عزل میں تیسرے کی شخص سے نہ مدد لی جاتی ہے اور نہ لی جاسکتی ہے جبکہ نس بندی کیلئے کسی ماہر ذاکڑ کی خد مات لیناضر وری ہے اس کے بغیرممکن نہیں۔

(۲)عزل میں آپریشن اور ممل جراحی نہیں ہوتی اورنس بندی کیلئے آپریشن ضروری ہے۔

' سے عزل میں کسی کے سامنے ستر نہیں کھولنا پڑتا جبکہ نس بندی میں ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولنا ضروری ہے۔

ر ۔ ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر ۔ ۔ ۔ ر اس کو کی انسانی عضو معطل اور بیکارنہیں ہوتا اور نہ قوت جماع اور شہوت زائل ہوتی ہے جبکہ نس بندگ میں بیقوت ہمیشہ کیلئے ختم ہوجاتی ہے۔

(۵) عزل کااثر اور نتیجہ محدود اور عارضی ہوتا ہے جبکہ نس بندی میں اثر دائمی ہوتا ہے ہمیشہ کیلئے اولاد ہے محرد^ی

ہوھاتی ہے۔

رد) ایک بارعزل کاعمل کرنے کی بعد انسان کو ہمیشہ کیلئے پوراا ختیار رہتا ہے عزل کربھی سکتا ہے اور چھوڑ بھی سکتا عادر نس بندی کے بعد انسان ہمیشہ کیلئے محروم ہوجا تا ہے اس کی قوت تولید دائمی طور پرمفلوج ہوجاتی ہے۔
(۵) عزل ایک جداگانہ مل ہے اس ہے جسم کی خدائی ساخت پرکوئی اثر نہیں پڑتا جبکہ نس بندی ہے جسم میں تغیر
آئے قرآن کریم کی اصطلاح میں اسے تغیر خلق اللہ کہا جاتا ہے۔

(۱۹) نرود ها ورلوپ کا استعمال: یہ بھی استقرار ممل ہے بچاؤ کا ایک طریقہ ہے، یہ خصوص قتم کے رور بہوتے ہیں، ان میں سے ایک باریک ربروہ ہے جے مردا پنے عضو مخصوص پر پہنالیتا ہے اسے نرود ھاور ساتھی کہا جاتا ہے اور دوسراوہ ہے جے عورت اپنے رحم کے منہ پرڈال دیتی ہے تاکہ وہ منی کے اندر جانے سے رکاوٹ بنے اسے لوپ کہا جاتا ہے اس کا حکم عزل والا ہے کہ بوقتِ ضرورت اغراضِ صححہ کیلئے استعمال جائز ہے اور اغراضِ فاسد کیلئے مرام ہے۔

(۵) ما نع حمل او و بیر کا استعمال: اس میں بیہ ہوتا ہے کہ مادہ منو بیٹورت کے رتم میں پہنچ جاتا ہے لیکن بوت ایری گولیاں کھالیتی ہے کہ اس دوران استقر ارحمل نہیں ہوتا، اس کا حکم بیہ ہے کہ بیسجی عارضی حیلہ ہا استعمال درست ہے اوراغراضِ فاسدہ کی نیت ہے جائز نہیں ہے۔

مرت ہوتی ضرورت اغراضِ صحیح کیلئے استعمال درست ہے اوراغراضِ فاسدہ کی نیت ہے جائز نہیں ہے۔

(۲) مالع حمل شکول کا حکم : مانع حمل شکیے بھی لگائے جاتے ہیں بی مختلف مدتوں کیلئے لگائے جاتے ہیں، اس متعمل ادو بیدوالا ہے۔

اس مت کے دوران حمل نہیں طبہ ہا، بی حیلہ بھی عارضی ہے اوراس کا حکم بھی عزل اور مانع حمل ادو بیدوالا ہے۔

اس متا طبح حمل کا حکم : استقر ارحمل ہو چکا ہے اس کے بعد حمل کو ضائع کرنے کا کیا حکم ہے؟ اس کا خلاصہ بیت کہ اس میں روح اور آ خار زندگی بیدا ہوجانے کے بعد اسقاط جائز نہیں، بالا تفاق حرام ہے کیونکہ روح کے نہائے خلاصہ ہے اور جہاں تک روح بیدا ہونے ہے پہلے انہائے تعلق ہے اور جہاں تک روح پیدا ہونے ہے پہلے انہائی تعلق ہے اور جہاں تک روح پیدا ہونے ہے پہلے انہائی تعلق ہے اور جہاں تک روح پیدا ہونے نے پہلے انہائی تعلق ہے جائو کی شدید خرورت ہو انہ میں بیدا ہوجاتی ہے اور جہاں تک روح پیدا ہونے نے پہلے انہائی تعلق ہوتو گئے انہائی حال سے مہم ہاں اگر کوئی شدید خرورت ہو انہائی حال میں بیدا ہو جاتی تھی میٹری تی ہیں ہے جائی اگر کوئی شدید خرورت ہو انہائی تھی جائے تھی ہی جوتو گئے بات کی میں ہونے تھی میٹری تی تھی ہوتو گئے بات کی جوتو گئے بات کی جوتو گئے بات کی جوتو گئے بات کے جوتو گئے بات کی جوتو گئے بی جوتو گئے بات کے جوتو گئے بات کی جوتو گئے بات کے جوتر کی جوتو گئے بات کی جوتو گئے ہوتو گئے بات کی جوتر کی جوتو گئے ہی جوتو گئے ہوتو گئے بات کی جوتو گئے ہوتو گئے بات کی جوتو گئے ہوتو گئے بات کی جوتو گئے ہوتو گئے بات کے جوتر کی جوتر کی جوتر کی جوتر کی جوتر کی کرنے کی جوتر کی جوتر کی جوتر کی جوتر کی جوتر کی جوتر کی کرنے کی جوتر کی جوتر کے بعد استقال کی جوتر کے جوتر کی جوتر

(۸) فطری صبط تو لید: فطری ضبط تولید کی عمو ما دوصور تیں پیش آتی ہیں۔ (الف) طبی تحقیق کی روشنی میں بعض ایام ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں عورت کوحمل نہیں تھہر تا مثلا حیض ختم ہونے کے بعد چنددن ،اوربعض ایام ایسے ہوتے ہیں کہان میں حمل تھم رنے کے امکانات زیادہ ہوتے ہیں ، موال یہ ے کہا گر کو کی شخص استقر ارحمل کے امکان والے ایام میں جنسی تعلق سے احتر از کرتا ہے اور جن ایام میں استقر ارتمل عمو ما نہیں ہوتاان میں جنسی تعلق قائم کرتا ہے تو یہ جائز ہے؟ جبکہ یہاں فطری طور پر ضبط تو لید ہے۔

(پ) بعض خوا تین ایسی ہوتی ہیں کہ عام حالات میں ان کوحمل نہیں کھہرتا، استقر ارحمل کیلئے رحم کی مفائی کروانی پڑتی ہےاوربعض کواستقر ارحمل کے با قاعدہ میکےلگوانے پڑتے ہیں اور گولیاں کھانی پڑتی ہیں،اگروہ صفائی نہ کریں یا شکے وغیرہ نہ لگائیں تو استقر ارحمل نہ ہوگا ،اور لا زمی طور پر ضبط تو لید کی صورت پیدا ہوگی ، کیا یہ درست ہے؟ ان دونوں صورتوں کامحقق جواب یہ ہے کہ اغراض صحیحہ کی نیت سے جائز ہیں اور اغراضِ فاسدہ کی نیت ہے جائز نہیں ۔ پہلی صورت میں فطری طور پر بیالا زم آتا ہے کہ بیوی سے بعض ایام میں جماع کیا جائے اوربعض میں نہیں _{۔اور} شرعاً اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہبیں زیادہ گہرائی میں جا کریہ کہنا جا ہے کیمل اور صنع پر گناہ ہے ترک پر گناہ نہیں. یبال ترک ہے، یہی معاملہ دوسری صورت میں ہے کہ یہاں اولا دکوختم کرنے کیلئے کوئی عمل نہیں کیا جارہا ہے بلکہ اولاد پیدا کرنے کے مل سے رکنالا زم آتا ہے جو کہ ترکیفعل ہے اور بیشر عاْ جائز ہے بشرطیکہ نیت درست ہو۔

باب اتيان النساء من اي جهة كان

یہ بابعورتوں سے جماع کے بارے میں ہے جس جہت ہے بھی ہو

حديث ممر ا T: ك T - حماد عن ابى حنيفة عن ابى الهيثم عن يوسف بن ماهك عن حفصة زوج النبي النبي المراة اتتها فقالت ان زوجي ياتيني مجنبة ومستقبلة فكرهته فبلغ ذلك الى النبي مُنْتُ فَقَالَ لابأس اذا كان في صمامٍ واحدٍ_

تر جمیہ: نبی علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ حضرت حفصہ سے روایت ہے کہ ایک عورت ان کے پاس آئی تو کہا کہ بمرا شوہرمیرے پاس پہلواور سامنے کی جانب ہے آتا ہے۔ پس مجھے اس کافعل ناپسند ہے تو یہ بات نبی علیہ السلام تک بھاگیاتو توسیاللہ آپ ایک ایک اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیک فعل ایک ہی سوراخ میں ہو

توضیح اللغات: مجنبة جنب سے بمعنی پہلوکیطرف سے مصمام بکسر الصاد اسوال ے چیزجس سے سوراخ کو بند کیا جائے مراداس سے فرج ہے۔

مسکلہ: جماع کا طریقہ تعین نہیں پہلوآ گے اور پیچھے ہرطرف سے جماع کرنا درست ہے البتہ شرط یہ ہے کہ کا ذنا

بسرح مسند الامام بن ہو،قرآن میں ہے فاتو احر ٹکم اننی شأتم ليعن اپن ڪيتي ميں آؤجس كيفيت سے چا ہواور كيتى فرخ ہے جس سے اولاد بيدا ہوتی ہے اسے موضع حرث كہتے ہيں۔

باب حرمة الوطى فى دبر المرأة يباب عورت كرين وطى كى حرمت كرين وطى كى حرمت كريات ب

صريت تمبر ۲۲: ۸ کا حماد عن ابيه عن حميد الاعرج عن ابي ذرَّ عن النبي مُلَيْكُ قال اتيان النساء نحو المحاش حرام.

ترجمہ: ابوذ رغفاریؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا عورتوں سے ادبار کیطرف سے جماع کرنا رام ہے۔

توضيح اللغات: ابو ذر - نام جندب بن جناده ب - المحاش. محشة ك جمع ب بمعن دبر مديث تمبر ۲۲۰ و در المحاش معن قال وجدت بخط ابى اعر فة عن عبد الله بن معودٌ قال نهينا ان نأتي النساء في محاشهن.

تر جمیہ: عبداللہ بن مسعودؓ ہے روایت ہے وہ فر ماتے ہیں کہ ممیں عورتوں کے ان کے ادبار میں وطی کرنے ہے منع کیا گیاہے۔

صريت مُرس ٢٦ . • ٢٨ _ حماد عن ابيه عن ابن المنها ل عن ابن القعقاع الخنس عن ابن المعودُ انه قال حرام ان تؤتى النساء في المحاش

کر جمعہ: ابن مسعود سے دوایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ عورتوں ہے دبروں میں دطی کرناحرام ہے۔
مسکلہ: عورت سے دطی فی الدبر بالا تفاق نا جائز اور حرام ہے البتہ بعض امامیر دوافض ہے اس کا جواز منقول ہے اور
انہوں نے اس بارے بعض سلف صالحین مثلاً عبداللہ بن عمر کے کو اپنا ہمنوا ثابت کرنے کی کوشش کی ہے لیکن ان کی ہے بات
مسلم خاوی رحمہ اللہ نے عبداللہ بن عمر کے حوالے نقل کیا ہے کہ ان سے دطی فی الدبر کے بارے بوجھا گیا تو
مسلم نام طحاوی رحمہ اللہ نے عبداللہ بن عمر کے حوالے نقل کیا ہے کہ ان سے دطی فی الدبر کے بار سات کے میں انہوں میں سے کوئی شخص ایسا کرسکا ہے
انہوں نے فرمایا: و دسل یفعل ذلک احد فسی السمسلمین تعنی کیا مسلم نوں میں ہے کوئی شخص ایسا کرسکا ہے
انہوں نے مراد دطی فی القبل من جا ب الدبر ہے
انہوں نام کی جن روایات سے اس کے جواز کا شبہ پڑتا ہے ان روایات سے مراد دطی فی القبل من جا ب الدبر ہے

تعنی وطی تو فرج میں ہی ہوالبتہ دبر کیطر ف سے جماع کیا جائے۔

باب النسب لصاحب الفراش یہ باب صاحب فراش کیلئے ثبوت نسب کے بارے میں ہے۔

توضیح اللغات : الفراش بستره، اس کامضاف محذوف ہے یعنی صاحب الفراش ، مراد فاوند کے دانعا میں دانی ہے۔ الفواش ، مراد فاوند کے دانعا میں دانی دوللعا هو الحجر بحرکی دوتفیریں کی گئی ہیں (۱) حیبة و حسوان لیعنی بجشو ہرے تابت النب ہوگا۔ زانی اگردعوی کرے تو وہ اس میں ناکام اور خسارہ میں ہوگا (۲) د جم ، یعنی زانی کورجم اور سنگسار کیا جائے گا۔ اقسام فراش

احناف کے ہاں فراش کی تین تشمیں ہیں۔(۱) فراش تو ی (۲) فراش متوسط (۳) فراش ضعیف۔ (۱) فراش قوی:اس سے مرادمنکوحہ عورت کا فراش ہے اس کا تھم بیہے کہ اس میں شوہر کے دعوی کے بغیراس سے نب ٹابت ہوجاتا ہے اگر شوہراس کا انکار کر بے تو لعان کرنا پڑیگا۔

(۲) فراش متوسط: اسے مرادام ولد کا فراش ہے اس کا حکم ہے ہے کہ ام ولد کا دوسرا بچہ بغیر دعوی کے شوہر سے نابت النسب ہوجا تا ہے اور شوہرا گراس کا انکار کرد ہے تو لعان کی ضرورت نہ ہوگی۔ وہ بچہاس سے منتفی ہوجائیگا۔
(۳) فراش ضعیف: اس سے مراد عام باندیوں کا فراش ہے اس کا حکم ہے ہے کہ اس میں شبوت نسب کیلئے مولی کا دعول کرنا ضروری ہے اور شرایعت کی رو ہے مولی پردیانہ لازم ہے کہ اس کے نسب کا دعوی کرے۔ درس ترندی (۳۵۵/۳) میں ہے۔

حدیثِ باب کی بناء پر کتب حنفیہ میں بیمئلہ کلھا ہے کہ اگر شوہرمشرق میں ہواور بیوی مغرب میں اور بیوی کی اولاد ہ جائے تب بھی نسب ثابت ہوجا تا ہے خواہ کئی سال سے ملا قات ثابت نہ ہو کیونکہ بیفر اش قوی ہے 'والولد للفرائش اس پرشافعیہ وغیرہ نے اعتراض کیا ہے کہ بیمئلہ بالکل غیرمعقول ہے اور الفاظ حدیث پہ غیرمعمولی جمود ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ جواب میں فر ماتے ہیں کہ مسئلہ معقول ہے اس لئے کہا گربچہ فی الواقع شوہر کانہ ہوتو شوہر پر لھان کرناواجب ہے اور ترک لعان حرام ہے جب خود شوہراس واجب پرعمل نہیں کررہا توبیاس بات کا قرینہ ہے کہ رہنوں کے دربیان کوئی ملا قات ہموئی ہے اور وہ ملا قات ممکن بھی ہے خواہ کرامۂ ہی کیوں نہ ہواور پھر ہمارے زمانے میں جبکہ تیز رفتارسواریاں ایجاد ہو چکی ہیں اس میں زیادہ استبعد ادبھی باقی نہیں رہتا۔

ال كعلاوه الرحديث باب كالفاظ كودقت نظرت ديكها جائة مسلك احناف كى قوت كا اندازه موتاب الله كده "الولد للفراش "ك بعد "وللعاهر الحجر" كا اضافه الله بات كيطرف اثاره كرر باب كه حديث الله مورت مع بحث كررى م جب ظاهر حالات سن ناكار تكاب نظرة تا موكه الله صورت ميل بهى ولدكي نبت فراش مى كيطرف موكى "فتبين ان الامر يدور مع الفراش لا مع حقيقة العلوق فان العلوق امر خفى لا سبيل الله القطع به"

حقیقت میہ کے کمٹر بعت نے ثبوت نسب کے معاملہ میں انتہائی احتیاط سے کام لیا ہے اور حتی الا مکان انساب کو ٹابت کرنے کی کوشش کی ہے اس کی حکمت میہ کہ غیر ٹابت النسب ہونے سے ایک شخص کی زندگی ،اس کے جرم کے بغیر برباد بوجاتی ہے ،اگر چہٹر بعت نے اپنے احکام میں ولد الزنا کے ساتھ کوئی خاص امتیاز نہیں برتا ،کیکن میانسان کی فطرت ہے کہ بدولد الزنا کومعا شرہ میں وہ مقام دینے کیلئے تیار نہیں ہوتا جو ٹابت النسب شخص کو حاصل ہے۔

روسری طرف نفس الا مری طور پرنسب کا ثبوت ایک ایسامعاملہ ہے جس کی تحقیق سوائے مال کے اور کسی کوہیں ہو سکتی کے بہال تک کہ باپ کو بھی نہیں اس لئے اس مسکلے کا مداراس کی ظاہری علامت یعنی فراش کو بنایا گیا ہے اب جہال فراش بایا بہال تک کہ باپ کو بھی نہیں اس لئے اس مسکلے کا مداراس کی ظاہری علامت یعنی فراش کو بنایا گیا ہے اب جہال فراش بایا بہال تک کہ باپ کو بھی خطور لازم نہ آئے اور زیر بحث صورت میں نہ عقلی بائے گا و ہال ثبوت نسب ہو جائے گا ۔ بشر طبکہ کوئی عقلی استحالہ یا شرعی محظور لازم نہ آئے اور زیر بحث صورت میں نہ بیال استحالہ ہے اور نہ شرعی محظور ، اس ز مانے میں ٹمیٹ ٹیوب اور نکلی کے ذریعہ بھی حمل تھہر سکتا ہے بھراسے زانیہ بھی نہیں انتیار کر لے تو اس کے ثبوت نسب میں کیا شک ہے؟ نیز عورت کو ٹیکہ کے ذریعہ بھی حمل تھہر سکتا ہے بھراسے زانیہ بھی نہیں گیا ماساتا

. ۔ ۔ ۔ ہال بیالگ مئلہ ہے کہ شرعاً ٹمبیٹ ٹیوب کا استعمال کن حالات میں درست ہے اور کن میں ناجا ئز اور ٹیکہ کا استعمال ''ست ہے یانہیں ۔

كتاب الاستبراء

یہ کتاب استبراء کے بارے میں ہے۔

صربيت تمبر ا: ٢٨٢ _ ابوحنيفه عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تو طا الحبالي حتى يضعن ما في بطو نهن.

۔ تر جمیہ: ابن عمرٌ فرماتے ہیں رسول اللّٰعِلَيْنَةِ نے اس سے منع فرمایا کہ حاملہ عورتوں سے وطی کی جائے۔ یہاں تک کہ اس حمل کو وضع کر دیں جوان کے پیٹوں میں ہے۔

توضیح اللغات: ان توطأ. مصدری تاویل میں ہوکر" نهی "فعل کا مفعول بہ ہے۔ حبالی حبلی کی جمعی حالم عورت راستبراء کے لغوی معنی ہیں طلب البراء قو الطهار قایعنی برائت اور پاکیزگی طلب کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں: طلب برائة رحم جاریة عن حمل بالا متناع عن الوطی الی مدق معینة. یعنی کھمت جماع ہے قف کرنا تا کہ معلوم ہوجائے کہ باندی کارج ممل سے خالی ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے باندی خریدی اور اس کا ما لک بن گیا یا اسے هبہ کی گئی یا اسے بطور میراث مل گئی یا وصیت میں ل گئی تو شرعاً نیا ما لک اس سے وطی نہیں کر سکتا یہاں تک کہ یقین ہوجائے کہ باندی سابقہ ما لک سے حاملہ نہیں ہے اور بیلم تب ہوگا کہ اگر وہ قابل حیض باندی ہے تو اسے حیض آ جائے کیونکہ حاملہ کو حیض نہیں آ تا اور اگر قابل حیض نہیں تو ایک ان تو قف کرے، ایک ماہ کے دوران حمل کاعلم ہوجا تا ہے اور اگر باندی حاملہ تھی یا استبراء کے نتیجہ میں معلوم ہوا کہ وہ حاملہ ہوا تو اس صورت میں جب یک وضع حمل نہ ہواں سے جماع جائز نہیں ۔ استبراء کی حکمت احادیث میں بیآتی ہے ۔ فسلا یسفسی صاء ہ ذرع غیرہ ، بینی تا کہ اپنی سے دوسر ہے کہ بھیتی کو سیر اب نہ کر ہے، مطلب سے ہے کہ پہلے شوہر کی نطف سے حمل خمیرا ہے اگر ذوسر ہے کہ پہلے شوہر کے نظف سے حمل خمیرا ہے اگر دوسر ہے کو بطفوں کا اختلا طلازم آ کے گا۔ اس کا اگر نسب پر بڑیگا

نول اسلام ہے انکار کردیا۔ اس بناء پران کا نکاح ختم کردیا گیا توالی باندیوں کا استبراءرم بھی ضروری ہے۔ (۴) ایک حربی با ندی مسلمان ہوئی اور ہجرت کر کے دارالاسلام آگئی اور حاملہ ہے تو وضع حمل اور استبراء ہے تبل اس کا نی سے نکاح ہوسکتا ہے اور نہاس سے وطی جائز ہے۔

كتاب الرضاع

یہ کتاب رضاع کے بارے میں ہے۔

الرضاع: بفتح الراء مشہور ہے اور راء کا کسرہ بھی درست ہے لغوی معنی ہیں مص الندی یعنی چھاتی کا جو منااور صطلاحی معنی ہیں: مص الصبی تدی امر أة فی وقت مخصوص یعنی مخصوص وقت میں شیر خوار بچے کا کی عورت کی صطلاحی معنی ہیں: مصص الصبی تدی امر أة فی وقت مخصوص سینی مخصوص وقت میں شیر خوار بچے کا کی عورت کی مجاب تا ہے۔ جھاتی کو چوسنا اور دودھ بینا، دودھ بلانے والی عورت کو مرضعہ اور بینے والے بچے کور ضبع کہا جاتا ہے۔

حديث ممرا ٢٨٢- ابو حنيفة عن الحكم عن القاسم عن شريح عن على عن النبي عن النبي النبي عن النبي عن النبي عن النبي عن النبي قليله و كثير ه.

تر جمہ: حضرت علی نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہوجائے ہیں جونب سے حرام ہوتے ہیں رضاعت کم ہویا زیادہ ہو۔

مسکلہ نمبر ا: اس پراتفاق ہے کہ جور شتے نب سے حرام ہوتے ہیں وہ رشتے رضاعت کی دجہ سے بھی حرام ہو جاتے ہیں الہتہ بعض رشتے اس سے متثنیٰ ہیں جن کی تعدادای (۸۰) تک پہنچتی ہے۔

مسکلہ تمبر کا: اس میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے کہ رضاعت کی کتنی مقدار سے حرمت ثابت ہوتی ہے امام مالک اور احناف ؒ کے ہاں رضاعت کی ہر مقدار سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے کم ہویا زیادہ، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ پانا رضعات سے حرمت ثابت ہوتی ہے اس ہے کم سے نہیں۔

ر الراحناف: حدیث الباب ہے۔

ولیل الا مام الشافعی بھیج مسلم اور تر مذی وغیرہ میں حضرت عائشہ گی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم میں دس رضعات کے محرّم ہونے کا حکم نازل ہوتھا تو پانچ منسوخ ہو گئے اور پانچ کومح مقر اردیا گیااور نبی علیہ السلام کا انتقال ہوگیااورمسئلہ یہی رہا۔

جواب: پانچ رضعات کا تھم بھی بعد میں منسوخ ہو گیا تھا جس کے گی قرائن ہیں (۱) اب قرآن میں پانچ رضعات کا نہیں ہے۔ نہیں ہے۔ (۲) حدیث الباب (۳) امام ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ نے احکام القرآن (۱۲۵/۲) میں اپنی سند کے ساتھ عبداللہ بن عباب کا ارتفال فر مایا ہے کی نے ان کے بیا منے اس حدیث کا ذکر کیا: لا تسحیرہ الرضعة و لا الرضعتان لینی ایک ا

ر مت ثابت نہیں ہوتی توانہوں نے فرمایا: قلہ کا ن ذلک فا ما الیوم فالر ضعة الو احده تحرم ۔ '' تم بیلے تھااب توایک رضعہ سے بھی حرمت ثابت ہوجاتی ہے۔ ''کانہ کا

باب لبن الفحل یہ بابلبن اٹھل کے بارے میں ہے۔

مديث أمبر٢ ٢٨٠ - ابو حنيفة عن الحكم عن عراك بن ما لك عن عروة بن الزبير عن عَلَيْهُ قَالَتِ جَاءَ افْلَحِ بِنِ ابِي الْقُعِيسِ لِيستأذُ ن على عا نشة فا حتجبت منه فقال تحجبين منى و انا عمك فقالت فكيف ذلك قال ار ضعتك امر اة اخي بلبن اخي قالت فذكر ت ذلك لرسو ل الله علي فقال رسول الله علي تو بت يد اك اماتعلمين انه يحرم من الرضاع ما يحر م من

ترجمه : حفرت عائشٌ فرماتی ہیں کہ اللح بن ابی القعیس آئے تا کہ حضرت عائشہ پراجازت کیکر آئیں تو عائشہ ُ ان سے پردہ کرلیا تو انہوں نے کہا کیا آپ مجھ سے پردہ کرتی ہیں حالانکہ میں آپ کا چپاہوں تو عائشہ نے فرمایا ُرو کیے؟ توانہوں نے کہا میرے بھائی کی بیوی نے میرے بھائی ہے آپ کو دودھ پلایا ہے حضرت عائشہ فرماتی نی کیمیں نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام ہے کیا تو آپ نے فر مایا کہتمھارے دونوں ہاتھ مٹی ہوجائیں کیا تجھے معلوم بُما کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہوتے ہیں جونسب سےحرام ہوتے ہیں۔

کسن الفحل کے معنی اوراس کا حکم: اسپراتفاق ہے کہ رضائی والدہ کے واسطہ سے وہ رہے حرام ہو بتة بن جونسب سے حرام ہوتے مثلا رضاعی والدہ کا بھائی رضاعی ماموں بن جاتا ہے اور بہن رضاعی خالہ بن جاتی ہے، : منائی والد کے واسطے سے بھی اس طرح کی حرمت آتی ہے؟ ای کو''لبن افعل '' کہا جاتا ہے مثلا ایک بچے نے ایک ، استان المرابع المراس بي كارضاى والدهم، رضاى والدكا بهائى اس بي كارضاى جيااوراس كى المرابع الم ن درت و خوہر اس بی درت و خوہر اس بی ورت کے ۔ ان منائی پھوپھی اس کا باپ رضاعی دادااور اس کی والدہ رضاعی دادی بن جائیں گے؟ اس میں ابتذاء میں پچھاختلاف منبور ار ان است است است است المسترد المعنى المسترد المسترد

ہوتی ،جمہور صحابہ تابعین اور ائمہ اربعہ کا مذہب سیہے کہ اس سے حرمت ثابت ہوجاتی ہے۔

ولائل جمہور: (۱) عدیث الباب، حضرت عائشہ نے اللح کے بھائی کی بیوی کا دودھ بیاتھا نی علیہ السلام نے اللہ کا دورہ کی الباد کی میں کوعائشہ کا رضاعی جیا قرار دیدیا اور بردہ نہ کرنے کی اجازت دیدی۔

(۲) تر فدی میں روایت ہے ابن عبال سے بوجھا گیا کہ ایک شخص کی دولونڈیاں ہیں ایک لونڈی نے ایک لڑکہ اور دوسری نے ایک لڑکہ اور دوسری نے ایک لڑکہ اور دوسری نے ایک لڑکے کو دودھ بلایا کیا اس لڑکی اور لڑکے کا نکاح ہوسکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: لا ،السلقاح و احد لین نہیں ہوسکتا کیونکہ دونوں عور توں کا دودھ ایک شخص ہے ہے۔

مسئلہ: اس میں کوئی شبہیں کہ محرم رضاعی رشتہ دار سے پردہ ضروری نہیں جیسا کہ حدیث الباب میں ہے لیکنا اُر خوف فتنہ ہوتو پردہ ضروری ہے عمو مارضاعی رشتوں کا خیال نہیں رکھا جا تااور یہاں فتنے کا احتمال زیادہ ہوتا ہے اسلئے پردہ کر: جا ہے اورا گرفتنہ بقینی ہوتو پردہ ضروری ہے۔

تربت یداکالنج تمہارے ہاتھ مٹی ہوجا کیں یہ جملہ اصل میں بددعا ئیے ہے کیکن کلام عرب میں اسے بدد ، مِقصوفہیں ہوتی بلکہ زجروتو بیخ یا متوجہ کرنامقصود ہوتا ہے۔

كتاب الطلاق

یے کتاب طلاق کے بارے میں ہے۔

طلاق کے لغوی معنی ہیں: المتسوک و الا زالة لیعنی چھوڑ نااور زائل کر نااور اصطلاحی معنی ہیں: هسو از الة المنسکاح
اد نقص حله لیعن نکاح شرعی کو بالکل ختم کر دینایا اس کی وجہ ہے جو حلت آتی ہے اس کو کم کر دینا، اگر تین طلاقیں دیری تو
نکاح شری بالکل ختم ہو جائیگا۔اور اگر دویا ایک رجعی طلاقیں دیں تو نکاح بالکل ختم نہیں ہوتا چنا چہ رجوح کر سکتا ہے اگر
ربوع کر لیتا ہے تو طلاقوں کا اختیار کم ہو جاتا ہے لیعنی اگر ایک دی تھی دوطلاقوں کا اختیار رہیگا اور اگر دو دی تھیں تو ایک کا
افتیار دوجائے گا۔ای کو ''نقص حلة'' کہا جاتا ہے۔

باب الهزل فی الطلاق یہبابطلاق میں ہزل کے بارے ہے۔

صريت تمبر ا: ٢٨٥ - ابو حنيفه عن عطاء عن يوسف بن ما هك عن ابي هريرة أن رسو ل الله منطقة عن الله منطقة الله منطقة الله منطقة المناطقة عن الله منطقة المناطقة عند و الرجعة .

تر جمعہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ تین چیزیں ہیں کہ جن کی حقیقت ہے اور ان کامال بھی حقیقت ہے طال ق اور نکاح اور رجوع کرنا۔

توضیح اللغات: جد. بکسر المیم سنجیدگ لفظ بوکل کراس کااصل معنی مراد لینا خواه حقیقی معنی ہویا المعنی مراد لینا خواه حقیقی معنی ہویا کو ضمیح اللغات: جد. بکسر المیم سنجیدگ لفظ بوکل کراس کااصل معنی مراد نه لینا، نداق واستہزاء کرنا کافظ بولنا اور اس کامعنی مراد نه لینا، نداق واستہزاء کرنا مند سے لیک اگری اور اس کامعنی مراد نه لینا، نداق واستہزاء کرنا مند سے لیک اگری آت میں سند سند سائد کے لیک اگری آت میں سند سائد کے لیک اگری آت میں سند کا معنی مراد نه لینا، نداق واستہزاء کرنا مند کا سائد کا لیک انداز میں سند کیا ہوگئی کے انداز میں سند کیا گری کا کہ کا کہ کا بدار میں سند کے انداز میں کا کہ کہ کا کہ کہ کا کہ کا

جازئ اور''هزل''اس کی ضد ہے بعنی لفظ بوانا اوراس کا معنی مراد نہ بیما، مداں وا ہمر ہو رہ منگر: نکاح طلاق اور رجوع تمین ایسے معاملات ہیں کہا گرانہیں هیقة کیا جائے تو منعقد ہوجا کیں گےلین اگر نداق میں نجی کے خوائی کی کہا ہے۔ نجی کی کہتو بھی منعقد ہوجا کمیں گے مثلا دوگوا ہوں کی موجودگی میں لڑ کے نے لڑکی کو کہا میں نے جھے سے نکاح کیا اس نے کہا نجما ہے۔۔

نبول س^بتوحقیقت میں نکاح ہوجائیگا۔

باب عدة الطلاق

یہ باب طلاق کی عدت کے بارے میں ہے۔

صريت مُبرا: ٢٨٦- ابو حنيفه عن ابى الزبير عن جا بر ان النبى عليه قال لسودة حين طلقها

ترجمه: حفرت جابرٌ بروايت م بي الله في المنطقة في جمل وقت حفرت موده كوطلاق دى تواسع كهاعدت كزارو. حديث تم برسم : ٢٨٠ - ابو حنيفه عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة أن رسول الله عليه الله عن طلقها اعتدى.

تر جمیہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے جس وقت حضرت سود ہ کوطلاق دی تو اسے کہا کہ مدت گز ارو۔

مسکلہ: حضرت سودہ تن کوطلاق ہوگئ تھی؟اس بارے میں دوسم کی روایات ہیں (۱) بعض میں ہے کہ طلاق ہوگئ تی بخر حضرت سودہ نے نبی علیہ السلام سے عرض کیا کہ جھے شوہر کی ضرورت نہیں بوڑھی ہوں کیکن میں جا بتی ہوں کہ قیات کے دن آپ کی از واج میں اٹھائی جاؤں اس لئے جھے سے رجوع کر لیں اور میں اپنی باری حضرت عائشہ فلا کو دیتی ہول چنا نچہ آپ علی اور ایس ای باری حضرت عائشہ فلا کو دیتی ہول چنا نچہ آپ علی از واج میں اٹھائی جاؤں اس لئے جھے سے رجوع کر ایس اور میں اپنی باری حضرت عائشہ فلا کو دیتی اس وقت حضرت سودہ نے درخواست پیش کی اور باری حضرت عائشہ کا کو دیدی ایسی روایات کے مطابق صدیت الباب میں ' طلقہا'' کے مول گے اور '' اعتدی '' کے معنی ہوں گے عدت کیلئے تیار ہوجاؤ۔ مسکلہ: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ مطاقہ مدخولہ عورت پر عدت ضروری ہے اگر چیض آتا ہوتو عدت تین ماہ ہے ، ہمارے عائل تیں دین ماہ ہے ، ہمارے عائل قوانین میں عدت بہرصورت تین ماہ قرار دی گئی ہے جو کہ غلط ہے۔

باب و قوع الطلاق فی الحیض یہ باب حض میں طلاق واقع ہوجانے کے بیان میں ہے۔

مدیث تمبر ۲۸۸ - ابو حنیفة عن حماد عن ابر اهیم عن رجل عن ابن عمر انه طلق امر أته و این عمر انه طلق امر أته و این عمر انه علیه فراجعها فلما طهرت من حیضها طلقها و احتسب با لتطلیقه التی کا اوقع علیها و هی حائض.

تر جمہ: ابن عمرٌ ہے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو جا نضہ ہونے کی حالت میں طلاق دی تو اسے ان پر زاعب گردانا گیا تو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا پس جب وہ اپنے حیض سے پاک ہوئی تو آپ نے اسے طلاق بدی ادراس طلاق کوبھی شار کیا گیا جو اس پر جا نضہ ہونے کی حالت میں واقع کی گئی تھی۔

مسکلہ: حالت حیض میں طلاق وینا گناہ ہے اور شوہر پر واجب ہے کہ رجوع کرلے جب پاک ہوجائے تو پھر طلاق دیرے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، اور وجہ اس کی بیہ ہے کہ چیض کا زمانہ نفرت اور بے رغبتی کا زمانہ ہوتا ہے ہوسکتا ہے کاس بناء پر شوہرنے طلاق دی ہواس لئے رجوع کا حکم دیا۔

مسکلہ: حالت حیض میں طلاق دینا اگر چہ نا جائز ہے لیکن ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ طلاق ہو جاتی ہے حدیث ہے بھی نئی معلوم ہوتا ہے کیونکہ رجوع تب ممکن ہے کہ طلاق ہوئی ہو عوام الناس میں مشہور ہے کہ حائضہ اور حاملہ کو طلاق نہیں ہوتی ، پیغلط ہے۔

باب حرمة اللعب بالطلاق

یہ باب طلاق کے ساتھ کھیل کی حرمت کے بارے میں ہے۔

عديث مبر ٢٨٩:٥ ٢٨ ـ ابو حنيفة عن ابى اسحاق عن ابى بر دة عن ابيلةً قال قال رسول الله الله الله الله الله الله يقو لون قد طلقتك قد راجعتك.

ر جمع: ابوبرده اپنے والد نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللیفیسی نے فرمایاان لوگوں کی کیا حالت عبواللہ کی صدود کے ساتھ کھیلتے ہیں کہتے ہیں میں نے تجھے طلاق دی میں نے تجھے سے رجوع کیا۔

توضیع اللغات: ہال شان، حالت حدود حدکی جمع، یعنی اللہ کی قائم کردہ حدود شرعیہ،

زمانہ جاہلیت میں مردوں نے عورتوں کورغمال بنار کھا تھا اور طلاق کو کھیل سجھتے تھے چنانچہ طلاق دیتے بھررجوع کر لیتے ،

کی سبتار طلاقیں دے کر رجوع کر لیتے ،حدیث الباب میں اس سے منع کیا گیا ہے۔

باب عدم وقوع طلاق المعتوه

یہ باب معتوہ کے طلاق کے واقع نہ ہونے کے بارے میں ہے۔

صربیث تمبر ۲: • ۲۹ - ابو حنیفه عن منصو رعن الشعبی عن جابر قال قال رسول الله عَلَيْتُهُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُهُ اللهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْلُهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْتُهُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْلِهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْتُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُولُ

تر جمہ: حضرت جابڑ کر ماتے ہیں رسول النوائی نے نے مایا معتوہ کی طلاق اور نیج اور شراء جائز نہیں ہے۔
اس پراتفاق ہے کہ مجنون اور معتوہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی ، مجنون اور معتوہ دونوں کے معنی پاگل کے ہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ مجنون مارتا بیٹیتا اور گالی دیتا ہے جبکہ معتوہ الیم حرکت نہیں کرتا ، عرف میں ناسمجھاور نا تجربہ کارکو بھی معتوہ کہاجاتا ہے وہ یبال مراز نہیں کیونکہ اس کی طلاق ہو جاتی ہے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ مجنون کے ساتھ بچے وشراء سے خہیر مرقوف رہے گی۔
وشراء کی تو وہ مجنون کے ولی کی اجازت پر موقوف رہے گی۔

باب عدم وقوع الطلاق بمجرد التخيير يه بابمض اختيار دينے سے طلاق واقع نه ہونے كے بارے بيں ہے۔

حديث تمبرك: ٢٩١ ـ ابو حنيفه عن حماد عن ابر اهيم عن الا سو د عن عائشة خير نا رسول الله عن الله عنه عن عائشة خير نا رسول الله عنه فلم يعد ذلك طلاقا .

تر جمیہ: حضرت عائشہ "فرماتی ہیں کہ ہمیں رسول الله الله الله فیصلے نے اختیار دیا تو ہم نے آپ کواختیار کیا تو اس کوطلاق نہیں شار کیا گیا۔

مسکلہ تخیر ہے کہ شوہر بیوی کو کہ دے' احتادی " یعنی تجھے اختیار حاصل ہے اگر چاہوتو میر ناح میں رہوادر اگر چاہوتو اپنے ننس کو اختیار کر ویعنی اپنے آپ کو طلاق دیدو، اختیار دینے کی صورت میں اگر بیوی شوہر کو اختیار کر لے تقریباً اتفاق ہے کہ کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی، حدیث الباب میں ای کا بیان ہے قرآن کریم میں بھی ذکر آتا ہے ادر احادیث میں بھی کہ نبی علیہ السلام نے بیویوں کے زیادہ نفقہ طلب کرنے پر اختیار دیا تھا لیکن سب نے آپ کو اختیار کہ با اور اسے طلاق نہیں سمجھا گیا اور اگر عورت نے آپ کو اختیار کیا تو طلاق ہوجا کیگی کین کوئی ہوگی اس میں اختیان کہ جارے ہاں بائن ہوگی تو اختیار کیا تو طلاق ہوجا کیگی کین کوئی ہوگی اس میں اختیار کیا خورت کا ای مجل میں اختیار استعمال کر ناضرور ک

مسکلہ: ہمارے ملک کے نکاح فارم کی شق نمبر ۱۸ میں عورت کو طلاق تفویض کرنے کا لکھا ہے، اگر شوہر نے طلاق تفویض کردی توضیحے ہے ہے کہ وہ اختیار بھی مجلس پر منحصر ہوگا اور عورت ایک ہی طلاق واقع کرسکے گی۔ ہاں اگر طلاق تفویض کرتے وقت ایسے الفاظ لکھ لئے کہ میں بیوی کو اختیار دیتا ہوں کہ وہ جب بھی جا ہے اپنا او پر تین طلاقیں واقع کر سکتی ہے تو اس صورت میں بیوی کے پاس ہمیشہ بیا اختیار آ جائے گا ورنہ فارم کی عبارت ناقص ہے، اس سے مقصد حل نہیں ہوتا۔

باب خيار العتق

یہ باب خیار عتق کے بارے میں ہے۔

صريت ممر ۲۹۲:۸ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسو دعن عائشة انها اعتقت بر يرة ولها زوج مو لى لال ابى احمد فخير ها رسول الله عَلَيْكِ فاختارت نفسها ففر ق بينهما وكا ن زوجها حرا .

ترجمہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہ کوآ زاد کیا اس حال میں کہ اس کا شوہرتھا جو کہ ال ابی احمد کا آزاد کر دہ غلام تھا تو رسول التّعلیفی نے اسے خیار دیدیا تو اس نے اپنے نفس کو اختیار کرلیا تو آپ نے ان کے درمیان تفریق کر دی اس حال میں کہ آپ کا شوہر آزادتھا۔

مسکلہ: اس حدیث کے بارے کتاب الزکوۃ حدیث نمبر ۳ میں کچھ وضاحت آ چکی ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر لونڈی آزاد ہوجائے اور اس کا شوہر غلام ہوتو لونڈی کو اختیار دیا جا تا ہے، اگر چا ہے تو شوہر کے نکاح میں رہے اور اگر چاہ تو اسے چھوڑ کر دے اسے '' خیار عتی'' کہتے ہیں لیکن اس میں اختلاف ہوا ہے کہ اگر شوہر آزاد ہوتو لونڈی کو اختیار ملیکا یا نہیں؟ احناف کے ہاں اسے خیار عتی حاصل نہیں، اختلاف کا ملیکا یا نہیں؟ احناف کے ہاں اسے خیار عتی حاصل ہے اور ائمہ ٹلا شد کے ہاں اسے خیار عتی حاصل نہیں، اختلاف کا منتاہ میہ ہوتا ہے کہ ذبی علیہ السلام نے بریرہ گو اختیار تو دیا ہے لیکن اس وقت بریرہ کا شوہر مغیث غلام تھے یا آزاد؟ بعض منتاہ میہ ہوتا ہے کہ وہ آزاد تھے جیسیا کہ حدیث الباب میں ہے۔ ایسی روایات احناف کا متدل ہیں، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ فلام تھے ایسی روایات ائمہ ٹلا شکا متدل ہیں، احناف نے تطبیق یہ دی ہے کہ جن روایات میں آتا سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ فلام تھے ایسی روایات ائمہ ٹلا شکا متدل ہیں، احناف نے تطبیق یہ دی ہے کہ جن روایات میں آتا وہ کہ دو تھی تازد تھے وہ حقیقت برمحمول ہیں اور جن روایات میں ان کا غلام اور عبد ہونا فہ کور ہے وہ مجاز برمحمول ہیں لیمی روکی وقت غلام تھ

باب طلاق الا مة وعدتها

یہ باب باندی کی طلاق اور اس کی عدت کے بارے میں ہے۔

صريت ممر ٢٩٢٠ ـ ابو حنيفة عن عطية عن ابن عمر قال قال رسول الله مَلْنِكُ طلاق الامة ثنتان وعد تها حيضتان.

باب النفقة والسكنى للمبتوتة

یہ باب متو تہ کیلئے نفقۃ اور سکنیٰ کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر • ۱: ۲۹۳ - ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال قال عمر بن الخطابُ لا ندع كتاب ربنا و سنة نبينا عليه المواقعة ثلثا لها المسكنى و النفقة.

تر جمہ عربن خطابٌ فرماتے ہیں ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی اللہ کی سنت کو ایک ایسی عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ کتے کہ معلوم نہیں کہ اس نے خلاف واقعہ بات کی ہے یا موافق واقعہ، مطلقہ ٹلا نہ کیلئے علی اور نفقہ ؟

مبتوته كيليئے نفقه وسكنى كاحكم

پہلے سیمچھلیں کے مبتو تہ،بقہ سے ہے اور بقہ اور بت کے معنی ہیں کسی چیز کوقطع کر دینااور طلاق بتہ اصطلاح میں ہے ہے کہ

بوی کو ایسی طلاق دیدے جس سے نکاح کا تعلق ختم ہو جائے، ایسی عورت کو مبتویۃ کہتے ہیں مبتویۃ کی دوتسبیں ہیں (۱) المسبت و تہ بسالط لاق البائن ہویادوہوں (۲) المسبت و تہ بالط لقات الثلاث یابالط لاق المغلظ یعنی جس کو تین طلاقیں دیکر نکاح کا تعلق ختم کر دیاہو۔

ُ (۱)اسپراتفاق ہے کہ مطلقہ رجعیہ عورت کیلئے عدت میں نفقہ بھی ہے اور سکنی بھی ،لیعنی جب تک وہ عدت میں ہوشو ہ_ر اس کوخرچہ بھی دیگااورر ہائش کیلئے مکان بھی۔

(۲) اسپر بھی اتفاق ہے کہ مبتویۃ بالطلاق البائن کیلئے نفقہ اور عمنی دونوں واجب ہیں خواہ طلاق بائن ایک ہویا دوہوں۔ (۳) اسپر بھی اتفاق ہے کہ مبتویۃ بالطلاق الم خلظ اگر حاملہ ہوتو اس کیلئے نفقہ و عمنی دونوں واجب ہیں۔

(۴) مبتوتہ بالطلاق المغلظ غیر حاملہ کیلئے نفقہ وسکنی میں اختلاف ہے، احنافؓ کے ہاں دونوں واجب ہیں، امام احدؓ کے ہاں نہ نفقہ واجب ہےاورر نہ سکنی اور امام مالک اور شافعیؓ کے ہاں سکنی واجب ہے نفقہ واجب نہیں۔

و بیل امام احمد مسلم ابوداؤد، ترفدی وغیره میں فاطمہ بنت قیس کی روایت ہے کہ مجھے میرے شوہر نے نبی علیہ اللام کے زمانے میں تعلیہ السلام نے مجھے فر مایا تھا: لا سکنسی لک و لا نفقة لیمن مجھے نہ سکنی ملیگا اور نہ نفقہ۔ ملیگا اور نہ نفقہ۔

دلیل امام شافعی و ما لک: وه فرماتے ہیں سکنی اس آیت کی وجہ ہے واجب ہے۔ اسکنو هن من حیث سکنتم من وجد کم ۔ اور نفقہ حدیث فاطمہ بنت قیس کی وجہ سے واجب نہیں ، اس حدیث میں اگر چہ سکنت من وجد کم ۔ اور نفقہ حدیث فاطمہ بنت قیس کی وجہ سے واجب نہیں ، اس حدیث میں اگر چہ سکنی کی بھی نفی کی ہے کہانی وہ مذکورہ آیت کے منافی ہے لہذ اقطعی آیت کا تھم لے لیا گیا اور اس بارے خبر واحد کو چھوڑ دیا۔

وليل احناف: (۱) حديث الباب (۲) اس كعلاوه متعددروايات بين مثلا دارقطني مين جابر كى روايت ب كالمي السلام فرمايا السطلقة ثلاث لها السكنى و النفقة (٣) متعدد آيات بي معلوم بوتا به مثلاً السكنوهن من حيث سكنتم اور وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين.

جواب: حدیث الباب میں حضرت عمر سے فاطمہ بنت قیس کی روایت کا جواب منقول ہے، جس کا حاصل ہے ہے کہ قرآن دسنت سے مبتو تہ بالطلاق المغلظ کیلئے نفقہ و سکنی کا خبوت موجود ہے لہذا اس بارے ایک عورت کا قول قبول نہیں کر سکتے شایدوہ بھول گئی ہوں یا نبی علیہ السلام نے کوئی خاص سبب سے فیصلہ کیا ہوا ورانہوں نے اسے عام سمجھ لیا ہو۔ باتی رہی میں سیات کہ نبی علیہ السلام نے فاطمہ بنت قیس کے لئے عدم نفقہ اور سکنی کا فیصلہ کیوں کیا ؟ اس کی مختلف تو جیہات منقول ہیں مثل بعض روایات میں آتا ہے کہ بیشو ہر کے ساتھ زبان درازی کیا کرتی تھی، عدت اگر شوہر کے ہاں گزارتی تو جھگڑے کا

رشاد الانام بشوح مسند الاماء

خطرہ تھااس کئے بی علیہ السلام نے اسے چھازاد بھائی عبداللّٰہ بن ام مکتومؓ کے ہاں عدت گزار نے کا تھم دیااوراصول ہے کہ معتدہ کیلئے اس وقت نفقہ ہے جب وہ شوہر کے گھر عدت گزار ہے،اگروہ اپنی کوتا ہی اور رفطی کی بناء برشوہر کے گھر عدت گزار ہے،اگروہ اپنی کوتا ہی اور رفطی کی بناء برشوہر کے گھر ہے جلی جائے تواس کیلئے نفقہ واجب نہیں، یہاں ایساہی تھا، وہ خو دزبان درازتھی، بعض نے بیفر مایا ہے کہ دراصل ان کے شہر نے بیخ جرچہ جیجا تھا کیکن انہوں نے کہا ہے کم ہے اور قبول نہ کیا، نبی علیہ السلام نے جو بیفر مایا ہے لا نہ قدہ اس کا مطلب ہے کہ ذا کدمقدار کا کوئی حق نہیں، مطلقا نفقہ کی نبی مقصود نہیں۔

ہے۔ یہ سیاری کی کی سیاری کا حقیقی معنی مراد نہیں غلط نہی نامجھی یا بھولنا مراد ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں کذب بمعنی خطا ہے۔ کذب بمعنی خطا ہے۔

باب عدۃ المتوفی عنھا زوجھا یہ باب متوفی عنہاز وجہاعورت کی عدت کے بارے میں ہے۔

حديث أمر 1: 190 - ابو حنيفة عن حماد عن ابر اهيم عن الاسو د ان سبيعة بنت الحارث الاسلمية مات عنها زوجها وهي حامل مكثت خمسا و عشرين ليلة ثم وضعت فمر بها ابو السنابل من بعكك فقال تشوفت تريدين الباءة كلاو الله انه لا بعد الا جلبن فأتت النبي النها فذكرت ذلك له فقال كذب اذا حضر فا ذنيني .

مرجمہ: اسود سے روایت ہے کہ سبیعہ بنت حارث اسلمیہ کے شوہر کا انتقال ہوا اس حال میں کہ وہ حاملہ تھی تو ہو جمہ: اسود سے روایت ہے کہ سبیعہ بنت حارث اسلمیہ کے پاس سے گزر بے تو اسے کہا تو نے زینت اختیار کا بہت کے باس سے گزر بے تو اسے کہا تو نے زینت اختیار کا بے نکاح کا ارادہ رکھتی ہو ہر گزنہیں اللہ کی تتم بے نکاح دوز مانوں میں سے زیادہ دور کے بعد ہوسکتا ہے تو وہ نی علیہ الملام کے پاس آئی تو اس کا ذکر آپ کے سامنے کیا تو آپ نے فر مایا کہ ان سے خلطی ہوئی ہے جب وہ آئے تو مجھے اطلاع دیدینا۔

تو ضیح الملغات: تشوف نہ اس کے دومعنی ہو سکتے ہیں (۱) تو نے زینت اختیار کرلی (۲) تو نکائی کی طرف مائل ہوگی ، الباء ق شہوت ، عقد ، جماع ، یہاں نکاح مراد ہے۔

مريث تمبر ۲۹۲:۱۲ سابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال من شاء باهداشه ان سورة النساء القصرى نزلت بعد الطولى وفي رواية عن عبد الله بن مسعودٌ عن النبي

مربعة النساء القصر ي كل عِدُد اولات احما ل اجلهن ان يضعن حملهن .

ر جمہ عبداللہ بن معود فرماتے ہیں جو جا ہے ہیں اس ہمباھلہ کرتا ہواں کہ چھوٹی سورۃ النسا ، طویل سورۃ النسا ، خوال ہے ہیں آپ نے بعد نازل ہوئی ہے اور عبداللہ بن معود کے ایک روایت میں مروی ہے وہ نب علیاللام نے قال کرتے ہیں آپ نے زبیا چھوٹی سورۃ النساء نے تمام عدول کومنسوخ کردیا ہے یعنی او لات الا حمال اجلھن ان یضعن حملھن نے تو ضیح اللغات : باھلتہ : مباہلہ کے لغوی معنی ہیں ایک دوسر بے پرلعت بھیجنا اور اصطلاحی معنی یہ کہی عقیدہ یا مسئلہ میں اختلاف ہواور ہرفریق اپنی رائے کوئی سمجھے تو دونوں فریقوں کا جمع ہوکر بیدعا کرنا کہ جونا جن ہواللہ اس مورۃ النساء بھی حقیدہ یا مسئلہ میں اختلاف ہواور ہرفریق اپنی رائے کوئی سمجھے تو دونوں فریقوں کا جمع ہوکر بیدعا کرنا کہ جونا حق ہواللہ اس مورۃ النساء المقصوری سورۃ البقرہ الور سورۃ الطلاق دونوں کا بیان اور ان کے احکام آتے ہیں فرق کیلئے سورۃ البقرہ کوطولی اور سورۃ الطلاق کوقصری کے ہیں ۔ کوئکہ سورۃ البقرہ کی جمع ، یہ مفعول ہے نسخت کے ہیں ۔ کوئکہ سورۃ البعض ہے یاس کا بیان ہے۔

مسئلہ متونی عنہا زوجہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہرفوت ہوجائے ، اس کی عدت کے بارے یہ نفسیل ہے کہ مسئلہ متونی عنہا زوجہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہرفوت ہوجائے ، اس کی عدت کے بارے یہ نفسیل ہے کہ مسئلہ متونی عنہا زوجہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہرفوت ہوجائے ، اس کی عدت کے بارے یہ نفسیل ہے کہ مسئلہ متونی عنہا زوجہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہرفوت ہوجائے ، اس کی عدت کے بارے یہ نفسیل ہے کہ مسئلہ متونی عنہا زوجہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہرفوت ہوجائے ، اس کی عدت کے بارے یہ نفسیل ہے کہ مسئلہ متونی عنہا زوجہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہرفوت ہوجائے ، اس کی عدت کے بارے یہ نفسیا

(۱)غیرحامله متوفی عنهاز و جهاکی عدت بالاتفاق چار ماه دس دن ہے،سورۃ البقرہ میں ہے قال تعالی : و الذین یتو فون منکم و یذرون از و اجا یتربصن با نفسهم ار بعة اشهر و عشرا .

(٢) حامله غير متوفى عنها زوجها مثلاً الصطلاق بلى باور حامله باس كى عدت بالا تفاق وضع حمل بسورة الطلاق من عنها و جمال المحمل الم

(۳) عاملہ متوفی عنہاز و جہا کی عدت کے بارے آیات میں تعارض پایا جاتا ہے، سورۃ البقرہ کی ندکورہ آیت کا مقتضی سے ہے کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہو کیونکہ وہ متوفی عنہاز و جہا ہے۔ اور سورۃ الطلاق کی فدکورہ آیت کا مقتضی سے ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہو کیونکہ وہ حاملہ ہے اس تعارض کے حل میں صحابہ کرام نے دوراستے اختیار کیے ہیں۔
(۱) حضرت علی اور ابن عباسؓ نے تطبیق کا راستہ اختیار کیا ہے، ان کے ہاں حاملہ متوفی عنہاز و جہا کی عدت ابعد الاجلین ہو کی وضع حمل کی مدت ہے مثلاً زید کا انتقال ہوا اور اس کی بیوی زا ہوہ حاملہ ہو گیا تو وضع حمل کی مدت چار ماہ ہے کہ ہوئی لہذ ااس کی عدت چار ماہ دس دن ہو وضع حمل کی مدت وار ماہ ہے کہ ہوئی لہذ ااس کی عدت چار ماہ دس دن ہوں دن ہوگا اور جار ماہ دس دن وضع حمل کی مدت زیادہ ہے لہذ ااسے عدت قرار دیا جائے گا۔ اور جار ماہ دس دن

پرعدت ختم نه ہوگی ،اس کےمطابق دونوں آیات میں تطبیق بھی ہوگئی اورا حتیاط بھی ہوگئی۔ پرعدت

(۲) جمہور صحابہاورائیہار بعد کا فدہب میہ ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہی ہے اور انہوں نے ترجیح اور ننخ کاراستہافتیار مين سورة البقره كي آيت: يسربصن بانفسهن اربعة اشهر و عشر ا كاحكم منسوخ كرديا ، مديث الباب نمبرا تمير ر کی صریح دلیل ہےاور حدیث الباب نمبر ۲ میں اسی نشخ کا بیان ہے یہی قول راجے ہےاور حضرت علی اور ابن عباسؓ نے تطبیق کی راہ اختیار کر کے اس کی عدت ابعد الاجلین دووجہ ہے قرار دی دی (۱) حدیث الباب نمبرا حدیث سبیعہ اسلمیہ ان کونہ بہنچی تھی (۲) انہیں بیمعلوم نہ تھا کہ مذکورہ متعارض آیت میں ہے کونسی مقدم اور کونسی مؤخر ہے، یہی وجہ ہے کہ ابن عہاسُ نے بعد میں مذکورہ روایت سننے کے بعدا بے قول سے رجوع کرلیا تھا۔

باب مهر المفوضة المتوفى عنها زوجها _ یہ باب مفوضہ متوفی عنہاز و جہاکے مہر کے بارے میں ہے۔

حريث تمبر١١٠ ٢٩٤ ـ ابو حنيفة عن حماد عن ابر اهيم عن علقمة عن عبد اللّه بن مسعودٌ في المرأة يو في عنها زوجها و لم يفرض لها صداقا و لم يكن دخل بها صدقة نسائها و لها الميراث و عليها العدة فقال معقل بن سنان الا شجعي اشهد ان رسول الله عَلَيْكِ قضي في برُوع بنت واشق مثل ما قضيت .

تر جمیہ: عبداللہ بن مسعود ﷺ ایم عورت کے بارے مروی ہے کہ جس کے شوہر کا انتقال ہوا ہوا س حال میں کہا ت کیلئے مہر مقرر نہ کیا ہواوراس کے ساتھ دخول نہ کیا ہوا ہے اس جیسی عورتوں کا مہر ملیگا اور اسے میراث ملے گی اوراس ب عدت ہے تومعقل بن سنان اتبحیؓ نے فر مایا میں گواہی دیتا ہوں کہ نبی علیہ السلام نے بروع بنت واشق کے بارے ای طرح فیصله کیا تھا جوآپ نے کیا ہے۔

توضيح اللغات: صدقة بمعنى مهر،مفوضة متوفى عنها زوجها غير مد خول بها يعنى الى عورت جسکا مہر مقرر نہیں ہوااس نے اپنے آپ کوشو ہر کے حوالے کر دیا شو ہرنے دخول نہ کیا تھا کہ انتقال کر گیا تو حد بٹ الباب کی رو سے اس کے تین حکم ہیں (۱)اسے مہرشل ملے گا۔ (۲)اسے شوہر سے میراث ملے گی۔ (۳)اس برعدت و فات ہے اور اسپر تقریباً اتفاق ہے۔

باب الفيئي في الايلاء

یہ باب ایلاء میں رجوع کے بارے میں ہے۔

ابلاء کے لغوی معنی ہیں تھم اٹھانا، قرآن میں ابو برصدین کے بارے آیا ہے: و لایسات اولو الفصل منکم اللح اور اصطلاحی معنی ہیں: منع النفس عن قربان المنکوحة او بعة اشهر فصاعد المنعا مؤكدا بالیمین بنی اپنی منکوحہ سے جار ماہ یا اس سے زیادہ اپنے نفس کوروکنا جس میں تتم کیکر منع کو پختہ کردیا ہو۔ ایلاء کرنے والے کومونی کتے ہیں، اس کا حکم ہے یہ کدا گر جار ماہ سے قبل بیوی سے جماع کرلیا تو یہ رجوع ہاوروہ حانث ہوجائیگا قتم ختم ہوجائیگ ۔

ارتم کا کفارہ دینا ہوگا اور اگر چار ماہ گزر گئے تو ایک طلاق بائن واقع ہوجائیگی۔

صريث تمريم : ٢٩٨ ـ حماد عن ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال في المؤلِي فيئه الجماع الا ان يكو ن له عذر ففيئه باللسان .

تر جمیہ:علقمہ مُوَ لی کے بارے فرماتے ہیں کہ اس کا رجوع جماع کرنا ہے مگریہ کہ اسے عذر ہوتو اس کا رجوع زبان ہے۔

توضیح اللغات: فینی۔رجوع۔مطلب بیہے کہ اگرمولی ایلاء سے رجوع کرنا چاہتا ہے تو اسکااصل فریقہ جماع ہے کیکن اگر عذر موجود ہومثلا میاں بیوی ایک دوسرے سے بہت دور ہیں یا کسی ایک کومرض لاحق ہے تو شوہر زبان سے کہددے میں رجوع کرتا ہوں اس سے رجوع ہوجائے گا۔

باب الخلع

یہ باب خلع کے بارے میں ہے۔

خلع کے انعوی معنی ہیں اتار نااور اصطلاحی معنی ہیں: از الله مسلک النکاح المتوقفة قبولها بلفظ المحلع او ما نفی معنیا و کیا کہ اور اصطلاحی معنی ہیں: از الله مسلک النکاح المتوقفة قبولها بلفظ المحلع او ما نفی معنیا و کیا لسمبار او لعنی لفظ خلع یا اس کے ہم معنی لفظ مثلاً مبارا و بول کر ملک نکاح کواس طرح زائل کرنا کہ زوال معنیا و کیا لسمبار او لی معنی لفظ مثلاً مبارا و بول کر مناز کا کے اور المحلع کرنے والی عورت کو خلعہ کہا جاتا ہے۔

الزيادة فلا.

مر جمیہ: ایوب ختیائی ہے روایت ہے کہ ثابت بن قیس کی بیوی نبی علیہ السلام کے پاس آئی تو کہانہ میں اس ے ساتھ رہنا چاہتی ہوں اور نہ وہ تو آپ نے فر مایا کیا آپ اس سے اس کے باغ کے عوض خلع لینا چاہتی ہیں تواس نے کہا ہاں اور میں زیادہ بھی دیتی ہوں آپ نے فر مایا کہ جہاں تک زیادتی کا تعلق ہے تو نہیں۔

لاانا و لا ثابت _اصل عبارت ب: لا انه اجتمع معه و لا ثابت يجتمع معى _حديقة _باغ جوات مر میں دیا تھا۔ ازیداس میں دواخمال ہیں۔(۱) الزیادة ہےمضارع واحد منظم ہو۔(۲) اسم فضیل ہو۔

مسلمہ خلع یہ ہے کہ بیوی کسی وجہ سے شوہر ہے علیحدہ ہونا جا ہتی ہے تو شوہر کو کچھ لا لچے دیکراس سے نکاح ختم کرالے پر خلع کے عوض میں تفصیل ہے کہ اگر زیادتی شو ہر کیطر ف ہے ہوتو اس کیلئے بدل خلع لینا جائز نہیں خواہ وہ مہر کی مقدار ہو اورا گرزیادتی بیوی کیطر ف ہے ہوتو شو ہرمہر کے بقدر بدل خلع بلا کراہت لے سکتا ہے اوراس سے زیادہ لینا مکروہ ہے گھر جمہورے ہاں خلع کی حیثیت طلاق بائن کی ہے اور امام احمد ؒ کے ہاں فننخ نکاح ہے خلع کے بعد بالا تفاق دوبارہ نکاح ہوسکتا ہے لیکن جمہور کے ہاں تجدید نکاح کی صورت میں شوہر کو دوطلاقوں کا اختیار رہیگا اورامام احمد کے ہاں تین طلاقوں کا۔

ایک جدید مسکله: ائمه اربعه اورجمهور کااس بات پراتفاق ہے کہ خلع بیوی کا حق نہیں بلکه اس میں شوہر کی رضا مندی ضروری ہے عصر حاضر کے اہل تجد داور آزاد فکرلوگوں نے بیقضیہ کھڑا کر دیا ہے کہ خلع بیوی کاحق ہے خواہ شوہر کی رضا نہ ہو، چنانچہ عدالت محض ہوی کے کہنے پراسے خلع کی ڈگری دے متی ہے، یا کتان کی اعلی عدالت سپریم کورٹ نے بھی یہی فیصلہ دیا ہےاور یا کتان کی تمام عدالتوں میں اس بڑمل ہور ہاہے جس کی وجہ سے دیار الا فتاءاور عدالتوں میں ^{محاذ} آرانی ی بن گئی ہے اور بڑا فتنہ کھڑ اہو گیا ہے عدالت والے عورت کے حق میں خلع کی ڈگری جاری کر دیتے ہیں اوراس میں شوہ کی رضا شامل نہیں ،وتی جب وہ فیصلہ کسی دارالا فتاء یامفتی کے پاس آتا ہے تو وہ اسے غلط قر اردیدیتا ہے، کیکن عدالت عالیہ کا یہ فیصلہ بالکل غلط ہے۔ قر آن وسنت کے خلاف ہے اور اجماع امت کے مزاحم ہے، آیت خلع میں تمین الفاظ ایسے بي جو خلع كيلئة تراضى طرفين كولازمي قراردية بي ولا يحل لكم ان تا حذو ا مما التيتمو هن شيئا الا ان يعا فا الا يقيما حدود الله فان خفتم الا يقيما حدودالله فلا جناح عليهما فيما افتدت به السيسب بلے الا ان یخاف الا یقیما حدود الله کے الفاظر اصی طرفین پردلالت کرتے ہیں کہ گفتگو ہی ای صورت میں ہو رہی ہے کہ میاں بیوی خلع کی ضرورت محسوں کریں اور اسپر راضی ہوں ، دوسرے فلا جناح علیه ما میں تثنیہ کی ضمیر لا کی گان جب کے میاں بیوی خلع کی ضرورت محسوں کریں اور اسپر راضی ہوں ، دوسرے فلا جناح علیه ما میں تثنیہ کی ضمیر لا کی گئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ طرفین سے تراضی ضروری ہے، تیسرے فیسما افتدت به میں فدید کا لفظ استعال کیا گیا

خروند ہاں رقم کو کہتے ہیں جو جنگی قید یوں کی رہائی کیلئے دی جاتی ہے اور اس میں ظاہر ہے کہ تر اضی طرفین ضروری ہے عادر فدیہاں رقم کو کہتے ہیں جو جنگی قید یوں کی رہائی کیلئے دی جاتی ہے اور اس میں ظاہر ہے کہ تر اضی طرفین ضروری ر ایبال بھی ضروری ہوگی اور حدیث الباب سنن نسائی میں بھی مروی ہے اس میں ہے فار سل رسول الله علیہ الی اللہ علیہ الی نابت فقال له خذالذی لها علیک و خل سبیلها قال نعم ،اس معلوم بواکشو برکی رضا مندی بھی ضروری ے،اگراس کی رضا مندی ضروری نہ ہوتی تو آپ طالغہ ثابت ؓ سے نہ اجازت لیتے اور نہ بیغام بھیجے بلکہ خود تفریق کر

كتاب النفقات

یہ کتاب نفقات کے بارے ہے

نفقات نفقه کی جمع ہے نفقہ کے لغوی معنی ہیں ما یہ نفقہ الانسان علی عیالہ لیمنی وہ چیز جوانسان اپنے عیال پر لگائے اور خرج کرے اور اصطلاحی معنی مام محمد رحمہ اللہ ہے یہ منقول ہے ھی المطعام و الکسو ہ و السکنی لیمنی کھانالہا کی اور رہائش فراہم کرنا پھر نفقہ کے بنیادی طور پر تین اسباب ہیں (۱) زوجیۃ چنانچہ بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے ۔ (۲) قرابۃ چنانچہ نابالغ اولا دکا خرچہ والد پرلازم ہے، اس طرح بعض شریط کے ساتھ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ بھی لازم ہے۔ ہے (۳) ملکیت چنانچہ غلام اور باندی کا خرچہ مولی پرلازم ہے۔

حديث ممرا: * * ابوحنيفة عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عليه الله تعالى من الله عليه الله عليه الله تعالى من الله عليه الله عند الله تعالى من الله ضربة بالسيف في سبيل الله .

تر جمه: ابن عباس فرماتے ہیں رسول التو اللہ اللہ نے فرمایا جبتم میں ہے کوئی ایک عیال کے سبب غزدگی اور پریثانی کی حالت میں رات گزارے تو وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اللہ کے رائے میں ہزار بار تلوار چلانے سے افضل ہے۔ تو ضیح اللغات: مغموم. غمز دہ۔مهموم پریشانی عیال وہ افراد کہ جن کا خرچہ اور تربیت انسان پرلازم ہوجے بیوی اور اولاد۔

ترجمہ: حضرت معدٌ فرماتے ہیں رسول التھائیہ نے فرمایا بلا شبہ آپ ہرگز کوئی خرچہیں کریں گے جس ہے آپ اللہ کی رضامندی چاہتے ہیں گرتمہیں اس پراجردیا جائےگا یہاں تک کہ وہ لقمہ جے آپ اپنی بیوی کے منہ کیطرف اٹھا کیں۔

توضیح اللغات: نفقة، موصوف ترید بھا النج اس کی صفت ہے۔ فی امر أنک فی بر عالت جری ہے یہ فی منہ اور دبن۔

كتاب التدبير

یے کتاب مدبر بنانے کے بارے میں ہے۔

تربیر کے لغوی معنی ہیں المنظر الی عاقبۃ الا مور یعنی امور کے انجام پرنظرر کھنا اور اصطلاحی معنی ہیں ایسجاب العتق المحاصل بعد الموت بالفاظ تدل علیه صریحا او دلالۃ لیعنی مرنے کے بعد آزادی کوالیے الفاظ کے ساتھ بات کرنا جواس پرصراحۃ یا دلالۃ دلالت کرتے ہول، مثلاً مولی نے غلام کو کہا اگر میں مرکیا تو تو آزاد ہوگا ایسے غلام کو مدبر کہا جات ہوگی مرنے کے بعدوہ آزاد ہوجا تا ہے۔

باب بيع المدبر

یہ باب مدبر کی تیج کے بارے میں ہے۔

تر جمیہ: جابر بن عبداللہ ہے روایت ہے کہ ابراہیم بن نعیم النحام کا ایک غلام تھا انہوں نے اسے مدبر بنا دیا پھراس کے تمن کی ضرورت پڑگئ تو نبی علیہ السلام نے اسے آٹھ سو درہم کے عوض فروخت کر دیا اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ الملام نے مدبر کوفروخت کیا۔

بع المدر برکاحکم: اپنے مدبرغلام کو بیچنا جائز ہے یانہیں؟ اس میں اختلاف ہے امام مالک کے ہاں مدبر کو مطلقا افزنہیں، امام شافعی اور احمد کے ہاں اسے فروخت کرنا جائز ہے مطلقا۔ احناف کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ مدبر مطلق کی نیج جائز ہے، مدبر مطلق وہ مدبر ہے جے بغیر کسی شرط اور قید کے کہ میرے مرنے مطلق کی نیج جائز ہے، مدبر مطلق وہ مدبر ہے جے بغیر کسی شرط اور قید کے کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے اور مقید وہ ہے جسے کسی شرط کے ساتھ مدبر بنایا ہو مشلا کہا اگر میں اس مرض یا اس سفر میں مرکبیا تو تو آ زاد ہے۔ در مقید وہ ہے جسے کسی شرط کے ساتھ مدبر بنایا ہو مشلا کہا اگر میں اس مرض یا اس سفر میں مرکبیا تو تو آ زاد ہے۔

وليل امام شافعيّ: حديث الباب-

ولیل احناف: دارقطنی میں ابن عمر کی روایت ہے بی علیہ السلام نے فرمایا المصد بسر لا یباع و لا یوهب و
هو حرفی ثلث الممال یعنی مد برکونه فروخت کیا جاسکتا ہے اور نہ بہہ کیا جاسکتا ہے اور وہ مال کی ایک تہائی ہے آزاد ہے۔
جواب (1) حدیث الباب ہے ثافعیہ کا استدلال درست نہیں ، ان کا استدلال تب درست ہوگا کہ وہ مد بر مطلق
کی بیچے روایت سے ثابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال موجود ہے کہ وہ مد بر مقید ہوجس کی بیچے روایت سے ثابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال موجود ہے کہ وہ مد بر مقید ہوجس کی بیچے روایت ہے ثابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال موجود ہے کہ وہ مد بر مقید ہوجس کی بیچے روایت ہے ثابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال موجود ہے کہ وہ مد بر مقید ہوجس کی بیچے روایت ہے ثابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال موجود ہے کہ وہ مد بر مقید ہوجس کی بیچے روایت ہے تابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال موجود ہے کہ وہ مد بر مقید ہوجس کی بیچے روایت ہے تابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں ، یہ اختال میت کی بیچے روایت ہے افاد جا ء الا حتمال بطل الا سند لا ل

جواب کی اگراہے مدبر مطلق تسلیم کیا جائے تو جواب یہ ہے کہ بچے سے قیقی بیع مراد نہیں اجرت پر دینامراد ہے اور بیعی الحرائے مدبر مطلق تسلیم کیا جائے تو جواب یہ ہے کہ بچے سے قیقی بیع مراد نہیں اجرائے کہ اے آٹھ ہو اور بیعی ہوتا ہے، علامہ زیلعی نے نصب الرابی میں بعض روایات میں تصریح نقل کی ہے کہ اے آٹھ ہو در جم پراجارہ پر دیا تھا۔

باب أن الو لاء لمن اعتق

یہ باب اس بارے میں ہے کہ ولاء آزاد کرنے والے کیلئے ہے۔

صريت مركم المركة الموحد عن حماد عن ابر اهيم عن الاسود عن عائشة انهاارادت ان تشترى برير - قاتعتقها فقالت مو اليها لا نبيعها الا ان نشتر ط الو لاء لنا فذكرت ذلك للنبي ما الولاء لمن اعتق .

تر جمہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ انہوں نے بریر اُکوخرید نے کا ارادہ کیا تا کہ اسے آزاد کریں تواس کے مالکو ں نے کہا ہم اسے نہیں بیچنے مگریہ کہ ہم اس کے ولاء کی اپنے لئے شرط لگائیں گے تو عائشہ نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا ولاء ای کوماتا ہے جو آزاد کرتا ہے۔

، اس حدیث کی کچھوضاحت کتاب الز کو ۃ حدیث نمبر۳اور کتاب الطلاق حدیث نمبر ۸ میں آ چکی ہے مالکوں کی ندکورہ شرط مقتضی عقد کےخلاف تھی ،اس لئے اس سے روک دیا گیا۔

باب النهى عن بيع الولاء

یہ باب بیج الولاء سے نہی کے بارے میں ہے۔

مریت نمبر ۱۳: ۱۲ مسل البو حنیفة عن عطاء بن یسار عن ابن عمر عن النبی عَلَيْكِ انه نهی عن

بعالولاء وهبته .

ترجمہ: ابن عمر نبی علیہ السلام سے قل کرتے ہیں کہ آپ نے ولاء کی بیچ اور اس کے ہبہ سے منع فر مایا ہے۔ مسکلہ: ولام بحض حق مجرد ہے، اس لئے اس کی بیچ بالا تفاق جائز نہیں۔

كتاب الايمان

یہ کتاب قسموں کے بارے میں ہے۔

ایسمان یمین کی جمع ہے،اس کے لغوی معنی ہیں المقوۃ لیعنی قوت اور طاقت اور اصطلاحی معنی ہیں تمقویۃ العالفہ باحد طرفی الخبر من الفعل و الترک بالمقسم به لیعنی مقسم به ذات کی شم کھا کر قسم کھانے والے کاخبر کی دہتم و فعل یا ترک میں ہے کسی ایک کوقوی اور پختہ کرنا قسم اٹھانے والے کوحالف کہتے ہیں۔

باب النهي عن اليمين الفاجرة يه باب جوثي تم سے نهى كے بارے يس ب

صريت مرا: ٢٥٠ سابو حنيفة عن نا صح بن عبد الله ويقال ابن عجلان يحيى بن يعلى و السحق بن السلولى و ابو عبد الله محمد بن على بن نفيل عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله على الله على الله تعالى به شئ اعجل عقوبة من البغى ومامن شئ اطيع الله تعالى به اسرع ثوابا من الصلة و اليمين الفاجرة تدع الديار بلا قع و فى رواية ليس شئ اعجل ثوابا من صلة الرحم وليس شئ اعجل عقوبة من البغى و قطيعة الرحم واليمين الفاجرة تدع الديار بلا قع و فى رواية مامن عمل اطبع الله تعالى فيه بإعجل ثوابا من صلة الرحم ومامن عمل اطبع الله تعالى فيه بإعجل ثوابا من صلة الرحم ومامن عمل عصى الله تعالى به باعجل عقوبة من البغى و اليمين الفاجرة تدع الديار بلا قع و فى رواية ما من عقو بة مما يعصى الله تعالى فيه با عجل من البغى .

تر جمہ: ابو ہریہ فرماتے ہیں رسول التعلیق نے ارشاد فرمایا جن کا موں سے اللہ تعالی کی معصیت کیجاتی ہا اسلاکی کی جان میں کوئی چیز ایسی نہیں جو بغاوت کی بنسبت جلدی عقو بت لا گوکر نے والی ہواور جن چیز وں سے اللہ تعالی کی اطاعت کی جاتی ہے ان میں کوئی بھی صلد رحمی سے بڑھ کر جلدی تو اب لا نے والی نہیں اور جھوٹی قتم شہروں کو ویران کر کے چھوڑ دی سے ہواور ایک روایت میں ہے کہ صلد رحمی سے بڑھ کر کوئی چیز جلدی تو اب دلانے والی نہیں اور ظلم اور قطع رحمی سے بڑھ کرکوئی چیز جلدی تو اب دلانے والی نہیں اور ظلم اور قطع رحمی سے بڑھ کوئی چیز جلدی تو اب دلانے والی نہیں اور طلم اور قطع رحمی ہے ہوئی جن جاور ایک روایت ہیں نے کہ کوئی بھی ایباعمل جس سے اللّٰہ کی اطاعت کیجاتی ہے وہ صلہ رحمی سے زیادہ جلدی ثواب دلانے والانہیں اور کوئی م رجونی تم گھروں کو ویران کر کے چھوڑ دیتی ہے۔اورایک روایت میں ہے کہ ظلم زیادتی سے بڑھ کر کوئی بھی اللہ کی بزمانی عقوبت کوجلدی لانے والی نہیں۔

توضيح اللغات: البغى ظلم اورزيادتى ، عادل بادشاه ك خلاف بغاوت كرنا ـ الفاجرة _ بمعنى الكاذبة الدبار، دار کی جمع، گھر، علاقہ، شہر، ملک، بلا قع، بلقع کی جمع جمعنی صحراء، یہاں مرادوریا نگی اور تباہی ہے۔

باب نذر معصية وفيها الكفارة

۔ یہ باب نذرمعصیت کے بارے میں ہےاوراس میں کفارہ ہے۔

مريث مبر٢: ٢ • ٢٠ _ ابو حنيفة عن محمد بن الزبير عن الحسن عن عمر ان قال قال رسول

لَهُ الْمُتَلِّمُ مِن نَذَرِ أَن يَطِيعُ اللَّهُ فَلِيطِعِهُ وَ مَن نَذَرِ أَن يَعْصِيهُ فَلا يَعْصِهُ وَ لا نذر في غضب.

ترجمه عمران بن حصین فرماتے ہیں رسول التعلیق نے فرمایا جس نے اللہ کی اطاعت کی نذر مانی تو اس کی اطاعت رےاور جس نے اس کی معصیت کی نذر مانی تو اس کی نافر مانی نہ کرےاور غصہ میں نذر نہیں ہوتی ۔

نذراطاعت کی صورت بیے ہے مثلا کہاا گرمیرا فلاں کا م ہو گیا تو دس دن روز ہ رکھوں گا اور نذ رمعصیت بیہ ہے کہ اگر بم پیواتو میں نماز نہ پڑھوں گا ، نذ رکی کئی شرا نط ہیں ان میں ہے ایک شرط یہ ہے کہ معصیت کی نذ رنہ ہو۔

ع**صیل وتثرا کط: نذر کےمعن ہیں:الت**ے ام ما لیس بلازم ^{یعنی جو چیزلازم نہہوا*س کواپنےاو پر*لازم کرنا،نذر} تُنہونے کی متعد دشرا بط میں (1) نذر طاعت کی ہومعصیت کی نذر باطل ہے۔ (۲) طاعت مقصودہ ہوغیر مقصودہ کی نذر نٹی ہے مثلاً وضوی نذر مانی (۳) جس طاعت وعبادت کی نذر مانی ہے اس کی جنس شریعت میں واجب ہومثلاً کہا کہ میں '' در کھوں گاتو نذر صحیح ہے کیونکہ اس کی جنس سے رمضان کے روز ہے واجب ہیں لیکن اگر کہا کہ میں مدرسہ بناؤں گاتو اس الإراكنا واجب نہيں اسكى جنس ميں سے بچھ واجب نہيں (مم)جس كى نذر مانى ہے وہ پہلے سے واجب يافرض نه براگر کہامیں ظہر کی نمازادا کروں گاتو نذرجیح نہیں ،اس کی ادائیگی پہلے سے ضروری ہے۔ (۵) صیغہ نذرز بان سے ادا کرنا مراری می اگر صرف دل میں خیال آیا کہ فلاں کا م کروں گاتو نذر منعقد نہ ہوگی۔

ر لا نسار فسى غيضب : غصريس بهي بالا تفاق نذر منعقد موجاتى ہے اور حديث الباب كى كئ توجيهات منقول ہيں

(۱) یہاں غصہ کا انتہائی درجہ مراد ہے جس میں فہم وشعور ختم ہوجا تا ہے ، اس میں نذرمنعقد نہیں ہوتی۔ (۲) اس کا مطلب پر ے کہ خود غصہ کرنے یا نہ کرنے کی نذر سے نہیں مثلاً کہاا گرمیرا فلاں کا م ہو گیا تو فلاں دشمن پرغصہ کروں گایا فلاں دوست پرغصہ کردں گایا فلاں دوست پرغصہ کردں گایا فلاں دوست عصہ ہونا چھوڑ دوں گااوریہ نذراس لئے سے جے نہیں کہاول تو غصہ غیرا ختیاری فعل ہے، دوسرایہ طاعت وعبادت نہیں ہے۔

باب كفارة نذر المعصية

یہ باب نذر معصیت کے کفارے کے بارے میں ہے.

حديث مرسم: ٢٠٠٠ - ابو حنيفة عن محمد بن الزبير الحنظلي عن الحسن عن عمران بن حصينٌ قال قال رسو ل الله عُلَيْتِهُ لا نذر في معصية الله تعالى و كفارته كفا رة يمين . ترجمیہ :عمران بن حصینٌ فرماتے ہیں رسول التَّقِیْ نے فرما یا کہ معصیت میں کوئی نذرنہیں اور اس کا کفارہ تم کا کفار دہے۔

مسئلہ:اس پراتفاق ہے کہ نذرمعصیت منعقد نہیں ہوتی لیکن اس کی وجہ سے کفارہ ہے یانہیں؟اس میں اختلاف امام شافعیؓ کے ہاں اسپر کفارہ نہیں مطلقاً اور امام مالکؓ کے ہاں اس پر کفارہ میمین ہے مطلقاً احزاف کے ہاں نذر معصیت ک دوصورتیں ہیں (۱)معصیت لعینہا کی نذر ہو جیسے تل چوری اور زنا کی نذر۔ بیے نہ منعقد ہوتی ہے اور نہاس میں کفارہ ب (۲)معصیت لغیر هاکی نذرمثلٔ ایام عیدیا ایام تشریق میں روز ہے کی نذر مانی ، بینذرتو منعقد ہو جاتی ہے کیکن اس کو پورا نہیں کیا جا تااس کا کفارہ لازم ہے حدیث الباب احناف کی دلیل ہے اوراس میں کفارہ متم واجب ہونے کی وجہادر حکمت يه ك كذريس ايسجاب المباح بوتا باور ايسجاب المباحكو تسحويم الحلال لازم باور تسعويم الحلال شریعت میں قتم ہے لہذا کفارہ تنم لازم ہے ایں جیاب السمباح بیہے کہ مثلاً نفل پڑھنامباح ہے اس نے نذر مان کرتعل النوافل كولا زم كرديااورترك النوافل كوحرام كرديا حالانكه ترك النوافل يهلي حلال عمل تقابه

باب يمين اللغو یہ باب میمین لغو کے بارے میں ہے۔

حديث كمبرم : ٨٠٣٩ - ابو حنيفه عن حماد عن ابراهيم عن الاسو د عن عائشة قالت سمعت في قو ل الله عز وجل لا يؤ احذ كم الله با للغو في ايما نكم هو قول الرجل لا والله وبلي والله صريت ممر 4:0 و الله عن ابيه عن حماد عن ابرهيم عن الاسو دعن عائشة في قول الله عن الاسو دعن عائشة في قول الله عن والله و الله والله و الله عنه عليه قلبه حديثا .

تر جمہ: حضرت عائشہ ﷺ اللہ کے قول لا یا واحذ کم اللّٰہ باللغو فی ایمانکم کے بارے مروی ہے وہ فرماتی ہے۔ یہ وہ آری یں وہ آدی کا قول ہے کہ 'نہیں اللّٰہ کی شم' اور' کیول نہیں اللّٰہ کی شم' یعنی ایسی بات کہ جس کے ساتھا س کا کلام ل جائے جس میں اسکادل شم کا قصد نہ کرے۔ اسکادل شم کا قصد نہ کرے۔

ینی دل سے شم کا ارادہ نہیں کیکن اس کا تکیہ اور وصل کلام بن چکا ہے پہلامما، قول الو جل میں قول کا بیان ہے اور روسرامما پہلے مماکا بیان ہے۔ حدیثا بمعنی شم اور یمین ہے یعقد جمعنی قصد وارا دہ ہے۔

یمین کےاقسام واحکام

سیمین کی تین قشمیں ہیں۔ (۱) میمین عموں (۲) میمین منعقدہ (۳) میمین لغوہ میمین عموں یہ ہے کہ ماضی میں کی فعل کے ر نے اندکر نے برقتم کھائے اوراس میں جان ہو جھ کر جھوٹ ہولے مثلاً کہااللہ کی قتم میں اسلام آباد نہیں گیا حالا نکہ گیا تھا یا کہا اللہ کو قسم میں اسلام آبادگیا تھا حالا نکہ نہیں گیا ،اس کا حکم یہ ہے کہ اس ہے آدمی تخت گناہ گار ہوتا ہے تو بدوا ستعفار لازم ہے، عمو من من ہے ہے جس کے معنی ہیں ڈبود بنا، شخص بھی گناہوں میں ڈوب جاتا ہے اورا گرکی کا حق دبالیا تو اس کی اوالیگی بھی نمروری ہے، میمین منعقدہ یہ ہے کہ مستقبل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائے ۔مثلاً کہااللہ کی تھم میں گائی نہیں دونگا یاللہ کی تم میں جہاد کے لئے جاؤں گا،اگر وہ تھم کو پورانہ کر ہے تو گناہ بھی ہے اور کفارہ بھی لازم ہے بالا تفاق ، میمین لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے امام شافعی وغیرہ کے ہاں میمین لغویہ ہے کہ کسی کو باتو ں میں قسم کھانے کی عادت بن چکی ہے ، بات بات پر بخیر تصدوارا وہ کے تم کھا تا ہے جسیا کہ احاد بیث الباب میں حضرت عاکثہ ہے مروی ہے، امام ابوضیفہ کی ایک ضیعف روایت بخیر تصدوارا وہ کے تم کھا تا ہے جسیا کہ احاد بیث الباب میں حضرت عاکثہ ہے میں وہ بات غلط ہے اس کی سادہ می مثال ہے کہ من سے کہ میں جا نہی نے میں مثل بیا دین میں مثال کے نیں میں دونی تا بی کی دین کے مثال ہے کہ من میں درخت کا ٹا بحر نے دعوں کیا یہ درخت میں کو بین میں وہ بات غلط ہے اس کی سادہ می مثال ہے کہ میں نے اپنی زمین سے سے انہار دخت کا ٹا ہے لیکن بعد میں جب تحقیق ہوئی تو درخت بھر کے حصد زمین میں تھا ایساوا قعہ چندون پہلے حقیقہ بیش آیا تھا اور بندہ کے پاس فیصلہ آیا تھا، نیمین لغومیں نہ گناہ ہے اور نہ کفارہ کیونکہ جان ہو جھ کرجھوٹ نہیں بولا البتۃ اگر کسی کاحق ماراہ ہو اس کی تلافی ضروری ہے، چنانچہ مذکورہ صورت میں زید درخت کی قیمت دینے کا پابند ہوگا۔

باب الاستثناء فی الیمین بیباب میں استناء کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر ٢: • اسم ابو حنيفة عن القاسم عن ابيه عن عبد الله قال قال رسول الله عليه من حلي يمين و استثنى فله ثنياه .

تر جمیہ:عبداللّٰہ بن مسعودٌ فر ماتے ہیں رسول اللّٰه اللّٰه اللّٰه عنی کے سے کسی چیز پرفتم کھائی اور استثناء کیا تواس کی استثناء اس کومفید ہے۔

صريت كم رك: ااسل حماد عن ابيه عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن مسعو دُ قال من حلف على يمين و قال ان شاء الله فقد استثني .

تر جمعہ: ابن مسعود فرماتے ہیں جس نے کوئی قسم کھائی اوران شاءاللہ کہا تو بلا شبہ اس نے استناء کردیا۔
مسئلہ بنحویوں کی اصطلاح میں استناء کہتے ہیں حرف الا کے ذریعہ بعض کوکل سے نکالنا، حدیث وفقہ میں استناءان شاءاللہ کہنے کہ کہاجا تا ہے استناء کی دوقسمیں ہیں (۱) استناء مصل؛ وہ یہ ہے کہتم کھا کر بغیر وقفہ کے ان شاءاللہ کہد ے، اس سے قسم نہوجا نیگی مثنا کہاو الملہ لا ضرب زید ۱ ان شاء الله اوراس سے قسم اس لئے باطل ہوتی ہے کہ اللہ کہ مشیت کی کومعلوم نہیں ۔ (۲) استناء منفصل؛ وہ یہ ہے کہ قسم کھا لے پھر وقفہ سے ان شاء اللہ کہد ہے اس کا شرعا کوئی اعتبار نہیں ،اس سے قسم ماطل نہ ہوگی۔

كتا ب الحدود

یہ کتاب حدود کے بارے میں ہے۔

عدودحد کی جمع ہے حد کے لغوی معنی ہیں السمنع ، لیمی روکنا منع کرنا در بان اور بواب کو حدادای وجہ ہے کہاجاتا ہے کہ رولوں کو اندر جانے ہے روکتا ہے اور اصطلاحی معنی ہیں عقو بنہ مقد رہ تجب حقاللہ تعالی لیمی ایس اجو متعین ہوئی ہے ، اللہ کے حق کے طور پر واجب ہوتی ہے ۔ ایس سزا سے عمو مالوگ اسباب معصیت کے ارتکاب ہے منع ہو جاتے ہیں اس لئے اسے حد کہتے ہیں ۔ اسلامی سزا ہیں دو قسمیں کی ہیں ۔ (1) وہ سزا کیں جن کی مقد ارشر ایعت نے طردی ہے، انہیں ہی حدود کہا جاتا ہے ، بیاللہ کے حقوق میں سے ہیں ثابت ہونے کے بعد قاضی نہ انہیں ساقط کر سکتا ہے ارتکا ہو صرزا کیں جو شریعت نے مقر رنہیں کیں بلکہ امام وقت کی رائے پر چھوڑی ہیں ، اما مرجبال چا ہے ضرورت کے مطابق جاری کرسکتا ہے، ان کو تعزیرات کہا جاتا ہے۔

باب حرمة الخمر والقمار و غير هما يه باب شراب اور جوئے وغيره كى حرمت كے بارے يس ہے۔

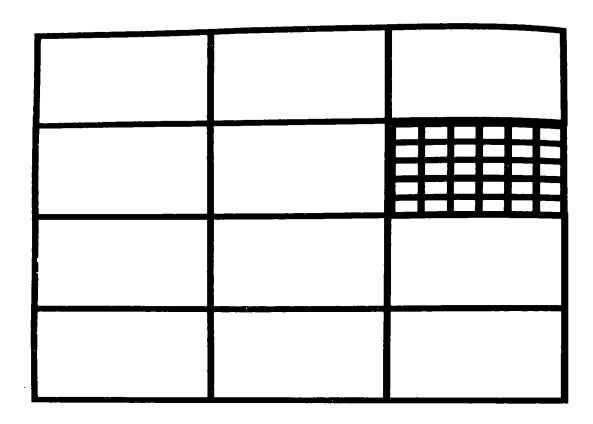
صريت تمبر ا: ۱۲ اس حنيفة عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباسٌ عن النبى على النبى على النبى على النبى المنطقة عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباسٌ عن النبى على النبي الله كره لكم الحمر والميسر و المزما ر والكو بة.

ترجمہ: ابن عباس نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا اللہ نے تمھارے لئے شراب اور جوئے اور اللہ نے تمھارے لئے شراب اور جوئے اور اللہ عباس نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا اللہ نے تمھارے لئے شراب اور جوئے اور اللہ عباس نبی علیہ اللہ عباس نبی عب

رق دروه برادیا ہے۔ توضیح اللغات :الخمر شراب المیسر بانسری جمع مزامیر، الکو بة بضم الکاف شطرنج ،نرد، منابح اللغات :الخمو شراب المیسر بانسری جمع مزامیر، الکو بة بضم الکاف شطرنج ،نرد، منابح الله معنی حرّم ہے۔ شراب کا حکام کتاب الاشر بدمیں آئیں گے۔ شطرنج اورنر د کی حقیقت اور حکم:

شطرنج اورزد مشہور کھیل ہیں شطرنج سنسکرت لفظ جزا نگ کامع ہے جب شبط و نجات اورزد شاہ ایران اردشی ہن بلا بک کا ایجاد کردہ کھیل ہے، ان دونوں کھیلوں کا حاصل ہے ہے کہ کا غذ وغیرہ پرسال کے بارہ مہینوں کے حساب ہا با بک کا ایجاد کردہ کھیل ہے، ان دونوں کھیلوں کا حساب سے ہرا یک خانے کے تعییں جھے بنا دیئے جاتے ہیں اور ان کے خطوط اور کیکروں کے خطوط اور کیکروں کے حطاب سے ہرا یک خانے ہیں جوان میں چوتم کے مہروں سے کے خطوط اور کیکروں کے مطبق ہوں اور کناروں کو قضاء وقد رہے تشبیہ دی جاتی ہے اور ان میں چوتم کے مہروں سے کھیلتے ہیں جوشاہ، فرزین، فیل، اسپ، رخ اور بھول کہلاتے ہیں دونوں کھیلوں میں بنیادی فرق ہے ہوتا ہے کہ دنیا میں رونا واقعات دوقتم کے ہیں (۱) غیر اختیاری واقعات جن میں انسانی تدبیر اور حیلہ نہیں چلانا جیسے آندہی طوفان زلز لہ وغیرہ، نردکھیل میں اس فتم کے واقعات کی تمثیل پیش کی جاتی ہے (۲) وہ واقعات جو ایک حد تک اختیاری ہوتے ہیں ، انسانی تدبیر اور حیلہ ان میں کار آمد ہوسکتا ہے مثل حکومت اور بادشا ہت کا ملنا یا ختی جو ان عبرہ، خطر نج میں اس نے بیں اس میں ذبین اور دیا تعیم کے ہاں ناجا مزاور شافعیہ کے ہاں جائز ہو جائے ہیں اور عبرہ اس میں ذبین اور د ماغ کی مشق اور درز شریق ہوتی ہے امیان کر ترونی اور خطر نج احتاف کیج ہیں اس میں ذبین اور د کا خور میں جو تھی جوٹ جائے ہیں اور خطر نج احتاف کہتے ہیں زد کی اس میں جی غفلت کا شکار ہوجا تا ہے اور عبادات وفر انفن بھی چھوٹ جائے ہیں۔

شطرنج اورنرد کانقشه ایکے صفحہ پر ملاحظہ ہو۔



باب حد الشرب یہ باب شراب ینے کی حدکے بارے میں ہے۔

حديث ممر المحمل المحمل

فان الامام اذا انتهى اليه حد فليس ينبغى له ان يعطله قال ثم تلا وليعفو ا وليصفحو ا و فى رواية عن ابن مسعود أن رجلااتى بابن اخ له سكران فقال ترتروه ومزمزوه واستنكهوه فو جدوامنه ريح شراب فامر بحبسه فلماصحادعابه و دعابسوط فامر به فقطع ثمرته و ذكر الحديث وفى رواية عن ابن مسعود قال ان اول حد اقيم فى الاسلام ان رسول الله عَلَيْهُ أَتى بسارق فامر به فقطعت يده فلما انطلق به نظر الى رسول الله عَلَيْهُ كا نما يسف فى وجهه الز ماد قفال يا رسول الله عَلَيْه كا نه شق عليك فقال الا يشق على ان تكو نو ا اعوانا للشيطان على احيكم قالوا فلا ندعه قال افلاكان هذا قبل ان يؤتى به و ان الامام اذا رفع اليه الحد فليس ينبغى له ان يدعه حتى يمضيه ثم تلا وليعفو ا و ليصفحوا

مر جمہ: کی عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان کے پاس ایک شخص اپنا بھتیجالیکر آیا جو حالت نشہ میں تھاجس کی عقل چلی گئی تھی تواس کے بار کے تھم دیا گیا تواہے قید کر دیا گیا یہاں تک کہ جباہے ہوش آیااور نشہ سے افاقیہ ہوا تو ابن مسعودٌ نے کوڑامنگوایا اوراس کے سرے کی گرہ کو کاٹ ڈالا اور اسے نرم کر دیا اور جلا دکو بلایا پس فر مایا کہاں کی کھال پر کوڑے لگا وَاور مارنے میں اپنے ہاتھ کواٹھا وَاور اپنے بغلوں اور پہلوَ ں کوظا ہر کرو، یکی فر ماتے ہیں عبد الله بن مسعود کوڑ وں کوشار کرنے لگے یہاں تک کہاس کوڑے پورے کئے تو اسکاراستہ چھوڑ دیا تو بوڑھے جیانے کہااےابو عبدالرحمٰن الله کی قتم بیمیرا بھتیجا ہےاور میرااس کے علاوہ کوئی بچینہیں تو آپ نے فرمایا کہ توبدترین چچا، پیتم کابدتر ولی تھا ۔اللّٰد کی تشم نہ تو نے بچین میں اسے اچھاا دب سکھایا اور نہ بڑے ہونے کی حالت میں اس کی ستر پوشی کی ،راوی فرماتے ہیں بھرہمیں بیان کرنے لگے تو فر مایا کہ اسلام میں سب ہے پہلی جو حد لگائی گئی وہ چور کی حد تھی جسے نبی علیہ السلام کے باس لا یا گیاسوجب اس پر گواہی قائم ہوگئی آپ نے فر مایا اے لیجا وَاوراس کا ہاتھ کاٹ دوجب اے لے جایا گیا تو نبی علیہ السلا م کے چہرہ پرنظر ڈالی گن تواللہ کی قتم ایبا لگ رہاتھا کہ گویا کہ اس پر را کھ ڈالی گئی ہے تو آپ کے بعض ہم نشینوں نے کہااے الله كرسول المنافظة اليحالك ربائه كركوياية پربرداگرال كزرتائه و آپ نے فرمایا مجھے كيا چيزاس بات سے دوكت م کے تمہارے اپنے بھائی کے خلاف شیطانوں کا مددگار ہونا مجھ پر گراں گزرے ۔صحابہ نے کہا پھر آپ نے اس کارات کیو^ں نہ چھوڑا؟ آپ نے فرمایا بیکام اسے میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ کیا گیا کیونکہ امام کے پاس جب حدآ جائے توا^{اں} کے لئے اسے چھوڑ ناجا رَنہیں۔ ابن مسعود فرماتے ہیں پھرآپ نے لیعفو او لیصفحوا پڑھی اور عبداللہ بن مسعود کے

ایک دوایت میں ہے کہ ایک تحض اپنے نشائی بھینچے کولا یا تو آپ نے فرمایا۔ اے ہلاؤاوراجھی طرح حرکت دواوراس کے منی بوسونکھوتو انہوں نے اس سے شراب کی بو پائی تو آپ نے اسے قیدر کھنے کا تھم وید یا پس جب وہ ہوش میں آیا تو اے بلایا اور کوڑا منگوا یا اور اس کے بارے تھم دیا تو اس کے سرے کی گرہ کو کاٹ دیا گیا اور حدیث ذکر کی اور ابن معود ہے ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں پہلی وہ حد جو اسلام میں قائم کی گئی ہے تھی کہ رسول النھائے گئے پاس چور ان یا گیا تو اس کے بارے تھم دیا گیا اور اس کے ہاتھ کا الے اللہ اور اس کے ہاتھ کا لے گئے پس جب اے لیجا یا جانے لگا تو نبی علیہ السلام پرنظر ڈالی گئی تو ایسے لگ رہا تھا بارے تھم دیا گیا ااور اس کے ہاتھ کا کو گئی ہوتو کہنے والے نے کہا اے اللہ کے رسول تابیقہ گویا آپ پر گرال گزرا ہوتو تھے تو رائیا کی کہم اپنے بھائی کے خلاف شیطان کے مددگار ہور ہے ہوا نہوں نے کہا آپ بی کیا ہم اے جھوڑ نہ دیں؟ آپ نے فرمایا ہے کا اے جھوڑ نا جائز نہیں یہاں تک کہ اے نافذ کر دے بھر آپ نے رابیعفو اولیصف حوا آیت آخر تک تلاوت فرمائی۔

توضیح اللغات: نشوان. نشائی، نشریس بر الشخص صحا ران) درست بونا، بوشی بی آنا، افاقد بونا السوط کوژا جمع سیاط ، اسواط شهر قاوژ کرر کاره، دقه باریک اورزم کرنا، اس کا مقصد بی تقاکر برنا، السوط کوژا جمع سیاط ، اسواط شهر قاوژ کی مرک گره، دقه باریک اورزم کرنا، اس کا مقصد بی تقال نیاده نزگی ندکر کے فقال جلدوه النع عبرالله بن معود شوکو فرد کامیر یا قاض تھے۔ صب عب کا شند پہلو، بنل سف مجبول، اثر انا، پھیلانا، بھیرناوالله الله الماد: والله جملة سمیم خرصہ اور الرماد، سف فعل مجبول کانا ب فائل ہا الرماد بحقی راکھ، فاکستر ما یمنعنی النح اس کر کیبی اخمالات دو بیں (۱) ما موصولہ بو یمنع کا فائل میر واحد متکلم مفعول بداول اور ان بشتند النع مصدر کی تا ویل بیس ہوکر مفعول بداور ان بیشتند النع مصدر کی تا ویل بیس ہوکر مفعول بداور ان بیشتند النع مصدر کی تا ویل بیس ہوکر میشتند بالی ہوگا، ترجمہ اس کے مطابق ہوا ہے کہ وائوں صورتوں بیس ان تکو نو النع مصدر کی تا ویل بیس ہوکر میشتند کا فائل ہوگا، معنی ہوگا تمہار سے اپنے بھائی کے خلاف شیاطین کے ددگار ہونے کا بھی پرنا گوار گزرنا جھونہ بیس محال کا فائل ہوگا ، معنی ہوگا تمہار سے اپنے بھائی کے خلاف شیاطین کے ددگار ہونے کا بھی پرنا گوار گزرتا جھونہ بیس معنی مندی کی عنواور منج بیس کی عنواور منج کونکا لئے کے لئے ہلانا، حرکت دینا، است کھو و النع کونکا لئے کے لئے ہلانا، حرکت دینا، است کھو و النع کونکا لئے کے لئے ہلانا، حرکت دینا، است کھو و النع مصدر التر ترق ہے ہمعنی مندی ہیں کی ہونگا۔

حد شرب کی مقدار کیا ہے؟

حد شرب کی مقدار میں اختلاف ہے احناف اور مالکیہ کے ہاں شرب خمر کی حدای (۸۰) کوڑے ہے امام ثنافتی کے ہاں اس کی حد حیالیس (۴۰۰) کوڑے ہے۔

و المام شافعی علی مسلم (۱/۱۷) میں حضرت انس کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اور ابو بکر نے ترب خم پردو حجر یوں سے جالیس کوڑے لگائے۔

دلائل احناف: (١) صديث الباب حتى اكمل ثما نين جلدة حلى سبيله.

(۲) طحاوی اورمندابویعلی میں عبداللہ بن عمر وُگی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایامن شرب بسیقة خسمر فاجلدو ۵ شمانین یعنی جس نے تھوڑی مقدار میں بھی شراب بی لی اے اس کوڑے لگاؤ۔

(۳)امام شافعیؓ کے مٰدکورہ متدل ہے بھی ہماری دلیل بنتی ہے وہ اس طرح کہ نبی علیہ السلام نے دو چھڑیوں ہے جا لیس کوڑے لگائے تو دونوں کا مجموعہ اس کوڑے ہوا۔اس سے امام شافعیؓ کے استدلال کا جواب بھی آگیا۔

باب نصاب حد السرقة

یہ باب حد سرقہ کے نصاب کے بارے میں ہے۔

حديث مُبرس ٢ إسارابو حنيفة عن القاسم عن ابيه عن عبد الله بن مسعودٌ قال كان يقطع

اليد على عهد رسول الله عليه في عشرة دراهم وفي رواية انما كان القطع في عشرة دراهم.

تر جمیہ:عبداللہ بن مسعودٌ فرماتے ہیں کہ رسول اللّعِلَيْظِیّے کے زمانہ میں دس درا ہم کے بدلے میں ہاتھ کا ٹاجا تا تھا اورا کیک روایت میں ہے کہ بلاشبہ طع یدوس درا ہم میں ہوتا تھا۔

مسکلہ :قطع ید کے لئے نصاب سرقہ کیا ہے؟ اس میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں اس کا نصاب دی درہم یا ایک دیناریا اس کی قیمت کے برابر کوئی چیز ہے، امام مالک کے ہاں جاندی کے تین درہم یا سونے کا ربع درہم یا اس کی قیمت ہے، امام ثنافعیؒ کے ہاں ربع دیناریا اس کی قیمت ہے۔

وليل امام شافعي : بخارى وسلم مين حضرت عائشة كى روانيت ب، نى عليه السلام نے فرمايا لا تي قطع يد الساد ق

۔ الا فی ربع دینا رفصاعدا لیعنی چور کا ہاتھ ربع دیناراوراس سے زیادہ میں ہی کا ٹاجائے اس ہے کم میں نہیں۔ ولا**کل احناف: (۱)** حدیث الباب۔

(۲) امام زیلعی نفسب الرابیمی مختلف اسانید سے حضرت عبدالله بن عمر وی حدیث نقل فر مائی ہلا یقطع ید السارق فی دون شمس السمجن قال عبد الله و کان ثمن المجن عشرة دراهم لیمی و حال کی قیمت کم می دورکا ہاتھ نہیں کا ٹاجا تا تھا اور ڈھال کی قیمت دس دراہم تھی۔

(۳)موطاامام محکر میں حضرت عمر عمل ،عثمان اورعبداللہ بن مسعود کا مسلک بھی یہی نقل فر مایا ہے کہ دیں درا ہم ہے کم میں یہ نہد

جواب وترجیے: اس میں کوئی شبہیں کہ نصاب سرقہ کے بارے مختلف احادیث مروی ہیں اورامام شافعی کا متدل بھی توی ہے لیکن آگے حدیث آرہی ہے جس میں شبہات کی بناء پر حدود کوسا قط کرنے کا امراوراس کی ترغیب ہے اس کا مقصیٰ یہ ہے کہ حدود کے بارے بہت احتیاط سے کام لیاجائے اور حتی الامکان حدجاری کرنے سے بچاجائے اور احتیاط بی درہم کو نصاب قرار دینے میں ہے نہ کہ ربع وینار کو کیونکہ دس درہم کی مقدار زیادہ ہے، ربع وینار از حائی ورہم کے براہے۔

باب درأالحدود

یہ باب حدود کوسا قط کرنے کے بارے میں ہے۔

صريث تم رم : 10 سار و حنيفة عن مقسم عن ابن عبال قسال قسال وسول الله ملالة المروال المسلمة المروال المسلمة المروال و الشبهات .

ترجمہ: ابن عباسٌ فرماتے ہیں رسول التعلیقی: نے فرمایا حدود کوشبہات کی بناء پرساقط کیا کرو۔
توضیع اللغات: ادرؤ ا(ف) دفع کرنا، گرانا، ساقط کرنا، اس کی مثال ہے ہے کہ چورنے آ دھادینار
نبوضیع اللغات: ادرؤ ا(ف) دفع کرنا، گرانا، ساقط کرنا، اس کی مثال ہے ہے کہ خورنے آ دھادینار
نبوضیع کے ہاں یہ نصاب ہے لہذا ہاتھ کا ثنا چاہئے اور رہمارے ہاں نصاب نہیں اس لئے کا ٹنا جائز نہیں، شبہ بیرانوا مام شافعی کے ہاں یہ نصاب ہے لہذا ہاتھ کا ثنا چاہئے اور رہمارے ہاں نصاب ہیں جاری کرنا چاہئے۔

باب رجم الزاني المحصن به باب محسن زاني كوسنگسادكرنے كے بارے ميں ہے۔

صربیث کمبر۵_۲ اسل ابو حنیفة عن علقمة عن ابن بریدة عن ابیه ان ماعز بن مالکُ _{اتی} النبي عُلَيْكِ فَقَالَ أَنَ الْأَخِر قد زنى فاقم عليه الحد فرده رسول الله عَلَيْكُ ثم اتاه الثانية فقال له منا ذلك ثم اتاه الثالثة فقال له مثل ذلك ثم اتاه الرابعة فقال ان الاخر قد زنى فاقم عليه الحد فسأل عنه اصحابه هل تنكرون من عقله قالوالا قال انطلقوابه فارجموه قال فانطلق به فرجم بالحجارة فلماابطأ عليه القتل انصرف الي مكان كثير الحجار فقام فيه فاتا ه المسلمون فرجموه بالحجارة حتى قتلوه فبلغ ذلك النبي عُلَيْكُ فقال هلاحليتم سبيله فاختلف الناس فيه فقال قائل هذا ماعزاهلك نفسه وقال قائل انا ارجو ان يكون توبة فبلغ ذلك النبي عَلَيْكُ فقال لقد تاب توبة لو تابها فنام من الناس لقبل منهم فلما بلغ ذلك قوماطمعوافيه فسألوه ما يصنع بحسده قال اصنعوا به ماتصنعون بمو تاكم من الكفن والصلوة عليه والدفن قال فانطلق به اصحابه فصلواوفي رواية قال اتى ماعز بن مالكُ رسول الله عُلَيْكُ و اقر بالزنا فرده ثم عاد فاقر بالزنا فرده ثم عاد فاقربالزنا فرده ثم عاد فاقر بالزنا الرابعة فسأل النبي عُلِيله هل تنكرون من عقله شيئا قالولا قال فامر به ان يرجم في موضع قليل الحجارة قال فابطأ عليه الموت فانطلق يسعى الى موضع كثير الحجارة واتبعه الناس فرجموه حتى قتلوه ثم ذكرو ا شأنه لرسول الله عَلَيْكُ قال لولا خليتم سبيله قال فاستاذن قومه رسول الله الله المنابخ في دفنه والصلوة عليه فاذن لهم في ذلك قال قال عليه السلام لقد تاب توبة لو تابها فنام من الناس قبل منهم و في رواية قال لما امرالنبي عَلَيْكِ بما عز بن مالك ان يرجم قام في موضع قليل الحجارة فابطأ عليه القتل فذهب به مكانا كثير الحجارة و اتبعه الناس حتى رجموه فبلغ ذلك النبي مَلْنِكُ قال الا خليتم سبيله وفي رواية لما هلك ما عز بن مالكُ بالرجم اختلف الناس

ایی تو برکر لیتے توان ہے قبول کر لی جاتی تو جب پینجر صحابہ کو پہنجی توانہیں اس کے بارے لا کچے ہوئی اور نبی علیہ السلامے یو چھااس کے جسم کے ساتھ کیا کیا جائے آپ نے فر مایا اس کے ساتھ وہی عمل کر وجوتم اپنے مردول کے ساتھ کرتے ہوئین کفن اوراس برنماز جناز ہتو اس کے ساتھی اے لے گئے اوراس کی نماز جناز ہ پڑھی اورایک روایت میں ہے کہ ماعز _{بن} مالک نبی علیہ السلام کے پاس آئے اور زنا کا اقرار کیا تو آپ نے اس کی بات رد کر دی پھروہ لوٹا اور زنا کا اقرار کیا تو آپ نے اسے رد کر دیا پھروہ آیا اور زنا کا اقرار کیا تو آپ نے اسے رد کر دیا پھروہ لوٹا اور چوتھی بار زنا کا اقرار کیا تو نبی علیہ البلام نے یو چھا کیاتم لوگ اس کی عقل میں کچھ خلل محسوس کرتے ہوانہوں نے کہانہیں۔راوی فرماتے ہیں پھرآپ نے اس کے بارے تھم دیا کہاہے کم پھروں والی جگہ میں سنگسار کیا جائے۔راوی فرماتے ہیں پھراس پرموت آنے میں دیر ہوئی تووہ بھا گتے ہوئے زیادہ پھروں والی جگہ گئے اورلوگ بھی آپ کے پیچھے گئے اور اسے سنگسار کیا یہاں تک کہ اسے آل کر دیا پھر انہوں نے نبی علیہ السلام کے سامنے ان کا قصہ بیان کیا آپ نے فر مایاتم نے اس کا راستہ کیوں نہ چھوڑ ا۔راوی فر ماتے میں اس کی قوم والوں نے نبی علیہ السلام ہے اس کے دفنا نے اور اسپر نماز جنارہ کی اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اس کی اجازت دیدی۔راوی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا یقیناً اس نے ایک الیی توبہ کی ہے اگر الیمی توبہ لوگوں کے گروہ کر لیتے تو ان سے قبول کر لی جاتی اورا یک روایت میں ہے جب نبی علیہ السلام نے ماعز بن ما لک کورجم کرنے کاحلم دیا تو وہ کم پتھروں والی جگہ میں کھڑے ہو گئے توان پرتل میں دیر ہوگئی تو وہ اپنے آپ کوزیاد ہ پتھروں والی جگہ لے گیاادر لوگ ان کے پیچھے ہوگئے یہاں تک کہا سے رجم کر دیا اپس پیخبر نبی علیہ السلام کو پینجی آپ نے فر مایاتم نے اس کا راستہ کیوں نہ چیوڑ ااورا یک روایت میں ہے کہ جب ماعز بن ما لک رجم کے ساتھ ہلاک ہوئے تو لوگوں کا ان کے بارے اختلاف ہوا توایک کہنے والے نے کہا ماعز نے اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور ایک کہنے والے نے کہا اس نے تو بہ کرلی پس پی خبر نی علیہ السلام کو پہنچ گئی آپ نے فر مایا کہ اس نے ایسی تو ہہ کی ہے کہ اگر ٹیکس لینے والا ایسی تو بہ کر تا تو اس ہے قبول کر لی جاتی یا فر مایا الیم تو بہلوگوں کے گروہ کرتے توان سے قبول کر لی جاتی اورا یک روایت میں ہے ماعز بن ما لک نبی علیہ السلام کے پا^س آئے اس حال میں کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے تو انہوں نے کہااے اللہ کے رسول بلا شبہ میں نے زنا کیا ہے اس لئے مجھ برحد قائم سیجئے تو نبی علیہ السلام نے اس سے منہ پھیرلیا۔ راوی فرماتے ہیں تو اس نے ایسا جار مرتبہ کیا ہر مرتبہ کو نبی علیہ السلام نے ا ہے رد کیا اور اس سے منہ پھیرلیا پھر چوتھی مرتبہ میں فر مایا کیاتم اس کی عقل میں کچھ تغیریاتے ہو۔ انہوں نے کہاہم نہیں سمجھتے مگر بپوری عقل والا اور ہم نہیں جانبے مگر بھلائی آپ نے فر مایا اسے لیے جاؤ اور سنگیار کر دو۔ راوی فر مانے پس^{وہ} انہیں کم پتھروں والی جگہ لے گئے تو جب اسے پتھر لگے تو بے قرار ہو گئے ۔راوی کہتے ہیں پھر انہوں نے اسے وہا^{ں کی}

ہاری ز_{ار ہو} گئے اور نکل کر بھا گے تو آپ نے فرمایاتم نے اس کا راستہ کیوں نہیں چھوڑا۔ راوی کہتے ہیں پھراو گوں کا ان کے ہر۔ معالمہ میں اختلاف ہواایک گروہ نے کہا ماعز ہلاک ہو گیا اور اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور ایک گروہ نے کہا بلکہ اس نے اللہ عضورا بی تو بدگی ہے کہا گرلوگوں کے بڑے گروہ ایسی تو بہ کرلیں تو ان سے قبول کر لیجائے انہوں نے کہااے اللہ کے ۔ بول پھرہم اسکے ساتھ کیا کریں آپ نے فر مایا اس کے ساتھ شل اور کفن اور خوشبوا ورنماز اور دفنانے کا وہمل کر وجوتم اپنے مردں کے ساتھ کرتے ہواور بیصدیث مختلف روایات کیساتھ اس طرح مروی ہے جو پہلے آ چکی۔

توضيح اللغات : الأحو ييهير بنوالا، مرادنيكيول سے يیچور بنوالا ب تنكرون بمعنى تغيراور ند لم محسوس كرناً فارجموه (ن) سنگساركرنا ـ ابطائست هونا، تا خيراوردىركرنا ـ مكان كثير الحجارة . مكان موسوف اور كثير الحجارة اس كى صفت م كثير الحجارة مين اضافت لفظيه كى وجد معرفت نهين آئى۔ ىكى: ئىكن مراد ظالمان ئىكى لينے والا ب السحرة: بفتح الحاء و تشديد الراء، پتم يلي عِكْه، جلاميد . جلمود، كجع بمعنى يقركى جثان الحنوط ايك قتم كي خوشبوب_

حدز نا : کوئی خود زنا کا اقر ارکر لے یا بینہ سے اس کا زنا ثابت ہوجائے تو اسے حدز نالگائی جاتی ہے اور حدیس پیر تغیل ہے کہا گرغیر محصن ہوتوا ہے سوکوڑے لگائے جائیں گے قرآن میں ہے الزانیة والزانی فاجلدوا کل واحد منهمامائة جلدة اورا كرمحسن موتوات سنكسار كياجائ كا

تمرا كط احصان: رجم كيلئة زاني كالمحصن ہونا ضروری ہے اور محصن بننے كى چندشرا لط ہیں (۱)وہ مسلمان ہو(۲) آزاد ہو(۳) عاقل ہو(۴) بالغ ہو(۵) نکاح صحیح کیا ہو(۲) نکاح صحیح کے بعدا نی بیوی سے أبرائر بوجكا بو

باب قتل المسلم بالذمى قصاصا

یہ باب مسلمان کوذمی کے بدلے بطور قضاص قُل کرنے کے بارے میں ہے۔ مريث تمر ٢ ـ ١٥٠ - ابو حنيفة عن ربيعة عن ابن البيلماني قال قتل النبي مسلما بمعا

مدفقال انا احق من او في بذمته . ۔ ب رہی ہے۔۔ . ارجم مرزابن بیلمانی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے مسلمان کوذمی کے بدلے قبل کیا اور فرمایا کہ میں اپنی ذمہ داری

یوری کرئے والول میں سب سے زیادہ حقد ارہوں۔

۔ مسکلہ: مسلمان کو ذمی کے بدلے بطور قصاص قبل کیا جائے گا ؟اس میں اختلاف ہے ،ائمہ ثلاثہ کے ہاں قبل نہیں کیا جائے گااورا حناف کے ہاں مسلمان کوتل کیا جائے گا۔

رسی ایم خلافتہ: ابوداؤدونسائی میں حضرت علی اورابن ماجہ میں ابن عباس کی روایت ہے بی علیہ السلام نے فرمایا ایم منظو نے: ابوداؤدونسائی میں حضرت علی اورابن ماجہ میں ابن عباس کی روایت ہے بی علیہ السلام نے گا۔
الا لا یقتل مسلم بیکافر (مشکوہ ، ۲۵۔ ص ۳۰۱) یعنی سی لومسلمان کو کا فر کے بدیے قبل نہیں کیا جائے گا۔
ولائل احزاف: (۱) حدیث الباب (۲) دارقطنی میں ابن عمر کی روایت ہے ان دسول السلم مناسلام نے مسلمان کودی کے بدیے قبل کیا تھا۔

(۳) پیلامہ عبداللہ بن یوسف زیلعیؓ نے نصب الرابہ میں حضرت علیؓ سے مسلمان کوذمی کے بدلے قبل کرنے کا فیصلہ قا فرمایا ہے اور ساتھ ان کا بی قول بھی نقل فرمایا ہے مسن کان کہ ذمت نا فدمہ کدمنا ، یعنی جس کو ہمارا ذمہ حاصل ہوتواں کاخون ہمارے خون کی طرح ہے۔

(س) نصب الرابيمين حضرت عمر كافيصله بهي اسيطر حنقل كيا ہے۔

جواب: امام طحاویؒ نے مام شافعیؒ وغیرہ کے متدل کا بیہ جواب دیا ہے کہ اس میں کا فر سے حربی مراد ہے، ذمی نہیں اوراس تخصیص کی دلیل وہ روایات ہیں جوہم نے پیش کی ہیں۔

(۲): علامه عینیؒ نے بیہ جواب دیا ہے کہ بیر حدیث عام نہیں بلکہ ایک مخصوص صورت کے ساتھ خاص ہے، نبی علیہ السلام مسلمان سے ابہ کو فرماتے ہیں کہ جس مسلمان نے زمانہ جاہلیت میں کسی کا فرکونل کیا ہوتو وہ معاف ہے، اب مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائے گا، پرانے معاملات ختم ہوگئے۔

كتاب الجهاد

یے کتاب جہاد کے بارے میں ہے

جباد كمشتق منه مين دواحمال مين _(١)المجهد بفتح الجيم مواس كے لغوى معنى مين تھكاو ثاور مشقت، شرعى ہار میں بھی تھا وٹ اور مشقت اٹھا ناپڑتی ہے (۲)البجھد بضم البجیم اس کے لغوی معنی بیں طاقت، شرعی جماد میں بمی ہرفریق دوسرے کے مقابلہ میں طاقت کا استعمال کرتا ہے۔

اصطلاحی معنی: اس کی مختلف اصطلاحی تعریفیں کی گئی ہیں لیکن سب کا مال ایک ہے، علا مقطلا کی نے ارشاد المارى مين يتعريف كى عقسال الكفار لنصرة الاسلام و اعلاء كلمة الله يعنى دومقاصد كے لئے كفار سے آبال رنا (۱) اسلام کی نصرت کے لئے (۲) کلمۃ اللہ کو بلند کرنے کے لئے۔علامہ کا سانی نے بدائع میں یوں تعریف کی نعرف الشرع يستعمل في بذل الوسع و الطاقة بالقتل في سبيل الله عز وجل بالنفس و المهال واللسان او غير ذلك بعنى الله كراسته مين قتل كرتے ہوئے وسعت اور طاقت كوخرچ كرنانفس اور مال اور زبان وغیرہ کے ذریعہ ہے،تمام تعریفات سے قدرمشترک بات میکلتی ہے کہ جہاد قبال کے ساتھ خاص نہیں،اس کا اطلاق بران محنت پر ہوسکتا ہے جواللّٰہ کے رائے میں اعلاء کلمۃ اللّٰہ اور کفار کی طاقت اور زور توڑنے کے لئے کی جائے خواہ وہ تھیار کے ذریعہ ہویا مال یامل یا قلم یازبان کے ذریعہ کیکن نصوص میں جہاں کہیں جہاد کالفظ آتا ہے عمو مااس سے قرال ہی مرادلیاجا تا ہے دوسرامعنی مراد لینے کے لئے قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

مراحل جہا د:جہاد کا تھم بیک وقت ایک جیسانہیں آیا بلکہ اس پر مختلف مراحل آئے ہیں کل چار مرحلے بنتے ہیں۔ (۱) ابتداء میں کفارکواسلام کی دعوت کا حکم تھا اور ان کیطر ف ہے پہنچنے والی تکالیف پرصبر کا حکم تھا ان سے قبال منع تھا

بَرِ أَن كُريم مِن مِه فاصدع بما تؤ مر و اعرض عن المشركين.

(۲) دوسرے درجہ میں قبال کوصرف جائز قرار دیدیا فرض ہیں کیا گیاسور ۃ الج میں ہے۔اذ ن لیلیذیبن یے قباتیلون بانهم ظلموا و ان الله على نصر هم لقدير.

۔ (۳) تیسرے درجے میں مسلمانوں پرصرف ان کا فروں کے خلاف جہاد فرض کیا گیا جو پہلے قال شروع کریں جو کا فر ر تَالَ نَهُ رِينَ ابتداءً ان سے قبال کی اجازت نہ تھی ، سورۃ البقرہ میں ہے قباتلو افی سبیل اللّٰہ الذین یقاتلو نکم و لا ^{تعتلوا} ان الله لا يحب المعتدين .

(۳) چوتے درجہ میں مسلمانوں کو پہل کر کے تمام کفار کے خلاف قبال کی اجازت دیدی گئی، اس کا مقصداعلاء کلمۃ اللہ اوران کا زورتوڑ ناہے اوراس کا حکم اس وقت تک ہے کہ وہ مسلمان ہوجا کیں یا جزیبادا کردیں یہ حکم یہ ھکونازل ہواتھااور جس حج میں ابو بکر صدیق کو امیر الحجاج بنایا گیا تھا اس موقعہ پر حضرت علیؓ نے اس کا اعلان کیا تھا، سورۃ تو بہ میں ہفساذا انسنے الا شہر الحرم فاقتلو المشرکین حیث و جدتمو ھمالنے

باب النهى عن خيانة نساء المجاهدين يه باب عامدين كى بيويوں سے خيانت سے نهى كے بارے ميں ہے۔

صديث تمرا: ١٦٨ - ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة قال قال رسول الله عَلَيْ القاعدين يخون احدا من المحاهدين في اهله الا قيل له يوم القيمة اقتص فما ظنكم.

تر جمعہ: ابن بریدہ فرماتے ہیں رسول التعلیقی نے ارشاد فرمایا اللہ تعالی نے بیچھے رہنے والوں پرمجاہدین کی بیویوں کے احترام کواس طرح لازم قرار دیا ہے جیسے ان کی اپنی ماؤں کا احترام ہوتا ہے اور پیچھے رہنے والوں میں ہے کوئی بھی ایسا شخص نہیں جومجاہدین میں سے کسی مجاہد ہے اس کے اہل کے بارے خیانت کرے گرقیامت کے دن اے کہا جائیگا بدلہ کے لوپس تمہارا کیا گمان ہے؟

توضيح اللغات : حرمة احرّام، عزت القاعدين بيض وال، جهادے يحصر والے، اقتص

یہاں اقتصاص سے مراد یہ ہے کہ مجاہد کو کہا جائے گا کہ خیانت کرنے والے کے اعمال نامہ سے جتنی نیکیاں جا ہے لے لے دپنا پہروں روایت میں اقتص کی بجائے حد من حسنا تہ ما شئت کے الفاظ آئے ہیں فیما طلحہ ؟ یعنی تمہارا کیا خیال ہے جب اسے نیکیاں لینے کی اجازت دی جائے گئی تو وہ نیکیاں لینے میں کتنی رغبت رکھے گا اور کتنی زیادہ نیکیاں لے گا۔امام قرطبی نے اس سے نیمسلام متنبط فر مایا ہے کہ مجاہد کی ہوی سے خیانت ہر خیانت سے بڑا گناہ ہے یہاں ساری نیکیاں لینے کی اجازت ریدی جاتی ہوں جاتی ہیں۔ تکملہ (۲۲۰۰۳)

باب الوصية للبعث بالمهمات

یہ باب بھیج جانے والے شکر کواہم باتوں کی وصیت کے بارے میں ہے۔

صديث مرس الله ولا تقتلوا وليدا ولا سرية اوصى امير هم فى خاصة نفسه بتقوى الله و اوصى فى من معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزوا بسم الله فى سبيل الله قاتلوا من كفر بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا المسلمين خيرا ثم قال اغزوا بسم الله فى سبيل الله قاتلوا من كفر بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا و لا تقتلوا وليدا ولا شيخا كبيرا فاذا لقيتم عدوكم فادعوهم الى الاسلام فان ابوا فادعوهم الى الاسلام فان ابوا فادعوهم الى اعطاء الجزية فان ابوا فقاتلوهم فاذا حصرتم اهل حصن فارادوكم ان تنزلوا على حكم الله تعالى فلا تفعلوا فانكم لا تدرون ما حكم الله ولكن انزلو هم على حكمكم ثم احكموا فيه بما بد الكم فان ارادوكم ان تعطوهم ذمة الله فا عطوهم ذممكم وذمم ابا ئكم فانكم ان تخفروا بذممكم اهون من ان تخفروا بذممكم اهون من ان تخفروا بذممكم وذمم ابا ئكم فانكم ان تحفروا ذمة رسوله فلا تعطوهم ذمة الله ولا ذمة رسوله ولا تعطوهم ذمة الله ولكن اعطوهم ذممكم وذمم ابا نكم فانكم ان تحفروا ذممكم

بڑے بوڑھے کو پس جبتم اپنے وشمنول سے ملوتو انہیں اسلام کی دعوت دو پس اگر وہ انکار کر دیں تو تم انہیں جزید دینے کی دعوت دو پس اگر وہ انکار کر دیں تو ان سے قبال کر و پس اگر تم کسی قلعے والوں کو محصور کر دو پھر وہ تم سے اللہ کے تھم پر نازل ہونا چاہیں تو بید نہ کرو کیونکہ تمہیں معلوم ہی نہیں کہ اللہ کا تھم اور فیصلہ کیا ہے اور لیکن ان کو اپنے فیصلہ پر اتار و پھر اس بار ہے وہ فیصلہ کر و جو تمہار سے لیے ظاہر ہو پس اگر وہ تم سے بیر مطالبہ کریں کہ تم انہیں اللہ کا عہد دیدوتو تم انہیں اپنے اور اپنے ابا واحد اور کے عہد دیدیا کرو کیونکہ بیہ بات کہ تم اپنے عہد ول کو تو ڑ و بیاس بات سے آسان ہے کہ تم اپنی گر دن کے بار ساللہ کے عہد تو ڑ واور ایک روایت میں ہے پس اگر وہ تم سے بیر مطالبہ کریں کہ تم انہیں اللہ اور اس کے رسول کا ذرید دیدو تو تم آئین اللہ اور اس کے رسول کا ذرید دو البتہ ان کو اپنے اور اپنے اباء واجد ادکے ذرید و کیونکہ تمہار ااپنے اور اپنے اباء واجد ادکے ذرید و کیونکہ تمہار ااپنے اور اپنے اباء واجد ادکے ذرید و کیونکہ تمہار ااپنے اور اپنے اباء واجد ادکی دور کیونکہ تمہار ااپنے اور اپنے اباء واجد ادکے درید و کیونکہ تمہار ااپنے اور اپنے اباء واجد ادکی درید و کیونکہ تمہار ااپنے اور اپنے اباء واجد ادکی درید و کیونکہ تمہار اسے ماللہ ہے۔

توضیح اللغات: جیش برالشکر۔ سریه۔ چھوٹالشکر جس بارہ سے زیادہ جارسوافراد ہوں۔ لا تغلو ۱ (ن) غلول سے ہے جمعنی مال غنیمت میں خیانت کرنالا تغدروا (ض) دھوکہ دیر عہدتوڑنا، و لا تمثلوا ، (ض) مثلہ بنانا، حصن قلعہ۔ ذمة ،عہد، امان۔ ان تخفروا باب افعال: عہد کا توڑنا، بدعہدی کرناعہد کوچاک چاک کرنا۔

باب النهى عن المثلة يه باب مثله سے نهى كے بارے ميں ہے۔

تر جمیه: ابن بریده این والدی نقل کرتے ہیں کہ نبی علیه السلام نے مثلہ سے منع فرمایا ہے۔ مسکلیہ: مثلہ کہتے ہیں المتشویه بقطع الاعضاء للحی و المیت یعنی زنده اور مردہ شخص کے اعضاء کا ^{کراہ} برشکل بنادینا، چبرہ بگاڑ دینا۔ شرعامثلہ بنانا حرام اور ناجائز ہے، کا فرکامثلہ بھی جائز نہیں ہے۔

باب قتل الكبار و سبى الصغار به باب بروں كول كرنے اور چھوٹوں كوقيدى بنانے كے بارے ميں ہے۔

صدیث کم مراس البو حنیفة عن اسماعیل بن حماد و ابیه والقاسم بن معن و عبد الملک عن عطیة القرظی قال عرضنا علی رسول الله علی الله علی و قریظة قام فأمر بقتل کبار هم رسی اصغارهم فمن انبت قتل و من لم ینبت استحیی و فی روایة قال عرضت علی النبی علی النبی انظروافان کان انبت فا ضربوا عنقه فو جدونی لم انبت فخلی سبیلی و فی روایة قال کنت من سبی قریظة فعرضت علی النبی النبی النبی علی النبی علی النبی علی النبی علی النبی النب

ترجمہ:عطیہ قرطی قرماتے ہیں ہم ہوقر بظہ کے دن نبی علیہ السلام کے سامنے پیش کے گئے نبی علیہ السلام کھڑے ہوئے آپ نے ہائے افراد کوئل کرنے اور نابالغ بجول کوقید کرنے کا حکم ، یا توجس کے زیانہ بال اگ یے تھا نہیں قرندہ رکھا گیا اور ایک روایت میں وہ فرماتے ہیں جھے نبی علیہ السلام پر پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا تم دیکھوا گراس کے بال اگ گئے ہیں تواس کی گردن ماردو تو انہوں نے جھے بایا کہ میرے بال نہائے تھے تو میر اراستہ چھوڑ دیا گیا اور ایک روایت میں فرماتے ہیں میں بنوقر بظہ کے قیدیوں میں سے تھا تو مجھے نبی علیہ السلام کے سامنے پیش کیا گیا تو انہوں نے میرے زیرناف میں نظر ڈالی تو مجھے پایا کہ میرے بال نہیں اگے ہیں انہوں نے میرے رات میں نظر ڈالی تو مجھے پایا کہ میرے بال نہیں اگے ہیں انہوں نے میرے راتھوں کے ساتھ ملادیا۔

توضيح اللغات :عرضنا يبش كرنا (ض،ن) ـ سبى ـ قيد كرنا (ض) ـ عانتي عانة زيرناف مقام

مسئلہ اولی حالت جہاد میں جو کا فریکڑے جائیں ان میں سے بڑوں کو آل کرنا اور عورتوں اور بچوں کو قید کرنا درست ہے، بچوں اور عورتوں کو تل کرنا جائز نہیں، عورتوں کو اس لئے قید کیا جاتا ہے کہ وہ لڑنے آئی میں اور بچول کو بھی ای وجہ سے نیز بہت جھوٹے بچے بھی قید کیے جائیں گے کیونکہ وہ والدین کے بغیررہ نہیں سکتے۔

مسككم ثاشيد: انبات علامت بلوغ ہے يانہيں؟ اس پراتفاق ہے كەزىر ناف بال كى روئيس عى جواگ جاتى ہيں وہ كى كے ہاں بالغ ہونے كى علامت نہيں ليكن بڑے اور واضح بال علامت بلوغ ہيں؟ _اس ميں اختلاف ہے ائمه ثلاثةً كے ہاں علامت بلوغ ہيں اور ہمارنے ہاں علامت بلوغ نہیں حیض احتلام ،حبل اوراحبال بالا تفاق علامات بلوغ میں ہے ہیں۔

وليل ائمه ثلاثه: مديث الباب

ولیل احناف: احناف کہتے ہیں کہ حیض احتلام حبل اور احبال کے علاوہ کسی چیز کا بطور قاعدہ کلنے کے _{علامت} بلوغ ہونا ثابت نہیں لہذاز ریناف بال اگنا بھی علامت بلوغ نہیں۔

جواب : امام سرحتی نے حدیث الباب کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی علیہ السلام کو وحی کے ذریعہ معلوم ہو چکا تھا کہ بنو قریظہ کے لوگوں کے زیریناف بال بلوغت کے وقت اگتے ہیں لہذا بلوغت کا مدار زیریناف بالوں کونہیں گھہرایا اوراہ سے سعلامت کھہرانا اس لئے بھی درست نہیں کہ اس میں لوگوں کی طبیعتیں اور حالات مختلف ہیں ، ہندؤں کے بال جلدی استح بیں اور ترکیوں کے دیرسے وغیرہ۔

جواب النظم اورعمر کا شیخ انداز؛ مشکل تھااس کئے ضرورت کی بناء پرانبات کوعلامت قرار دیدیا اے بطور قاعدہ کلیہ کے علامت قرار نہیں دیا۔ مشکل تھااس کئے ضرورت کی بناء پرانبات کوعلامت قرار دیدیا اے بطور قاعدہ کلیہ کے علامت قرار نہیں دیا۔ مسکلہ ثالثہ: ف خطروا فی عانتی ،اس ہے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت نگیز کھولنا اور غیر کا اے دیکھنا جائز ہے چنا نجہ آپریشن یا علاج کے لئے ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولنا درست ہے۔

باب النهى عن اخذ الا جرة على جيفة الكافر يه بابكافرك لاش پراجرت لينے سے نهى كے بارے يس ہے۔

حديث تمبر هـ ٣٢٢ - ابو حنيفة و ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان رجلا من المشركين يوم الحندق قتل في الخندق فاعطى المشركون بجيفته مالا فنها هم دسول الله علي عن ذلك .

تر جمعہ ابن عباس سے روایت ہے کہ خندق کے دن مشرکین میں سے ایک شخص خندق میں قتل ہوا تو مشرکین نے اس کی لاش کے عوض مال دینا چاہا تو نبی ملیہ السلام نے اس مے منع فر مادیا۔

باب النهى عن بيع الخمس قبل التقسيم یہ باب تقسیم سے بل شمس کی بیتا ہے نہی کے بارے میں ہے۔

مدیث ممر ۲ سام سار و حنیفة عن نافع عن ابن عمرٌ قال نهی رسول الله علی یوم

ميران بياع الخمس حتى يقسم ـ

ترجمه ابن عرقر ماتے ہیں نبی علیہ السلام نے خیبر کے دن خمس کو بیچنے سے منع کیا یہاں تک کہ وہ تقسیم ہوجائے۔ فم یانچویں حصے کو کہتے ہیں مال غنیمت کے پانچ حصے کر کے ایک حصہ فقراء مساکین اور نبی علیہ السلام کے رشتہ داروں ُريخ كاحكم ب كماقال الله تعالى: واعلمو اانما غنمتم من شيء فان لله حمسه الخاور باتى چار حص البرین میں تقسیم ہوتے ہیں ،اصول یہ بیان فر مایا کہ قسیم سے پہلے مال مشترک ہوتا ہے لہذااس کی خرید وفر وخت منع ہے۔ مديث كمرك ٢٦٢٠٠ - ابو حنيفة عن مقسم عن ابن عباسٌ ان النبي عَلِيْكَ لم يقسم شيئا من

غائم بدر الا بعد مقدمه بالمدينة.

کر جمیہ ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے بدر کے مال غنیمت میں سے بچھ بھی تقسیم نہ فر مایا مگر آپ ئے مینانے کے بعد۔

كتاب البيوع

یہ کتاب ہیوع کے بارے میں ہے۔

بیج اورشراءلغت اضداد میں سے ہیں ہرایک کے معنی بیجنے کے بھی آتے ہیں اورخرید نے کے بھی۔اور بیج کے اصطلاق معنی ہیں مبادلہ السمال بالتر اصبی لیعنی آپس کی رضامندی سے مال کا مال سے تبادلہ کرنا، بیجنے والے وہائع خرید نے والے کومشتری، دونوں کومتعاقدین اور جو چیز فروخت کی جائے اسے بیجے اور جواس کا عوض ہوا ہے تمن کہا جاتا ہے

باب التقوى عن الشبهات يه باب شهات سے بيخ كے بارے يس ہے۔

حديث تمرار ٢٠٢٥ - ١٠٠٠ وحنيفة عن الحسن عن الشعبى قال سمعت النعمان يقول على السمعت النعمان يقول على السمعت رسو ال الله عليه يقول الحلال بين و الحرام بين وبين ذلك مشتبها ت لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبها ت اسبتر اء لدينه و عرضه .

تر جمعہ شعبیؒ فرماتے ہیں میں نے نعمان بن بشیر ؓ سے منبر پر بیفرماتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی علیہ السلام سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حلال واضح ہے اور حرام واضح ہے اور اس کے درمیان مشتبہ امور ہیں جن کو بہت ہے لوگ نہیں جانتے تو جوخص بھی شبہات سے بچے گیا تو اس نے اپنے دین اور عزت کو محفوظ کر لیا

توضيح اللغات: بين واضح، فلهم مشتبهات وه چيزين جن كا طلال وحرام موناواضح نه مو استبراء بمعنى براية طلب كرنا، عرضه بكسر العين عزت آبرو

باب اللعنة على الخمر ومتعلقاتها

مديث تمبر ال ٢٦٦ - ابو حنيفة عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال لعنت الخمر وعاصرها و ساقيها و شاربها و بائعها ومشتريها .

تر جمہہ: ابن عمر فرماتے ہیں شراب اور اس کے نچوڑنے والے اور اس کو پلانے والے اور اس کو پینے والے اور اس کو بیخے والے اور اس کوخریدنے والے پرلعنت کی گئی ہے

توضیح اللغات العنت اس میں دواحمال ہیں (۱) واحد متکلم ماضی معروف کا صیغہ ہو (۲) واحد مؤنث مائی کا صیغہ ہوا ورلفظ خمر چونکہ مؤنث ساعی ہے اس لئے صیغہ مؤنث لایا گیا ہے، یہی احمال راج ہے اور ترجمہ ای کے مطابق کیا گیا ہے۔

لعنت كا حكم اور معنى: تفصيل ملاحظه وكتاب القدر حديث نمبر ١٩: ٢٠ صفي نمبر ٥٠

صريت كمرس _ كاس حماد عن ابيه عن محمد بن قيس قال سالت ابن عمر او سأله ابو كثير عن بيع الخمر فقال قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحرموا اكلها واستحلوا بيعها واكلوا اثمانها وان الذي حرم الخمر حرم بيعها واكل ثمنها.

تر جمہ: ابن قیس فر ماتے ہیں میں نے ابن عمر سے شراب فروخت کرنے کے بارے پوچھا، یا ابو کثیر نے آپ سے
پوچھا، تو آپ نے فر مایا ابلند تعالی یہود پر لعنت کرے ان پر چربیوں کو حرام کردیا گیا تو انہوں نے اس کے کھانے کو حرام سمجھا
اوراس کی بچے کو حلال قرار دیدیا اوراس کا شمن کھا گئے اور بلا شبہ جس ذات نے شراب کو حرام کیا ہے اس کی بچے اور اس کے شمانے کو بھی حرام کیا ہے۔

میں میں میں میں اور اس کا شمن کھا گئے اور بلا شبہ جس ذات نے شراب کو حرام کیا ہے اس کی بچے اور اس کے شمانے کو بھی حرام کیا ہے۔

۔۔ و سرم ہیں ہے۔ **تو ضیح اللغات** : قاتل ہ بمعنی ہلاکت یالعنت ہے۔الشحوم ہے کمی جمع چربی مراداون اورگائے کی **تو ضیح اللغات** : قاتل ہ بمعنی ہلاکت یالعنت ہے۔الشحوم ہے قرح اس کاعین حرام ہوتا ہے اس کی

تربی ہے۔حضرت ابن عمر کا مقصد ہے ہے کہ سی امت پر جو چیز حرام ہوتی ہے قرجس طرح اس کاعین حرام ہوتا ہے اس کی تیع صحیح نہیں۔ یہود یوں نے نب قیمت بھی حرام ہے لہذا اس کی تیع صحیح نہیں۔ یہود یوں نے نب قیمت بھی حرام ہے لیکن اس کی قیمت بھی حرام ہے لیکن اس کاخمن کھانا شروع کر دیا۔

باطن سے بیتا ویل کی کہ خود چربی تو حرام ہے لیکن اس کاخمن حرام نہیں اس لئے اس کاخمن کھانا شروع کر دیا۔

باطن سے بیتا ویل کی کہ خود چربی تو حرام ہے لیکن اس کاخمن حرام نہیں اس لئے اس کاخمن کھانا شروع کر دیا۔

باب اللعنةعلى اكل الربوا و موكله

یہ باب سود کھانے والے اور کھلانے والے پرلعنت کے بارے میں ہے۔

ترجمه : حضرت على فرماتے نبيں رسول التّعليقية نے سود كھانے والے اور كھلانے والے پرلعنت كى ہے

باب الربوا فی النسیئة بیباب ادهاریس سود کے بارے ہے۔

صريت ممر هـ ٣٢٩ - ابو حنيفة عن عطاء عن ابن عباسٌ عن اسامة بن زيد قال انماالر بوا في النسيئة وما كان يدا بيد فلابأس

تر جمیہ: اسامہ بن زیدفر ماتے ہیں کہ سودتو صرف ادھار میں ہے اور جومعاملہ ہاتھ در ہاتھ ہوتو کو ئی حرج نہیں۔ مسکلہ: اس میں رباءالحدیث کی صرف ایک صورت بیان فر مائی ہے ورنہ سود کی اور بھی بہت سی صور تیں ہیں۔

باب ان الربوا في الاشياء الستة بالفضل يه باب ان الربوا في الاشياء من الستة بالفضل يه باب الربوا في المائد المائد

صريت ثمر النحوث عن النبي النحوث عن عطية عن ابي سعيد الخدري عن النبي النحوث النبي النحوث النبي النحوث النبي النحوث النحوث النحوث النحوث والفضل النحوث والفضل والعرب الملح كيلا بكيل والفضل والوا

تر جمیہ: ابوسعید خدریؓ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا سونا سونے کے بدلے برابر برابر پیجادرہ زیادتی سود ہے اور جا ندی جا ندی کے بدلہ برابر برابر وزن کے ساتھ پیچواور زیادتی سود ہے اور کھجور کھجور کے بدلے برابر

ياد الإنام

براہ پھواورزیادتی سود ہے اور جو جو کے بدلے برابر برابر بیچواورزیادتی سود ہے اور رنمک نمک کے بدلے برابر سرابر بیچواور براہ پھواورزیادتی سود ہے اور را یک روایت میں ہے سونا سونے کے بدلے برابر سرابروزن کے ساتھ ہاتھ در ہاتھ بیچواورزیادتی سود ہے اور تھجور تھجور کے بدلے اور نمک نمک کے ہوادر گذم کے وض برابر کیل کے ساتھ ہاتھ در ہاتھ بیچواورزیادتی سود ہے اور تھجور تھجور کے بدلے اور نمک نمک کے برابر سرابر کیل کے ساتھ ہاتھ در ہاتھ فروخت کرواورزیادتی سود ہے۔

توضیح اللغات: الذهب بالذهب عالى بيرا بالذهب بالذهب بالذهب عالى بيرا برائح بالذهب بالذهب منظ بهمثل بهمثل بهمثل مثلا كم متعلق بالذهب عالى بالذهب عالى بالذهب بالذهب

اقسام الربا ربا کی دو تعمیں ہیں (۱) رباالقرض اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسر ہے کوایک خاص مت تک افسام الربا ربا کی دو تعمیں ہیں (۱) رباالقرض اس کی صورت یہ ہے کہ دفت آنے پر قرض کے ساتھ مزید رقم بھی ساتھ دیگا مثلاً ایک سو آئن دیتا ہے مثلاً سورو پے دیے دیتا ہے اور طے کرتا ہے کہ دفت آنے پر قرض خواہ مقروض کو مزید مہلت دیدیگا۔ اس ائر لیگا۔ اگر متعین مدت میں سود اور اصل رقم واپس نہ کی تو سود اور بڑھ جائیگا اور قرض خواہ مقروض کو مزید مہلت دیدیگا۔ اس مرائج تھی اور قرآن نے ای کو حرام کیا مہاجاتا ہے کیونکہ زمانہ جاہمیت میں سود کی بہی قسم رائج تھی اور قرآن نے ای کو حرام کیا ہے۔ انہ کا بنکوں بھر کم بنیوں اور دیگر مالیاتی اداروں میں سود کی بہی قسم رائج ہے۔

المدیث، ربالفضل اور رباالنسیه کها جاتا ہے ربا کی علت: اس پرتو اتفاق ہے کہان جیواشیاء میں سودلا زم آتا ہے لیکن سود کا پیتم دوسری اشیاء کی طرف متعدی مند بند

ر با می علت: اس پرتوا تفاق ہے کہ ان جھے اشیاء میں سودلازم اتناہے۔ ن ورب ہے اسٹر نظال نمی اشیاء میں منحصر ہے؟ اس میں اختلاف ہے اہل ظاہر کے ہاں سے کم انہی اشیاء میں منحصر ہے اور ائمہ اربعہ اور

ارشاد الانام

اتفاق ہے کہ پیتھم معلول بالعلۃ ہے اور قابل تعدیہ ہے کین علت کیا ہے؟ اس میں اختلاف ہے، احناف ؓ کے ہاں اس کی علت قدر مع لیجنس ہے قد رسے مراداس کا مکیلی یا موز وئی ہونا ہے لہذا علت کے دو وصف ہوئے (۱) مکیلی یا موز وئی ہونا ، (۲) جنس ایک ہونا بھر آگر دونوں وصف موجود ہوں تو تقابض فی المجلس بھی ضروری ہے اور مساوات اور برابری بھی اور اگر ایک وصف موجود ہوتو مساوات ضروری نہیں لیکن تقابض فی المجلس پھر بھی ضروری ہے بیکل چار صورتم ہوئی ۔ اگر ایک وصف موجود ہوتو مساوات ضروری نہیں لیکن تقابض فی المجلس پھر بھی ضروری ہے بیکل چار صورتم ہوئی ہوں المحال ہوئی تفاضل اور ادھار دونوں جرام بین ۔ (۱) معاملہ میں قذر بھی بواور جنس بھی ہومثلاً گندم کو گندم کے عوض فروخت کیا جار ہا ہوتو تفاضل بھی درست ہے اور ادہار ہوئی ۔ (۳) تدر بواور نہ جنس شاقلم کو کا پی کے عوض فروخت کیا جار ہا ہے تو تفاضل بھی درست ہے اور ادہار ہوئی فروخت کیا جار ہا ہے تو ان دوصور توں میں تفاضل جائر نہیں ۔ مامثافتی کے ہاں اس کی علت طعم اور ثمنیت ہے سونا چا نمری میں ثمنیت اور باتی میں تفاضل جائر نہیں ۔ مامثافتی کے ہاں اس کی علت طعم اور ثمنیت ہے سونا چا نمری میں تفاضل جائر نہیں ۔ مامثافتی کے ہاں اس کی علت طعم اور ادخار ہے، امام احمداحناف کے ساتھ ۔ اور باتی میں طعم ہے بعنی کھانے کی اشیاء ہونا اور امام مالک ؓ کے ہاں اس کی علت طعم اور ادخار ہے، امام احمداحناف کے ساتھ

یں میں داخل نہیں ایک دوسرے کو جوآٹا چینی وغیرہ قرض دی جاتی ہے بیسود میں داخل نہیں کیونکہ بیقرض ہے نظاور معامانہ بیں اوراموال رہویہ میں اوراموال رہویہ میں استقراض جائز ہے نیزاموال رہویہ میں بھی رہائے لئے معیار مقرر ہے اور وہ کم از کم نصف معامانہ بیں اوراموال رہویہ میں بھی رہائے لئے معیار میں ہی داخل نہیں۔
میرے سے مود کے معیار میں ہی داخل نہیں۔

باب اشتر اء العبدين بعبد

یہ باب دوغلامول کوایک غلام کے بدلے خریدنے کے بارے میں ہے۔ صریت نمبر کے اسم سل ابو حنیفة عن ابسی النزبیر عن جا بڑ ان رسول الله علیہ اشتری ہدین بعبد .

تر جمیہ: حضرت جابرؓ ہے روایت ہے کہ رسول اللّفائياتی نے ایک غلام کے بدلے دوغلام خریدے۔ مسئلہ: احناف ؓ کے ہاں رباکی علت قدرمع لجنس ہے اور غلام کو دوغلاموں کے عوض فروخت کرنے میں جنس تو ہے بین قدر نہیں اس لئے ایک وصف پایا گیالہذا تفاضل جائز ہے۔لیکن ادھار جائز نہیں اورا مام شافعیؒ کے ہاں ادھار اور نقر رون طرح جائز ہے کیونکہ ربا کی علت طعم اور ثمنیت ہے اور یہال کوئی بھی موجود نہیں۔ یہی حسک میسے السحیوان بالحیوان اور بیع الحیوان بالحیو انین کا ہے۔

باب النهى عن البيع قبل الا ستيفاء بيباب وصولياني سے يہلے بيع سے نهى كے بارے ہے۔

صريث تمبر ٨ ـ ٢٣٢٢ ـ ابو حنيفة عن عمروبن دينار عن طاوس عن ابن عباس عن النبي النبي عن النبي النبي النبي النبي التوفيه.

تر جمیہ:ابن عباسؓ نبی علیہالسلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشادفر مایا جس نے طعام خریدا تو اسے فروخت نہرے یہاں تک کہا ہے وصول کر لے۔

توضیح اللغات: یستوفی ۔وصول کرنا، قبضہ کرنا تصحیحین میں ابن عباس کا قول ہو لا احسب کل نبیء الا مثله یعنی میرے خیال میں ہر چیز طعام کیطرح ہے۔

مسکلہ: اس پرتقریباً اتفاق ہے کہ مشتری نے جو چیز خریدی ہے جب تک اس کواپے قبضہ میں نہ لے آئے آگے ارفرنت کرنا جائز نہیں، اس کی حکمت یہ ہے کہ نفع کما نا اتنا آسان نہیں، تجارت میں خسارہ بھی مول لینا پڑتا ہے، مشتری اگر بند میں خیارہ بھی مول لینا پڑتا ہے، مشتری اگر بند بند بند میں لیے لین بالفرض اگر وہ بلاک ہوگئ تو مشتری کی بلاک ہوگی اورا گر بلاک نہ ہوگی، اگر ان کا کہ اللہ کے خاص کہ اجاتا ہے اورا گر مشتری اپنے قبضہ میں نہ لیتو اس کی ضان میں داخل نہ ہوگی، اگر ان دوران بلاک ہوتو مشتری کا خیارہ ہوگا، نہیں، ابھی قبضہ نہ تھا کہ مشتری نے آگے فروخت کر دی تو درست نہیں ہے دب اللم یضمن ہے آگر وایت آر ہی ہے نبی علیہ السلام نے اس منع فرمایا ہے۔

اللم یضمن ہے آگر وایت آر ہی ہے نبی علیہ السلام نے اس منع فرمایا ہے۔

بینکول سے گاٹری خرید با جائز ہیں وجودہ سودی بنکوں سے شطوں پرگاڑی خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نا جائز نہیں اس کی دوبڑی وجوہ ہیں بنکول سے گاٹری خرید نیا جائز ہوں جوہ ہیں

بمکول سے کا رُ می حرّ بیریا: موجودہ سودی بملول سے مسلوں کیے مسلوں کیے مسلوں کی میں ہیں۔ (۱) بینک گاڑی کو قبضہ میں نہیں لیتا بلکہ ممپنی کو بتا دیتا ہے کہ فلاں گاڑی اسٹے پر فلاں کو دیدیں، پیسے ہم ادا کریں

(۱) بینک گاڑی کو قبضہ میں نہیں لیتا بلکہ کمپنی کو بتا دیتا ہے کہ فلاں گاڑی اپنے پر فلاں کو دیدیں، پینے ہم ادا سری کُن یہال دومعاملات ہوئے تھے(۱) کمپنی اور بنک کے درمیان (۲) بنک اور رگا مک کے درمیان ،ضروری تھا کہ بنک پنٹاگاڑی اپنے قبضہ میں لاتا بھرآ گے فروخت کرتالیکن وہ اپنے قبضہ میں نہیں لیتااس کئے بید دبعے ما لم یضمن ہوا۔ رع) اگرکسی وجہ سے قسطیں شارٹ ہو جائیں تو اس پر سودلگتا ہے جو کہ جائز نہیں ۔اب بعض بنکوں نے گاڑی کواپ قبضہ میں لینا شروع کر دیا ہے کیکن قسط بروقت نہ دینے پر سود سب لگاتے ہیں۔

باب مانھی عن بیع الغرر یہ باب بیج الغردے کی کے بارے میں ہے۔

صريت مُبر 9 ـ ساساسا ـ ابو حنيفة عن نا فع عن ابن عمرٌ قال نهى رسو ل الله عَلَيْسَةِ عن بيع

الغرر.

بیع الغرر کی صور تین بید السعد در کالفظ انتهائی جامع ہے اوراس میں بہت ی بیوع داخل ہیں (۱) تا الخرر کی صور تین بید عالی السعد در کالفظ انتهائی جامع ہے اوراس میں بہت ی بیوع داخل ہیں (۱) تا الحبل : بائع کہتا ہے میری بحری کا جوحمل ہے وہ ایک سو پرخرید لو۔ (۲) مجھلی کی بیع سمندر میں کرنا (۳) فضاء میں اڑا نے والے پرندے کی بیع کرنا۔ (۳) ہم معدوم چیز کی بیع کرنا جس کے تسلیم پرقا در نہ ہو (۲) ہما تا جیز کی بیع کرنا جس کا مستقبل مخدوش ہو یہ تمام بیوع باطل ہیں۔

باب النهى عن المزابنة والمحاقلة يباب مزابنه اورما قله عن كبار عين عد

تر جمیہ: جابر بن عبداللہ انصاریؓ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے مزاہنہ اور محاقلہ سے منع فرہا،

بیع المن ابنة: نیخ المزابنه به به که درخت پر نگے ہوئے بھلوں کوای جنس کے اترے ہوئے بھلوں کے ہو لے میں اندازے سے بیتجے، به نیخ اس لئے نا جائز ہے کہ اس میں سود کا احتمال ہے وہ اس طرح که یہاں علت کے دونوں وصف قدراورجنس موجود ہیں اور ہوسکتا ہے کہ درخت پر نگے ہوئے بھل اترے ہوئے بھلوں سے زیادہ ہوں یا کم ہوں اس ۔ عناضل لازم آئیگا جو کہ سود ہے۔ شریعت نے ربوا کے معاملہ میں زیادتی کے تحض شبہ کا عتبار کیا ہے اورا ہے بھی ناجا

ریع المحاقلة بیج المحاقله بیج كه كورى مولى كیمی میں جوغلہ ہے اس كوائ جنس كے نظے موئے غلہ كے ساتھ رُ قرار دیا ہے۔ ہیں۔ اندازہ سے بیچے مثلاً گندم کی بھیتی کھڑی ہے تو اس میں جو گندم ہے اسے نکلی ہوئی گندم کے عوض بیچنا، بیاس لئے نا جائز ہے _{کہا}ں میں بھی سود کا احتمال ہے۔

باب النهى عن بيع الثمارحتي يبدو صلاحها

یہ باب بھلوں کی بیج سے نہی کے بارے میں ہے یہاں تک کہان کا صلاح ظاہر ہوجائے۔ مدیث مراا _ ۱۵ ساس حنیفة عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی مینوی ان یشتری

ئمرة حتى يشقح.

ترجمہ: جابر ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے پھل کے خرید نے سے منع فر مایا ہے یہاں تک کہ وہ رنگ پکڑ لے

توضيح اللغات: يشقح باب افعال، پهل کارنگ پکر لینا۔

حديث ممر ١٦ - ٢ ٣٠٠٠ - ابو حنيفة عن جبلة عن ابن عمرٌ نهى دسول الله عليه عن السلم

في النحل حتى يبد و صلاحه .

تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللّٰعائیلَٰۃ نے تھجوروں میں بیچ ہے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ اس کی درشکی ظاہر ہو

توضيح اللغات: صلاح در تكى _ يبدو (ن) ظاهر بهونا، بدا ئيبدأ مهموز اللام بهى آيا بي بمعنى شروع بونا۔السلم جمعن مطلق بیع ہے۔

مريث مُرسا _ كساسا _ ابو حنيفة عن عطاء عن ابى هريرةٌ عن النبى مكيسة قال اذا اطلع

النجم رفعت العاهات يعنى الثويا .

کر جمیر ابو ہریرہ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشادفر مایا کہ جب تارہ طلوع ہوجائے تو آفتیں الی آ اٹمال جاتی ہیں، تارے سے مرا دثریا ہے۔ مطلب: ثریا چندستاروں کا مجموعہ ہے، ارض حجاز میں گرمیوں کے موسم میں ایک وقت ہوتا ہے جس میں ثریا کاظہور ہوتا ہے اس وقت تک کھل عموماً کیک جاتے ہیں اور آفات سے محفوظ ہوجاتے ہیں، اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے صرف ارض حجاز میں بدوصلاح کی ایک علامت بیان کی ہے، قاعدہ کلیہ بیان نہیں فر مایا۔

بروصلاح کے معنی : بدوصلاح کی تفسیر میں اختلاف ہے، احناف کے ہاں بدوصلاح ہے کہ پھل اس قابل بو وصلاح ہے کہ پھل بکنا شروع ہوجائیں جائیں کہ عاہت آفات اور آندھیوں ہے محفوظ ہوجائیں، شافعیہ کے ہاں بدوصلاح ہے ہے کہ پھل بکنا شروع ہوجائیں جے ظہور النضج ہے تعبیر کرتے ہیں حدیث الباب میں دفعت العاهات کالفظ احناف کی تفسیر کی تاکید کرتا ہے نیز صحیح مسلم میں ابن عمر کی روایت میں تصریح ہے حتی یبیض و یامن العاهة یعنی جب تک پھل آفت سے مامون و محفوظ نہ ہوں ان کی بیجے نہ کی جائے۔

سی کی بینے کی صور تیں: پیلوں کی بیغ کی ابتداءً دوصور تیں ہیں(۱) بیغ قبل بدوالصلاح (۲) بیغ بعد بدو الصلاح پھران میں سے ہرایک کی تین تین صور تیں ہیں۔

(۱) سیجی بشرط القطع لیعنی با نُع نے شرط لگادی کہ مشتری اپنے بھلوں کوفو را کاٹ دیگا۔ (۲) سیجی بشرط الترک لیعنی مشتری نے بیشرط لگائی کہ خرید نے کے بعد بھی پھل درختوں پر رہیں گے۔ (۳) سیجی بالاطلاق لیعنی عقد کے وقت نہ کاٹنے کی شرط لگائی گنی اور نہ درختوں پر حجبوڑ نے کی۔اس طرح کل حیصور تیں ہوگئیں۔

(1) البيع قبل بدو الصلاح بشرط الترك(٢) البيع بعدبدو الصلاح بشرط الترك (٣) البيع قبل بدو الصلاح بلاشرط بدو الصلاح بلاشرط (٤) البيع بعدبدو الصلاح بلاشرط (٢) البيع بعدبدو الصلاح بلاشرط (٢) البيع بعدبدو الصلاح بلاشرط.

احکام: احناف کے ہاں نیٹے بشرط الترک کی دونوں صور تیں ناجائز ہیں قبل بدوالصلاح بھی اور بعد بدوالصلا^{ح بھی} اور ابعد بدوالصلا^{ح بھی} اور اس کی وجہ یہ ہے کہ در ختوں پر چھوڑنے کی شرط مقتضی عقد کے خلاف ہے اور بشرط القطع کی دونوں صور تیں جائز ج^{ی قبل} بدوالصلاح بھی اور بعد بدوالصلاح بھی کیونکہ یہاں کوئی شرط مقتضی عقد کے خلاف نہیں اور اطلاق کی دونوں صور تیں بھی جائز جی قبل بدوصلاح بھی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عقد اگر چہ مطلق ہے لیکن با نع کو اختیار ہے وہ جسی جائز جی جائے مشتری سے قطع کی طرف راجع ہے۔

باب الاشتراط من المشترى

یہ باب مشتری کیطرف سے شرط لگانے کے بارے میں ہے۔

حديث مرسما _ ١٦ ساس حنيفة عن ابي الزبيرعن جابو بن عبد الله الانصاري عن النبي ين قال من باع نخلا مؤ برا او عبد اوله مال فثمر ته والمال للبائع الا ان يشترط المشترى و في رواية من باع عبد اوله مال فالمال للبائع الاان يشترط المبتاع ومن باع نخلا مؤبرا فثمر ته للبائع الا ان يشترط المبتاع.

تر جمہ: جابر بن عبداللّٰد انصاریؓ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جس نے پیوند شدہ تھجور فروخت کیا یا غلام فروخت کیا اس حال میں کہ اس کا مال ہے تو اس کا کجل اور مال بائع کا ہے مگریہے کہ مشتری اس کی شرط لگارےاورا کیے روایت میں ہے جس نے غلام فروخت کیااس حال میں کہاس کا مال ہوتو مال بائع کا ہے مگریہ کہ مشتری شرط لگادے اور جس نے تھجور کا بھلدار درخت فروخت کیا تو اس کا کھل بائع کا ہے مگریہ کہ مشتری شرط لگادے۔ شرط لگادے اور جس نے تھجور کا بھلدار درخت فروخت کیا تو اس کا کھل بائع کا ہے مگریہ کہ مشتری شرط لگادے۔ توضیح اللغات : مو برا -تابیر کے عنی بیں مجوروں کی پیوندکاری کرنا، اہل عرب کے بال روائی تھا کہ توضیح اللغات : مو برا -تابیر کے عنی بیں مجوروں کی پیوندکاری کرنا، اہل عرب کے بال روائی تھا کہ ے ہورین نادہ ہوتی ہیں۔ یہال مونٹ کھجوری ٹننی اس میں پوند کردیتے تھے،ان کا تجربہ پیھا کہاس سے مجوری ٹادہ ہوتی ہیں۔ یہال مؤنث کھجور کو چیر کر فدکر کھجور کی ٹائنی اس میں پوند کردیتے تھے،ان کا تجربہ پیھا کہ اس سے مونث کھجور کو چیر کر فدکر کھجور کی ٹائنی اس میں پوند کردیتے تھے،ان کا تجربہ پیھا کہ اس سے مونث کا تھا۔

مؤبر ہمارے ہاں پھلدار کے معنی میں ہے۔

. مسئلہ:اً گر پچلدار درخت کی بیچ ہوتو پچل بائع کے ہوں گے یامشتری کے؟اس کی دوصورتیں ہیں۔(۱) تأ بیر کے مسئلہ:اگر پچلدار درخت کی بیچ ہوتو پچل بائع کے ہوں گے یامشتری بعد کچل آئیں اور انہیں فروخت کیا جائے۔(۲) تا بیز ہیں ہوئی اس سے پہلے بیچے ہوئی ہو، پہلی صورت میں اتفاق ہے کہ 'عد کچل آئیں اور انہیں فروخت کیا جائے۔(۲) تا بیز ہیں ہوئی اس سے پہلے بیچے ہوئی ہو، پہلی صورت میں اتفاق ہے کہ ۔، ج، کی کے درست ہے اور کھل اے ملیں گے اور کھل است ہے اور کھل اسے ملیں گے تو درست ہے اور کھل اسے ملیں گے اور کھل برستور بائع کے رہے، ہاں اگر مشتری نے شرط لگا دی کہ کھل جھے ملیں گے تو درست ہے اور کھل اسے ملیں گے اور ۔ احناف کی دلیل معلوم ہوا کہ التا بیر کی صورت میں مشتری کومکیں گے۔احناف کی دلیل کی صورت میں پھل بائع کے قرار دیئے ہیں،معلوم ہوا کہ التا بیر کی صورت میں کھل بائع کے قرار دیئے ہیں،معلوم ہوا کہ بی ر ں، ں ہیں ہے رہ رہ ہے ہیں، اس سے رہ رہ ہے ہیں۔ اس سے رہ رہ ہے ہوئی ہے بھلوں کی نہیں لہذا بھل بائع کے آجگی کہ عقد سے پہلے بائع بھل اور درخت دونوں کا مالک تھااور نیج درخت کی ہوئی ہے بھلے اور درخت دونوں کا مالک تھااور نیج درخت کی ہوئی ہے بھلے اور درخت دونوں کا مالک تھااور نیج درخت کی ہوئی ہے بھلے اور درخت دونوں کا مالک تھا اور درخت کی ہوئی ہے بھلے اور درخت دونوں کا مالک تھا اور درخت دونوں کا مالک تھا دونوں کا مالک تھا درخت کی ہوئی ہے بھلے اور درخت دونوں کا مالک تھا دونوں کا دونوں کا مالک تھا دونوں کا دونوں کے دونوں کا دونوں کا دونوں کا دونوں کے دونو ہے۔ ب میں میں رور سے رور کی اس میں انفاقی ہے اور سے پوری تفصیل اس وقت ہے کہ میں اور ان کی دلیل کا جواب سے سے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیرے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیرے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیرے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیرے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیرے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیری تفصیل اس وقت ہے کہ صدیث میں تا ہیر کی قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیری تا ہیری قیداختر از کی تبیس انفاقی ہے اور سے بیری تفاقی ہے اور سے بیری تا ہیری تا ہیر

عقد کے دفت کوئی بات طے نہ ہوئی ہوا ورا گر کوئی بات طے ہوگئ ہوتو بالا تفاق اس کے مطابق عمل کیا جائیگا۔

باب النهى عن السوم على سوم اخيه يه باب النهى عن السوم على سوم اخيه يه باب النه بهاؤير بهاؤط كرنے سے نهى كے بارے ميں ہے۔

تر جمہ : ابوسعید خدری اور ابو ہر رہ ہ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فر مایا کہ کوئی شخص اپ بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کر بھاؤ کے بھاؤ پر بھاؤ کے بھاؤ پر بھاؤ کے بھاؤ پر بھاؤ کے بھائی کے بھائی کے بھام نکاح بھیجاور کی عورت ہے اس کی بھو بھی پرنکائ نہ کیا جائے اور نہ اس کی خالہ پر اور کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق نہ مائے تا کہ وہ چیز الث دے جواس کے برتن میں ہے کہ نکہ اللہ بھی اس کورزق دینے والا ہے اور تم ایک دوسرے سے القاء المجرکی تھے نہ کر واور جب تو مزدور کومزدوری پر لے توال

توضیح اللغات : الیستام الرجل: استیام کے معنی ہیں بھاؤ طے کرنا، ایک مشتری مالک کے ساتھ بی خرید نے کیلئے بھاؤ طے کررہا ہے تو جب تک ان کے درمیان کوئی فیصلہ نہ ہوجائے تیسر نے محص کیلئے مالک ہے بھاؤ طے کرنا درست نہیں ہے مکروہ ہے، اس میں خرید ارکی حق تلفی ہے۔ اس سے حدیث الباب میں منع کیا گیا ہے۔

منیلا م کا حکم : البتہ نیلام اور بولی درست ہے، اگر چہ اس میں بھی بظاہرا ہے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ طے کیا جاتا ہے ، جواز کی وجہ یہ ہے کہ نیلام اور بولی کا مقصد ہی بہی ہے کہ ہڑ خص دوسرے کے بھاؤ پر بول سکے اور اس میں کوئی ہی ہے بہ ہڑ خص دوسرے کے بھاؤ پر بول سکے اور اس میں کوئی ہی ہے بہا کہ کہ ہر سکتا کہ میراحق تلف ہوگیا۔

و لا یسنکے النے ایک شخص نے ایک عورت کو پیغام نکاح بھیجا ہے تو جب تک اس کانفی یا اثبات میں جواب نیل جائے اس وقت تک اس عورت کو پیغام نکاح بھیجنا درست نہیں۔ ولا تنكع المواة . ملاحظه بوكتاب النكاح حديث نمبر ١٢ اورنمبر ١٣

البیع بالقاء الحجو: بچ بالقاء الحجریہ ہے کہ بائع اور مشتری بہاؤ طے کررہے ہیں اتنے میں مشتری پھر ہی پر پھینک رے ورکہ دے میں اسنے کے عوض اسے خرید تا ہوں اور اس سے بچے لازم ہوجائے خواہ بائع راضی نہ ہو۔ یہ بنج جا ہمیت میں رائج تھی، نبی علیہ السلام نے اس سے منع کر دیا ہے۔ اور یہ بی بالا تفاق باطل ہے کیونکہ بج میں تراضی ضروری ہے اور یہا رائع راضی نہیں۔

واذا استاجوت المنع جب بھی عقدا جارہ کرنا ہوتو اجر کواسکی اجرت شروع سے بتانا شرط ہے ورنہ اجارہ فاسد ہوجائےگا متاجر جیسے اجرت بتانے کا پابند ہے اجبر پر بھی لازم ہے کہ پہلے اجرت طے کرلے، آج کل اس کا خیال نہیں رکھا جاتا، اُپ کی ٹیکسی والے ہے کہیں فلال جگہ جانا ہے تو وہ بلاسو ہے شمجھے کہے گا'' بیٹھیں'' اجرت طے نہیں کرتا، یہ غلط طریقہ ہے اُل چیز کا احساس ہونا جا ہے۔

باب التو كل على الله في الا شتر اء .

یہ باب خریداری میں اللہ تعالی پر بھروسہ کے بارے میں ہے۔

جمع ہے، مقاسمنا کامضاف محذوف ہے یعنی وقت مقاسمنا المح حدیث کامطلب ہے ہے کہ اللہ پر بھرور کرتے ہوئے نقد معاملہ کیا کرو، اگر ادھار بھی کرنا ہوتو بھی اللہ پر بھروسہ ہونا چاہئے، یہ جوتم کہتے ہو کہ جب مال غنیمت تقیم ہوگایا مشتر کہ غلقتیم ہوگا اس وقت ثمن ویں گے، اس میں تم اسباب ظاہرہ پر بھروسہ کرتے ہو، یہ درست نہیں، ایک تواس میں اللہ کی بجائے اسباب پر بھروسہ ہوا، دوسرے ثمن حوالہ کرنے کی مدت بھی مجہول ہے۔

باب الرخصة في ثمن كلب الصيد يه باب شكارى كتے كمن كى اجازت كے بارے ميں ہے۔

حديث مُرك ا: المهم سلا. ابو حنيفة عن الهيثم عن عكومة عن ابن عباس قال رخص رسو ل الله عليه في ثمن كلب الصيد.

تر جمیہ: ابن عباس فرماتے ہیں رسول الله علیہ وسلم نے شکار کے کتے کے تمن کے بارے رخصت دی ہے۔

تمن الكلب كا حكم : ائمة ثلاثة كم بال برتم كے كتے كاشن حرام اور ناجائز ہے، احناف كا مذہب يہ ہے كہ جو كتا بالنا اور ركھنا جائز ہے اس كى خريد وفر وخت بھى جائز ہے اور اس كاشمن حلال ہے اور جو كتا بالنا اور ركھنا جائز نہيں اس كى خريد فروخت بھى جائز ہيں اس كى خريد فروخت بھى جائز نہيں اور اس كاشمن حرام ہے۔

ُ وکیل اسمیہ ثلاثہ: صحیح مسلم میں رافع بن حذج کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشادفر مایا ہے شعب الکل حبیث بعنی کتے کاشن خبیث اور حرام ہے، یہ تھم مطلق ہے، ہرکتے کوشامل ہے۔

ولائ**ل احناف**: (۱) حدیث الباب، اس میں تصریح ہے کہ شکاری کتے کے ثمن کی اجازت ہے۔

(۲) سنس نسائی میں حضرت جابر گی روایت ہے: ان رسول اللّٰه علیہ نھی عن نمن الکلب و السود الا کلب صید بینی آپ نے کتے اور بلی کے تمن سے منع فر مایا ہے مگر شکاری کتے کا ثمن ۔

جواب (۱) ائمة ثلاثه کی دلیل کا جواب ہے کہ مطلق ٹمن کلب ہے ممانعت کا تھم اس وقت کا ہے جبکہ کوں ہے ہم فقت کی منفعت نا جائز اور حرام تھی ، بعد میں بعض کول کے منفعت کی اجازت دیدی گئی لہذان کا ٹمن بھی حلال ہوگا۔ جواب (۲) ۔ حدیث میں خبیث کا لفظ آیا ہے اس کے معنی حرام نہیں ،اس کے معنی ہیں نا پندیدہ اور مطلب جسے کہ کے کہ سے کا خمن تو درست ہے کین اس کو بیشہ بنانا اچھا نہیں ،اس کا قرینہ ہے کہ اس حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ جبجبی کے کہ سے کہ اس حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ جبجبی کے کہ سے کہ اس حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ جبجبیا

نی علیہ السلام نے خود حجامت کی اجرت دی ہے۔

ہے۔ مسکہ: شوقیہ کتا پالنانا جائز اور حرام ہے چند تم کے کتے پالنا جائز ہیں۔(۱) کے لیب السصید لیعنی شکاری ن (٢) كلب الماشية ليني جانور الى كافاظت كيلي كتابالنا (٣) كلب الحراسة ، يعني كمروغيره كي حفاظت كيلي

باب النهي عن شرطين في بيع یہ باب بیع میں دوشرطیں لگانے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حديث تمبر ١٨ ـ ٢٧٢٢ ـ ابو حنيفة عن ابي يعفورعمن حدثه عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى اللُّه عليه وسلم بعث عتّاب بن أسَيد الى اهل مكة فقال انههم عن شرطين في بيع وعن بيع وسلف وعن ربح ما لم يضمن وعن بيع ما لم يقبض.

تر جمہ:عبداللہ بن عمر نبی علیہ السلا سے روایت کرتے ہیں آپ نے عناب بن اسید کو اہل مکہ کے پاس بھیجا تو اس نے مایاان کو بیچ میں دوشرطوں سے اور بیچ اور قرض سے اور اس چیز کے نفع سے جوضان میں نہیں آتی اور اس چیز کی بیچ سے مایاان کو بیچ میں دوشرطوں سے اور بیچ اور قرض سے اور اس چیز کے نفع سے جوضان میں نہیں آتی اور اس چیز کی بیچ سے

توضیح اللغات: انههم: انه، النهی سے امرحاضرے اور هم میرجع منصوب ہے سلف قرض -منع کردیں جس پر قبضہ نہ کیا گیا ہو۔ اس حدیث میں جارچیزوں ہے تع کیا گیا ہے۔

ناف ہومثانا بائع کہتا ہے ہے گھرایک لا کھ پرآپ کا ہوائیکن شرط ہے ہے کہ ایک ماہ تک میں اس میں رہوں گا۔ نلاف ہومثانا بائع کہتا ہے ہے گھرایک لا کھ پرآپ کا ہوائیکن شرط ہے ہے کہ ایک ماہ تک میں اس میں رہوں گا۔

۔ لاکھرو پیداس کےعلاوہ قرض بھی دو گے ، بیع وسلف بیع وشرط کی ایک صورت ہے۔ ساتھ

(٣)ربع مالم يضمن (٣)بيع مالم يقبض: ان دونوں كى وضاحت آچكى ہے-مديث مُبر 19: سمم سم _ابوحنيفة عن عبدالملك عن قزعة عن ابى سعيدالحدرى قال

۔ یہ سے سب رہ سب رہ میں ہے کوئی ایساغلام یالونڈی نہ خریدے جس میں رسول الٹیکائی نے فرمایاتم میں سے کوئی ایساغلام یالونڈی نہ خریدے جس میں کر جمیمہ:ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول الٹیکائیے نے فرمایاتم میں سے کوئی ایساغلام یالونڈی نہ خریدے جس میں اللہ میں الل

وكبا

ر بدو

بـك

سك

700

2 / 16

15. 2°

علامت ہو کیونکہ وہ رقیت میں گرہ باندھ چکاہے۔

یہ حدیث مجمل ومبہم ہے،اس کے کئی مطالب ہو سکتے ہیں۔

(۱) شرط: بفتح الشین و الراء ہے بمعنی علامت اور نشانی ، علامت سے مراد استیلا داور تدبیر ہے اور عقد بمعنی معنی معاملہ ہے اور الرق کا مضاف محذوف ہے بینی اثبات الرق ، مطلب یہ ہے کہ جوغلام مدبر بنادیا گیا ہویا کوئی معاملہ ہے اور الرق کا مضاف محذوف ہے بینی اثبات الرق ، مطلب یہ ہوتو اسے نہ خرید و کیونکہ یہ اس کی غلامی ثابت کرنا ہے بینی اس نے آزاد ہونا تھا آپ کے فرید نے سے یہ بات ختم ہوجا کیگی۔

(۲) ایک غلام میں غلامی کی جونشانی ہے مثلاً مولی کی خدمت کے دوران اس پر زخم کا نشان رہ گیا تواہے نہ خریدا جائے کیونکہ اگر اسے آزاد بھی کر دیا جائے تو بھی نشانی باقی رہے گی ف انسان معنی الموق کے معنی ہونگے کیونکہ وہ غلامی کی گرہ لگا ہے۔عقد کے معنی گرہ لگانے کے بھی آتے ہیں۔

(۳) شرط: بفت کے الشین و سکون البراء ہو، مشہور معنی مراد ہواور مطلب بیہ ہوگا کہ بیج میں کوئی ٹرط لگا کرغلام یا باندی نہ خرید و مثلًا بائع نے کہا میں اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ تم اے آزاد کروگے، بیٹ سے جہ نہیں کوئکہ یہاں دوعقد ہوجا کیں گے ایک بیچ کا اور دوسراعتق کا اور ایک کو دوسرے کیلئے شرط بنایا ہے جو کہ سے نہیں ، اس صورت میں عقد ہوگا فاندہ عقد فی الرق لیعنی بیشراء، از الدُ رق اور اعتاق کا معاملہ بھی ہوا۔۔

(س) لا يبتاع جمعنی لا يبيع مهو، مطلب به به وگا كه جوغلام مد بر بناليا به اسے فروخت نه كروكيونكه اس ميں تدبير ك نشانی لگ گئی ہے اور وہ از الهٔ رق كوگرہ لگا چكا ہے، اس صورت ميں بير حديث نيج المد بر كے عدم جواز كے سلسلے ميں احناف كى دليل ہوگى ۔

باب فضيلة الانظار عن المعسر

یہ باب تنگدست کومہلت دینے کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

ر جمہ: حذیفہ فرماتے ہیں قیامت کے دن اللہ کے ہاں ایک شخص لایا جائے گا تووہ کیے گااے میرے رب میں نے ترجمہ: حذیفہ فرماتے ہیں قیامت کے دن اللہ کے ہاں ایک شخص لایا جائے گا تووہ کیے گااے میرے رب میں نے و من المربها كى كااور بھلائى سے ارادہ نہيں كيا مگرآب كى ملاقات كا ، چنانچہ ميں مالدار شخص پر و عت رں کہ کرنا تھااور تنگدست سے قرض معاف کرتا تھا تو اللہ تعالی فرمائیں گے میں اس معافی کا تجھ ہے زیادہ حقدار ہوں کہا کرنا تھااور تنگدست سے قرض معاف کرتا تھا تو اللہ تعالی فرمائیں گے میں اس معافی کا تجھ ہے زیادہ حقدار ہوں ، بندے کومعاف کر دو، تو ابومسعود انصاریؓ نے فر مایامیں نبی علیہ السلاکے بارے گوہی دیتا ہوں کہ انہوں نے بیہ لہٰ امبرے بندے کومعاف کر دو، تو ابومسعود انصاریؓ نے فر مایامیں نبی علیہ السلاکے بارے گوہی دیتا ہوں کہ انہوں نے بیہ ات آیا ہے۔

توضیح اللغات :لقائک حقیقی ملاقات یا خوشنودی -اوسع -وسعت کرنا، یعنی قرض وصول کرنے کی مهات بردها نا-انسطر . باب افعال ادائيگي قرض كيليمهلت دينا، بالكل معاف كرنا، ساقط كرنا، السمعسر تنگدست ، سمعه: سمع کی ضمیر فاعل میں دواحتمال ہیں (۱) حذیفه کی طرف راجع ہو(۲) ابومسعودانصاری کی طرف راجع ہو۔ عديث مر ٢١ ـ ٣٢٥ ـ ابو حنيفة عن اسماعيل عن ابي صالح عن ام هاني قالت قال رسول الله عَلَيْكِ مِن شددعلى امتى بالتقاضي اذاكان معسرا شددالله تعالى في قبره. ترجمہ:ام ہانی فرماتی ہیں رسول الله الله الله فی فرمایا جس شخص نے قرض ما نکنے میں میری امت کے سی فرد پرختی کی

جېدەة تنگدست موتواللەتغالىاس كى قبرمىسىختى كريگا-توضیح اللغات:التقاضي:قرض مانگنا،على امتى اصلى على احد من امتى.

باب النهي عن الغش في البيع والشراء ہے۔ یہ باب بیچاورشراء میں دھوکہ دہی ہے نہی کے بارے میں ہے۔

مديث تمبر ٢٢ _ ٢ مهم _ ابو حنيفة عن عبد الله عن ابن عمر ٌعن النبى عَلَيْسِ الله قال ليس منا

ے۔ ترجمہ: ابن عمر نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا وہ خص ہم میں ہے ہیں جو پیچ اور شراء میں دھو کہ من غش في البيع والشراء.

توضيح اللغات غش(ن) دهوكه دينا، خيانت كرنا - فليس منا ميني عش (ن) دهوكه دينا، خيانت كرنا - فليس منا ميني عش

صرب الدينار عديث مرسوم _ حماد عن ابيه عن حماد بن ابي سلمان قال اول من ضرب الدينار -تُشعوهواسسعد ابوكرب واول من ضرب الدراهم تبع الاصغر واول من ضرب الفلوس وادارها فى راش

ت به

لرنه

ايدي الناس نمرود بن كنعان.

تر جمیہ: حماد بن ابی سلیمان فرماتے ہیں کہ تبع پہلے وہ خص ہیں جنہوں نے دینارکوڈ ھالا اور وہ اسعدابوکر بہرے اور تجمعہ نظر جمیہ: حماد بن ابی سلیمان فرماتے ہیں کہ تبع پہلے وہ خص ہیں جنہوں نے پیسے ڈھالے اور انہیں لوگوں کے ہاتھوں میں گھو مایا اور گردش کرائی وہ نمرود بن کنعان ہے۔

توضیح اللغات: ضرب ڈھالنافلوس: فلس کی جمع، پیہاداد ھا گھومانا، گردش کرانا۔ اس حدیث کی کتاب البیوع ہے دواعتبار سے مناسبت ہے (۱)اس کا تعلق بیج الصرف سے ہے (۲)اس میں ٹمن کا بیان ہے۔

كتاب الرهن

یے کتاب رہن کے بارے میں ہے۔

رئین کے لغوی معنی ہیں حب سس الشہ یر العنی کسی چیز کوروک لینا خواہ وہ مال ہویا غیر مال اور اصطلاحی معنی ہیں۔ هو عباد۔ قصن عقد و ثیقة بیمال یعنی وہ ایبا عقد و ثیقہ ہے جو مال کے ساتھ ہو، بسمال کی قید سے حوالہ اور کفالہ کو نکال دیا کونکہ یہ عقد و ثیقہ ہیں لیکن ذمہ کے ساتھ نہ کہ مال کے ساتھ ، عقد رئین کا مقصد ہیہ کہ اگر مدیون برونت اوائیگی نہ کر سے تومرتهن مرہونہ چیز کوفر وخت کر کے اپنا قرض لے لیگا، جو شخص رئین رکھتا ہے اسے رائین، جس کے پاس رکھا جائے اسے مرتهن اور اس چیز کومر ہونہ کہتے ہیں، رئین کا اطلاق مرہونہ پر بھی ہوتا ہے۔

صربيث تمبراً ـ ١٩٨٨ - ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة عن رسول الله

تر جمیہ: حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک یہودی سے اناج خریدے اور اس کے پاس ذرع رنن رکھی۔

اں یہودی کو ابو تھم کہا جاتا تھا ، تیجے بخاری وغیرہ میں ہے آپ ایک نے اس سے تمیں صاع جوخریدے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ ربمن رکھنا جائز ہے۔ معلوم ہوا کہ ربمن رکھنا جائز ہے۔ واضح رہے کہ مرتبن مر ہونہ چیز سے نفع نہیں اٹھا سکتا ، اگر چہرا بمن نے اجازت دی ہو کیونکہ یہ سود میں آتا ہے اور سود

اللہ کا دہے کہ مربی مربادہ پایر سے کا اللہ کا حق میں بڑتا۔ اللہ کا حق ہے، بندے کی اجازت سے اس پر کوئی فرق نہیں بڑتا۔

كتاب الشفعة

یے کتاب شفعہ کے بارے میں ہے۔

شفعة: شفع ہے مشتق ہے اس کے لغوی معنی ہیں الصم یعنی ملانا اور اصطلاحی تعریفیں مختلف کی گئی ہیں، مشہور تعریف یہ ہے: هسی تسملک البقعة جبر اعلی المشتری بیماقام علیه یعنی مشتری نے جو جائیدا دخریدی ہے اتناثمن دیر جبراً اس کا مالک بن جانا۔ شفعہ کرنے والے کوشفیج اور جس چیز پر شفعہ کیا جائے اسے مشفوعہ کہا جاتا ہے۔

حديث تمرا - ٩ مس - ابو محمد كتب الى ابن سعيد بن جعفر عن سليمان قال قال رسول الله عليه وسلم الجاراحق بشفعته.

تر جمیہ: ابو محمد فرماتے ہیں میری طرف ابن سعید بن جعفر نے سلیمان کے حوالے سے لکھا وہ فرماتے ہیں رسول اللہ مطابقہ نے فرمایا یڑوی اینے شفعہ کازیادہ حقدار ہے۔

حديث تمرال الله على المسلم ا

بن فدی ہے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں حضرت سعد نے مجھ پر گھر پیش کیا توان سے کہاا سے لیوہ تن لو بلا شہاس کے وہن مجھے اس سے زیادہ دیا جارہا ہے جوآپ مجھے دیں گے لیکن آپ اس کے زیادہ حقد ار ہیں کیونکہ میں نے رسول اللہ اللہ سے فرماتے ہوئے سنا کہ پڑوی اپنے شفعہ کا زیادہ حقد ار ہے اور ایک روایت میں مسور سعد کے مولی رافع نے فقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بعنی سعد نے ایک شخص سے کہا یہ گھر چارسو کے وض لے لوپس فرمایا من لو بلا شبہ مجھے آٹھ سودرہم کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنا ایک گھر چارسو در ہم کے رہوئی میں نے اسے تھے دیدیا اس حدیث کی وجہ سے جو میں نے رسول اللہ علیقے سے فرماتے ہوئے می کہ پڑوی اپنے شفعہ کا زیادہ حق دار ہے اور سعد بن ما لک سے ایک روایت میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنا ایک گھر چارسودرہم کے وض اپنے پڑوی پر پیش کیا اور فرمایا کہ مجھے آٹھ سود کے گئے گئی میں نے نبی علیہ السلام سے فرماتے ہوئے سنا کہ پڑوی اپنے شفعہ کا زیادہ حقد ار ہے۔

تو ضیح اللغات عرض پیش کرنا۔ دافع مولی سعد۔ یہ یا توسہوہ کیونکہ دافع نی علیہ السلام کے مولی تھے۔ سعد کے نہ تھے یامولی جمعنی دوست ہے۔ یعنی سعدا یہ انه کی ضمیر کا بیان ہے دجل کا بیان نہیں۔ اقسام شفعہ

احناف کے ہاں تین قسم کے او گوں کوشفعہ کاحق ماتا ہے۔

(۱) شریک فی نفس المهیع لیخی جو تحض مبیع کی ذات میں شریک ہو۔ (۲) شریک فی حق المهیع لیخی جو تخص مبیع کے حقوق رائے تہ یانی وغیرہ میں شریک ہو۔ (۳)المجاد لیخی مبیع چیز کے پڑوس میں رہنے والا۔

کی احناف کے ہاں پر تیب ہے کہ سب سے زیادہ حقد ارشریک فی نفس المبیع ہے، اگروہ نہ ہویا اپنا حق پھراحناف کے ہاں پر تیب ہے کہ سب سے زیادہ حقد ارشریک فی خص نفس المبیع کو حاصل ہے، اگروہ نہ ہویا اپنا حق چھوڑ دی تو پڑوی کو حق حاصل ہے، اگروہ نہ ہویا اپنا حق چھوڑ دی تو پڑوی کو حق حاصل ہے کین جار کو حق المبیع کو حقوق المبیع کوحق شفعہ حاصل ہے کین جار کو تق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کوکوئی حق

وسل اسمه مثل شد: صحیح بخاری میں حضرت جابر کی روایت ہے: قضی النبی مالی میں شفعہ فی کل مالم وسل اسمه مثل شد: صحیح بخاری میں حضرت جابر کی روایت ہے: قضی النبی میں شفعہ کا فیصلہ دیا جو قصیم نہیں مفادا و قعت الحدود و صوفت الطرق فلا شفعہ لین آپ نے ہراس چیز میں شفعہ کا فیصلہ دیا جو قصیم ہوجائے موجائے اور رائے الگ ہوجا کیں تو شفعہ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب بیج تقیم ہوجائے اور رائے الگ ہوجا کی و شفعہ ہیں خواہ پڑوی ہی ہو۔

ولائل احناف: (۱) احادیث الباب (۲) قیاس کا تفاضہ بھی یہی ہے کہ بڑوی کوحق شفعہ حاصل ہو کیونکہ شفعہ کی علت ایذاء اور تکلیف ہے بیعن شفیع کوشفعہ کاحق اس لئے دیا گیاہے کہ ہوسکتا ہے کہ نئے خریدارے اس کوایذا، اور تکلیف ہواب جیسے شریک کو تکلیف ہوسکتی ہے بڑوی کوبھی ہوسکتی ہے۔

جواب: اس صدیت میں مطلق شفعہ کی نفی مقصور نہیں بلکہ شفعہ کی ایک خاص قتم کی نفی مقصود ہے اور وہ پہافتم ہے جس کا قرینہ ہے ہے کہ اس صدیت کے ابتدائی جے میں شرکت فی نفس المبیع کا بیان ہے۔ اب مطلب ہے ہوگا کہ قسیم کے بعد شرکت فی نفس المبیع کی وجہ سے شفعہ کا حق نہ رہے گا۔ اس سے بیلازم نہیں آتا کہ کسی دوسری وجہ سے شفعہ کا حق نہ رہے گا۔ اس سے بیلازم نہیں آتا کہ کسی دوسری وجہ سے شفعہ کا حق مصل نہ ہو چنا نچیہ شرکت فی حق المبیع کی وجہ سے بالا تفاق شفعہ کا حق صاصل ہے۔

باب وضع الخشبة في الحائط يه باب ديوار مين كرى لگانے كے بارے ميں ہے۔

تر جمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک اپنی ککڑی اپنی دیوار میں لگانے کا ارا دہ کریے تو وہ اس کو ندرو کے۔

توضیح اللغات: حائطہ بمعنی دیوار،اس حدیث کے دومطلب ہوسکتے ہیں (۱) حائطہ کی خمبر احد کی طرف راجع ہویعنی وہ خض اپنی ذاتی دیوار میں لکڑی وغیرہ لگانا چاہتواس کو منع کرنا جائز نہیں ۔ فسلا یستعلم احد کی طرف راجع ہویعنی وہ خض اپنی ذاتی دیوار میں لکڑی وغیرہ لگانا چاہتا ہے تو پڑوی کہ اس میں دوسرے کا کوئی نقصان نہیں (۲) ضمیر کا مرجع المسجسار ہویعنی وہ پڑوی کی دیوار میں لگانا چاہتا ہے تو پڑوی منع نہ کرے،اس صورت میں جمہور کے ہاں یہ حکم استجاب کیلئے ہے۔امام مالک کے ہاں وجوب کیلئے ہے اورا مام احد وغیرہ حضرات سے منقول ہے کہ اگر پڑوی کو ضرر ہوتا ہوتو حکم استجاب کیلئے ہے اورا کی ضررنہ پنچتا ہوتو وجوب کیلئے ہے۔ کہ مطلقا استجاب کیلئے ہے۔

م مورن زم زمن انه تغ

كتاب المزارعة

یہ کتاب مزارعت کے بارے میں ہے۔

. مزارعة كے لغوى معنى بعض نے بيان كيے بيل المقاء الحب و نحوه في الارض يعني دانه وغيره زمين مين ڈالنااور بض نے اس کے معنی بیان کئے ہیں زمین کا اگا نا اور اسے بڑھا نا اور اصطلاحی معنی ہیں عقد علی فعل الذرع ببعض الغارج لین بعض پیداوار کے عوض زمین کا شت کرنے کا عقد کرنا،مزار عة کومنحابرة اور متحاقلة بھی کہاجا تا ہے اور ماقات کہتے ہیں اپناباغ کسی کود مکھ بھال کیلئے دینااور شرط یہ ہو کہ ای کی پیداوار سے کچھ حصہ ملے گا۔

مديث ممر ا: ٣٥٢. ابو حنيفة عن ابى الزبيرعن جابرٌ قال نهى رسول الله عَلَيْكَ عن المخابرة.

ترجمه : حضرت جابرٌ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے مزارعت سے منع فرمایا ہے۔

حديث مُبر ٢: ٣٥٣ ـ ابو حنيفة عن ابى حصين عن دافع بن خديجٌ عن النبى عَلَيْكِمُ الله مو بحائط فاعجبه فقال لمن هذا فقلت لى فقال من اين هو لك قلت استأجرته قال فلا تستأجره بشئ منه وفي رواية أن النبي عُلَيْكِهُم بحائط فقال لمن هذا فقلت لي وقد استاجرته فقال فلا تستاجره. ترجمہ:حضرت رافع بن خدیج ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایک باغ کے پاس ہے گز رہے تو وہ آپ کواچھالگا تو ^{فرما}یا بیکس کا ہے؟ میں نے کہا میرا ہے تو آپ نے فرمایا بیآپ کوکہاں سے ملاہے؟ میں نے کہامیں نے اسے اجرت پرلیا سے گزرے تو فرمایا یہ س کا ہے تو میں نے کہا میرااور میں نے اسے اجرت پرلیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ پس اے اجرت پر

مزارعت كاحكم: مزارعت كي تين صورتيں ہيں۔

(۱) کسراء الارض بالنقد لعنی نقدرو پید میرز مین کاشتکاری کے لیے لینا، جے تھیکہ پرز مین لینا کہاجاتا ہے، یہ ترورت بالاجماع جائز ہے (٢) كراء الارض ببعض المخارج مع الشرط الفاسد ، يعنى بعض پيداوار كي عوض زمین کرایہ پرلینالیکن اس میں کوئی فاسد شرط ہویہ بالا تفاق ناجائز ہے مثلاً ما لک نے کہاایک من پیداوار میں لونگاباتی آ دھو کی تھا ہے اُ رہے ہے۔ اور میں میں میں دون میں کا جو حصہ زیادہ آباد ہے یا جوندی دریا کے قریب ہے وہاں کی ہیداداریس اُ رہے تیم کریں گے یا کسی ایک نے کہا کہ زمین کا جو حصہ زیادہ آباد ہے یا جوندی دریا کے قریب ہے وہاں کی ہیداداریس

لونگااور باقی آپ لے لیں۔

(۳) کواء الارض ببسض المحارج لینی پیداوار کے بدلے زمین کرایہ پر لینااوراس میں شرط فاسد بھی نہ ہو ہٹان طے ہوا کہ آ دھی پیداوار ما لک لیگااور آ دھی کاشت کار،اس میں اختلاف ہے۔ صاحبین اورامام احمد کے ہاں مطلقا جائز ہے۔ امام ابوضیفہ ؓ کے ہاں مُرا وقت کے تابع ہو کر جائز ہے لیکن بالذات جائز نہیں فتوی صاحبین " کے قول پر ہے۔ جن حضرات کے ہاں مزارعت نا جائز یا مکروہ ہے وہ احادیث الباب سے استدلال کرتے ہیں لیکن ان کا جواب یہ ہے کہ الی تمام روایات دوسری صورت پر محمول ہیں جس کا قریدہ سے میں حضرت رافع بن خدت کی بیدوایت ہوتا کہ ایس حصرت میں کو گراہیہ پردیتا تو کہتا کہ اس حصد زمین کی پیداوار میری ہے اور اس حصہ کی آپ کی بھوا ہوا کہ ہوتا کہ ایک حصہ میں پیداوار ہوتی اور ایک میں نہ ہوتی ،اس سے نبی علیہ السلام نے منع کردیا ،اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منع صرف دوسری صورت سے وارد ہے۔

باب فضائل النبی عَلَاصِلَهُ یہ باب نی علیہ السلام کے فضائل کے بارے ہے

حديث كمراكم الله عليه عن الهيشم وربيعة عن انس ان رسول الله عليه قبض وهو ابن الله عليه قبض وهو ابن المنه وهو ابن الله عليه الله عليه الله عليه وهو ابن الله عليه وستين وقبض عمر وهو ابن الله وستين .

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللّٰعِلَظِیّٰہ قبض کیے گئے اس حال میں کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی ادرابو بکر کا انتقال ہوااس حال میں کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی اور حضرت عمر کا انتقال ہواس حال میں کہ آپ کی عمر تریسٹھ سالتھی۔

حديث تمبر اله المحت و حنيفة عن يحيى بن سعيد عن انسَّ قال بعث رسول الله الله عن رسول الله الله عن الله علي و ما الله عنه و الله عشر و ن شعرة بيضاء.

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں رسول التعلیقی جالیس سال کی عمر پرمبعوث ہوئے پس آپ مکہ میں دس سال اور مریس بیس سفید بال نہ تھے۔ مین میں رسال مقیم رہے اور نبی علیہ السلام کا انتقال ہوااس حال میں کہ آپ کی داڑھی اور سرمیں بیس سفید بال نہ تھے۔ اعتر اصل: ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے پہلی روایت کے مطابق آپ علیہ السلام کی عمر تر یسٹھ سال ہے اور برس کے مطابق سامٹھ سال بنتی ہے نیز مکہ میں کتنے سال رہے حدیث الباب میں دس سال کا ذکر ہے لیکن دیگر روایات میں تیں مال کا ذکر ہے لیکن دیگر روایات میں تیں مال کا ذکر ہے لیکن دیگر روایات میں تیں مال کا ذکر ہے۔

جواب نمبر (۱) صحیح بیہ کہ نبی علیہ السلاکی عمر تریسٹھ سال تھی اور تیرہ سال مکہ میں مقیم رہے جن روایات میں ساٹھ سال عمر کا ذکر ہے یا دس سال مکہ میں رہنے کا ذکر ہے ایسی روایات حذف کسر پرمحمول ہیں حذف کسرا در جبر کر کلام عرب میں شائع و ذائع ہے ، حذف کسر میں کسی عدد کو حذف کر دیا جاتا ہے اور جبر کسر میں بعض کا اضافہ کردیاجا تا ہے مثلاتریسٹھ کوساٹھ کہددیا پی حذف کسر ہے اور ساٹھ کوتریسٹھ کہدیا یہ جبر کسر ہے۔ جواب نمبر (۲)۔

جن روایات میں عمر ساٹھ سال اورا قامت مکہ دس سال مروی ہے ان میں فتر ۃ الوحی کے تین سالوں کو ثنار نہیں کیا گیا، تین سال ایسے بھی مکہ میں گزرے ہیں جن میں نبی علیہ السلام پر وحی بند ہوئی تھی ۔بعض نے فر مایا کہ فتر ۃ الوحی کی مدت اڑھائی سال تھی اور چھے ماہ خواب کے تھے جن میں آپ کو سیچ خواب آیا کرتے تھے۔

صديث مرسم ـ ٢ ٢ ٢ - ١ بوحنيفة عن ابى الزبير عن جابر قال كان النبى عَلَيْكَ يعرف بربع الطيب اذااقبل من الليل.

تر جمیہ حضرت جابر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب رات کو (اندھیرے میں)سامنے آتے تو آپ خوشبو کی مہک سے پہچانے جاتے تھے۔

تر جمہ: عبداللہ بن مسعود ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام رات کو جب مبحد کی طرف آتے تو خوشبو کی مہک ہے پیچانے جاتے تھے۔

صربیت نمبر ۵ ـ ۳۵۸ ـ ابو حنیفة عن محارب عن ابن عمر قال کان لی علی النبی النبی النبی النبی النبی النبی النبی النبی فقضانی و زادنی ـ

تر جمعہ: ابن عمر فرماتے ہیں کہ میرا نبی علیہ السلام پر قرض تھا تو آپ نے مجھے ادا کیا اور زیادہ دیا۔ مسئلہ :کسی کوقرض حسن دیا جائے اس میں زیادتی کی کوئی شرط نہ ہو پھر اگر مدیون کچھ زیادہ دے تو جائز بلکہ متحن ہے بیسو نہیں ،سود میں زیادتی مشروط ہوتی ہے۔

صریت تمبر ۲ _ ۳۵۹ _ ابو حنیفة عن ابراهیم عن انس بن مالک قال مامسست بیدی خوا ولا حریرا الین من کف رسول الله علی گوفی روایة مارئی رسول الله علی مادّا رکبتیه بین جلیس له قط.

اله

j.

انظو ا تر منمنماز

ئن أن حر الز

ين

بسرح مسند الامام ر جمہ : حضرت انس بن ما لک فرماتے ہیں میں نے رسول التعلیقی کی شیلی سے زیادہ زم نہ ریشم کے کسی کپڑے کو چوا ہے نہ ریشم کواورا کی روایت میں ہے کہ بی علیہ السلام کو بھی بھی اپنے ہمنشین کے سامنے اپنی ٹانگوں کو پھیلاتے ہوئے چوا ہے نہ ریشم کواورا کی روایت میں ہے کہ بی علیہ السلام کو بھی بھی اپنے ہمنشین کے سامنے اپنی ٹانگوں کو پھیلاتے ہوئے

مديث ممرك - • ٢ سل - ابو حنيفة عن ابراهيم عن ابيه عن مسروق انه سأل عائشة عن جلق رسول الله عَلَيْكِ فَقَالَت اما تقرأ القرأن.

تر جمہ: مسروق سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے نبی علیہ السلام کے اخلاق کے بارے بوجھا تو انہوں نے فرمایا کیا آپ قرآن ہیں پڑھتے؟۔

اس میں اللہ کے قول و انک لعالی خلق عظیم کی طرف اشارہ ہے کہ قر آن کریم میں جن اعمال واخلاق ابانے کا تھم ہے، نبی علیہ السلام نے انہیں نہ صرف ا بنایا ہے بلکہ آپ کی طبیعت اور جبلت اس کے مطابق تھی۔

المملوك ويعود المريض ويركب الحمار

تر جمیه: حضرت انس فر ماتے ہیں رسول اللّٰه علیام کی دعوت قبول فر ماتے اور مریض کی بیار پری کرتے اور تر جمیه: حضرت انس فر ماتے ہیں رسول اللّٰه علیات علام کی دعوت قبول فر ماتے اور مریض کی بیار پری کرتے اور كدهے برسواري كرتے تھے

يآپ عليه السلام كے انتہائى تواضع اور انكسارى كى علامت ہے، متكبرين ايباسوچ بھى نہيں سكتے۔ صريت تمبر ٩ ٢٢ ٢٠ - ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كانى

انظر الى بياض قد مى رسول الله عادمية حيث اتى الصلوة فى مرضه . ترجمید: حضرت عائشة فرماتی ہیں گویا کہ میں رسول اللّقائی ہے قد موں کی سفیدی کود کیور ہی ہوں جب وہ اپنے مرض نرجمید: حضرت عائشة فرماتی ہیں گویا کہ میں رسول اللّقائی ہے۔ نسن

حديث تمبر • ا_٣٢٣ ساسبوحنيفة عن حصاد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشةً ان خزا

النبى مالية لمامرض المرض الذي قبض فيه استحل ان يكون في بيتي فاحللن له قالت فلما

سمعت ذلك قست مسرعة فكنست بيتى وليس لى خادم وفرشت له فراشا حشو مرفقته الاذخرُ فاتى رسول الله على الله

تر جمعہ : حضرت عائشہ ہے روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کا انقال ہواتو انہوں نے میرے کمرے میں رہنے کی اجازت طلب کی تو از واج مطہرات نے آپ کو اجازت دیدی حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب میں نے یہ بات می تو میں جلدی سے اٹھی اور میں نے اپنے کمرے میں جھاڑو مارااور میرافادم کوئی نہ تھا اور میں نے آپ کے لیے ایک بسترہ بچھایا جس کے تکیہ کی بھرائی اذخرگاس تھی تو نبی علیہ السلام تشریف لائے اس حال میں کہ آپ کو دومردوں کے درمیان لڑکھڑا تے ہوئے لایا جارہا تھا یہاں تک کہ میرے بسترے برگئے۔

توضیح اللغات :استحل حلت طلب کرنا، حلال طلب کرنا، اجازت جابنا، کنست جهار و دینا مسل کرنا، اجازت جابنا، کنست جهار و دینا مساف کرنا، گذر و در کرنافر آش بستره، بچهونا، حشو بجرائی، مو فقته چهونا تکیه، الا ذخر ایک تنم کی گھاس جوعموماً گھرک حجت میں استعال ہوتی تھی یہا دی باب مفاعلہ کی کالڑ کھڑاتے ہوئے چلنا۔ در جلین مرادعباس اور حضرت علی ہیں۔ حدیث نمبراا۔ ۳۲۲

ابو حنيفة عن يزيد عن انس ان ابا بكررأى عن رسول الله عليه خفة فاستأذنه الى امراته بنت خارجة وكانت فى حوائط الانصار وكان ذلك راحة الموت ولا يشعر فاذن ثم توفى رسول الله عليه تلك الليلة فاصبح فجعل الناس يترامون فامر ابو بكر غلاما يستمع ثم يخبره فقال اسمعهم يقولون مات محمد عليه فاشتد ابو بكروهويقول واقطع ظهراه فمابلغ ابو بكرالمسجد عنى يقولون مات محمد على المنافقون فقالوا لوكان محمد نبيالم يمت فقال عمر لا اسمع رجلا يقول مات محمد المنافقون فقالوا لوكان محمد نبيالم يمت فقال عمر لا اسمع رجلا يقول مات محمد المنافقون فقال المنافقون فقال الذك فلما جاء ابوبكروالنبي على الله من الشوب عن وجهه ثم جعل يلثمه فقال ما كان الله ليذيقك الموت مرتين انت اكرم على الله من ذلك ثم خرج ابوبكر فقال يا ايها الناس من كان يعبدمحمدا فان محمد اقد مات و من كان يعبدمحمدا فان محمد اقد مات و من كان يعبدمحمدا فان محمد فان رب محمد لا يموت ثم قرأو ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان ما

ارف ل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزى الله الشاكرين قال فقال عمر لكأنا لم نقرأها قبلها قط فقال الناس مثل مقالة ابى بكر من كلامه وقراء ته ومات ليلة الاثنين فيمكث ليلتين ويومين و دفن يوم الثلثاء وكان أسامة بن زيدواوس بن خولى يصبان وعلى والفضل يغسلانه عَلَيْتُهُم

تر جمد :حضرت انس سے روایت ہے کہ ابو بکرنے نبی علیہ السلام سے افاقہ دیکھا تو ان سے اپنی بیوی بنت خارجہ کے ہاں جانے کی اجازت جا ہی اور وہ انصار کے منازل میں تھی حالانکہ بیموت کی راحت تھی اور انہیں احساس نہ ہوا تو آپ نے اجازت دیدی پھراسی رات نبی علیہ السلام کا انتقال ہو گیا تو صبح ہوئی تو لوگوں نے آپ کے ہاں آ ناشروع کر دیا پس ابو بمرنے غلام کو حکم دیا کہ وہ سنیں پھرانہیں خبر دیں تو غلام نے کہا میں ان سے بیہ کہتے ہوئے سنتا ہوں کہ محیطی کے کا نقال ہو گیا ہے تو ابو بکر بیختی طاری ہوگئی اور کہہ رہے تھے افسوس کمڑکڑ ہے گڑے ہوگئی۔ پس ابو بکرمسجد نہیں پہنچے تو صحابہ کو خیال ہوا کہ آپ کوخبرنہیں بینچی اور منافقین نے من گھڑت با تیں شروع کر دیں تو کہا کہا گرمحمد نبی ہوتا تو نہ مرتا پس عمر نے کہا میں کسی ے یہ کہتے ہوئے نہ سنوں کہ محیقائیں۔ انقال کر گئے ہیں گر میں اسپر تلوار سے وارکر ونگا تو منافقین اس وجہ سے بازآ گئے لیس جب بوبكرآئے اس حال میں كه نبی عليه السلام و هاني ہوئے تھے آپ نے ان كے چبرے سے كپڑا دوركيا پھرآپ كے آئھوں کے درمیان بوسہ دینے لگے پس فر مایا کہ اللہ تعالی ایسانہیں کرتے کہ آپ کو دوبارموت کا ذا کقہ چکھا کیں آپ اللہ کے ہاں اس سے زیادہ معزز ومکرم ہیں پھر ابو بکر باہر نکلے اور کہا اے لوگو جو شخص محمطیقی کی عبادت کرتا تھا تو بلا شبہ آپ کا نقال ہوگیا ہے اور جو خص محمد کے رب کی عبادت کرتا تھا تو بلاشبہ محمد کا رب نہیں مریکا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ومسامعهدالخ اورمحرنہیں مگرایک رسول ہیں یقینا آپ سے پہلے بھی پیغمبر چلے گئے ہیں پس اگروہ مرجا کیں یا شہید كرديئ جائيں تو كياتم اپنے ايڑيوں پرلوٹ جاؤگے اور جوخص بھی اپنی ايڑيوں پرلوٹے گا تو وہ ہرگز اللّٰہ كوكو كی ضرر نہيں بنچا سکے گااور عنقریب اللہ تعالی شکر گزاروں کو بدلہ دیں گے ،حضرت انس فرماتے ہیں حضرت عمر نے فرمایا ایسے لگ رہاتھا پنچا سکے گااور عنقریب اللہ تعالی شکر گزاروں کو بدلہ دیں گے ،حضرت انس فرماتے ہیں حضرت عمر نے فرمایا ایسے لگ رہاتھا کویا کہ ہم نے اس آیت کواس سے پہلے بڑھا ہی نہیں تھا تو لوگوں نے بھی ابو بکر کے کلام کے مانند کلام اوران کی قراُت کی ' ج، پر کارنت کی اور آپ کا انتقال سوموار کی رات کو ہوا تو دورا تیں اور دودن آپ گھمرے رہے اور بدھ کی رات آپ کو دفنایا گرح قرائت کی اور آپ کا انتقال سوموار کی رات کو ہوا تو دورا تیں اور دودن آپ گھمرے رہے اور بدھ کی رات آپ کو دفنایا ۔ گیااوراسامہ بن زیداوراوس بن خولی پانی ڈال رہے تھےاور حضرت علی اور فضل بن عباس آپ کونسل دے رہے تھے۔ توضيح اللغات: خفة باكابونا، افاقه بونا - حوائط ك جمع بمعنى باغ، منزل كمر، يترامون

رمی سے ہے مراد چلنااور جمع ہونا ہے بعض نسخوں میں پیت رامسون ہے جس کے معنی ہوں گے وہ آ پس میں نفیہ باتیں کرتے تھے،ار جف زلزلہ آنا، مضطرب ہونا، بے سند باتیں کرنا، مسجّی تستجیہ ہے ہے ہم مفعول، ڈھانچ گئے بلٹمہ (ض) منہ یا چہرے یا آنکھوں کے درمیان بوسہ دینا ماکان اللّه سسالخ یہ بات حضرت عمر کے اس قول کی تر دید کیلئے ہی تھی کہ آچائی دوبارہ زندہ ہوں گے حلت ہم عنی مضت یعنی گزر گئے، فوت ہو گئے،اعقاب، عقب کی جمع ایزی اوس بن خولی بعض میں خولہ ہے جو کہ زیادہ صحیح ہے۔

نبی علیہالسلام کے جنازہ اور تجہیز و تکفین میں تا خیراس وجہ ہے ہوئی کہ جنازہ پڑھانا خلیفہ اورامیر وقت کا کام ہوتا ہے اوراس وقت کوئی خلیفہ ہیں تھااس لئے تمام حضرات نے علیحدہ علیحدہ نماز جنازہ پڑھی، جس کی صورت بیھی کہ ایک ایک ججرہ میں آتا اور کھڑ اہوکر درودیڑھتا جاتا۔

باب فضائل الشیخین یہ بابشخینؓ کے نضائل کے بارے میں ہے

حديث مُبر ١٢ ـ ٢٠ ٢٥ - ١٠ وحنيفة عن سلمة عن ابى الزعراء عن ابن مسعودٌ قال قال رسول الله عن ابن مسعودٌ قال قال رسول الله عن الله عن الله عن الله عنه عنه الله عنه الل

تر جمیہ:حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں رسول اللّعظیفیّہ نے فرمایاتم لوگ ان دوخلفاء کی اقتداء کر وجومیرے بعد ہول گے بعنی ابو بکروعمر۔

صريت مرسلا المرسل المرسل المرسل المرسل المرسل عن ربعي عن حذيفة بن اليمانُ قال قال رسول الله المرسل الله المرسل الله المرسول المرسول الله المرسول الله المرسول المرس

تر جمعہ حذیفہ بن الیمان فرماتے ہیں رسول التعلیق نے فرمایا اقتداء کروان دوخلفاء کی جومیرے بعد ہیں یعنی ابو بھر وعمر کی اور عمار بن یاسر کی سیرت سے رہنمائی حاصل کرواور ابن ام عبد کی وصیت کومضبوطی ہے پکڑو۔

توضیح اللغات: هدی: بفتح الهاء و سکون الدال ، پرت وکردارابن ام عبد عبدالله الله مسعودی کنیت ہے۔

باب فضائل عثمان

یہ باب حضرت عثمانؓ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

تر جمہ موی بن کثیر سے روایت ہے کہ حضرت عمر حضات عمان کے ہاں سے گزرے اس حال میں کہ آپ ممگین سے حضرت عمر خورت عمان کے درمیان سے مالی کیا جیز آپ کو ممگین کر رہی ہے انہوں نے فر مایا کیا میں غمز دہ نہ ہوں حالا نکہ میرے اور نجی علیہ السلام کی بیٹی کے درمیان سے رالی کا رشتہ ختم ہو گیا اور وہ نبی علیہ السلام کی بیٹی کے انتقال کے وقت سے ختم ہوا ہے اس حال میں کہ دہ حضرت عمان کے درمیان سے رالی کا رشتہ ختم ہوگیا اور وہ نبی علیہ السلام کی بیٹی حضصہ کا نکاح کر ادیتا ہوں پھر کہا نہیں یہاں تک کہ میں نبی علیہ السلام سے مشورہ لے لوں تو وہ آپ کے پاس آئے تو نبی علیہ السلام نے اسے فرمایا کیا تمہیں اس بارے رغبت میں نبی علیہ السلام سے مشورہ لے مثان کے درمیان سے بہتر ہے اور عمان کو ایساسر ال بتلا وَں جو ان کے لئے تجھ سے کہ میں تمہیں ایسا داما دبتلا وَں جو تمحارے لئے عمان سے بہتر ہے اور عمان کی کراد داور عمان سے اپنی بیٹی کا نکاح کراد دول کہا ہاں پھر نبی علیہ السلام نے ایسان کیا۔

میں تکہا ہاں پھر نبی علیہ السلام نے ایسانی کیا۔

باب فضائل على

على كرم الله وجهه قال سمعت عليايقول اني اول من اسلم.

تر جمیہ: حضرت علی کرم اللہ و جہہ کے بعض شاگر دوں سے مروی ہے وہ فر ماتے ہیں میں نے حضرت علی سے پیکتے ہوئے سنا کہ میں سب سے پہلے اسلام لانے والا ہوں۔

کسرم السلّب وجه ۔ یہ جملہ حضرت علی کے نام کے ساتھ کیوں بولا جا تا ہے؟ اس کے بارے عیم الامت مولا نااشرف علی تھا نوی رحمہ الله امداد الفتاوی (۳۲۸ میں لکھتے ہیں: بعض علماء سے سنا ہے کہ خوارج نے آپ کے نام مبارک کے بعد سوّد اللّه وجهه بردهایا تھا، اس کے جواب کے لئے کوم اللّه وجهه عادت نظرائی گئی، اورا یک بزرگ سے بیسنا تھا کہ چونکہ آپ عہد طفلی میں اسلام لے آئے تھے، آپ کا وجہ (چمرہ) مبارک بت کے سامنے نہیں جھا۔ اس لئے بیکہا جا تا ہے۔

تر جمہ: ام ہانی سے روایت ہے کہ ایک دن نبی علیہ السلام نے حضرت علی کو دیکھا تو آپ کو بھو کامحسوں کیا تو فر ہایا اے علی کس چیز نے آپ کو بھو کا کر دیا تو انہوں نے کہاا ہے اللہ کے رسول میں اسنے اسنے دن سے سیرنہیں ہوا پس نبی علیہ السلام نے فر مایاتمہیں جنت کی خوشخبری ہو۔

توضيح اللغات جائع (ن) بهوكابونا لم اشبع (س،ف) يربونا، پيك بمركر كهانا-

باب فضائل حمزة بن عبد المطلب يه باب حضرت حمزه بن عبد المطلب ك فضائل كه بار سيس ب-حديث نمبر كا- * كال- ابو حنيفة عن عكرمة عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عند الله عن الشهداء يوم القيامة حسرة بن عبد المطلب و رجل دخل الى امام جائر يامره ونهاه وفي رواية سيدالشهداء يوم القيامة حمزة بن عبدالمطلب ورجل قام الى امام جائر فامره ونهاه.

ترجمہ : حضرت ابن عباس فرماتے ہیں رسول التولیکی نے فرمایا کہ قیامت کے دن شہیدوں کے سردار حضرت حزہ بن عبدالمطلب ہوں گے۔ پھروہ مخص جو جابر حکمران کے پاس آئے اور اسے حکم دے اور برے کا موں سے رو کے اور ایک روایت میں ہے کہ قیامت کے دن سیدالشہد اء حضرت حمز ہ ہوں گے اور وہ مخص جو ظالم حکمران کے پاس جاتا ہے ہیں اسے بھلائی کا حکم دیتا ہے اور برائی سے روکتا ہے (پھروہ اسے تل کردے)

باب فضائل الزبير بن العوام يه باب حصرت زبير بن عوام ك فضائل ك بارك ميس -

مریت ممر ۱۸ _ اکم _ ابو حنیفة عن محمد بن المنکدر عن جابر قال قال رسول الله علی مریت ممر الله عن مرات فقال النبی عنوان من بالنجور کان ثلث مرات فقال النبی عنوان من بالنجور کان ثلث مرات فقال النبی عنوان می موادی و حوادی الزبیر.

توضیح اللغات حواری با پرتشد یداور تخفیف دونون درست بین اور حالت نصب مین یا کے بعد الف تصویح اللغات حواری با پرتشد یداور تخفیف دونون درست بین اور حاص ، بهترین دوست، با اعتاد بهمی در الف کے بغیر بھی جیسے دایت حواری و حواریا بہعنی احص المحواص ، بهترین دوست، با اعتاد مدوکا دوناصر ، اس کا مادہ حود ہے جس کے معنی سفیدی کے آتے ہیں حود اس سے ہواری بھی دل کا صاف و شفاف مدولات ہوتا ہے۔

باب فضائل ابن مسعود

یہ باب عبداللہ بن مسعود کے فضائل کے بارے میں ہے۔

صديث تمبر 19 معود وهو يقرأ في الصلوة فقال النبي عن الهيشم عن رجل عن عبد الله بن مسعود والهابكر وعمر سمرا عند رسول الله على الله على قراءة ابن ام عبد وجعل يقول له سل فقال النبي على النبي على الله عبد وجعل يقول له سل تعطه فاتاه ابوبكر وعمر يبشرانه فسبق ابو بكر عمر اليه فبشره واخبره ان النبي على النبي على اللهم اني اسألك ايما نا دائما لا يزول ونعيما لا ينفدوم افقة نبيك في جنة الخلاو في رواية عن الهيشم عن عبد الله ان ابا بكر وعمر سمرا عند النبي على فنحر جا وخرج معهما في رواية عن الهيشم عن عبد الله ان ابا بكر وعمر سمرا عند النبي القرأ القران غضا كما انزل في مر وابابن مسعود وهو يقرأ في الصلوة فقال النبي على قراء الاول .

متر چمہ : عبداللہ بن مسعود ہوت ہے کہ ابو بھراور عمرایک رات رسول اللہ علیہ کے ہاں رات کو بات چیت کر رہے تھے ابن مسعود فرماتے ہیں پس وہ دونوں نکلے اور نبی علیہ السلام بھی ان کے ساتھ نکلے تو وہ ابن مسعود کے پاس کر رہے اس حال میں کہ وہ قرآن پڑھ رہے تھے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا جس کو یہ بات خوش کرے کہ وہ ایسے قرآن پڑھ جیسے نازل کیا گیا ہے تو چاہیے کہ اسے ابن ام عبد کی قراءت کے مطابق پڑھے اور آپ ہے کہنے لگے کہ مانگیں آپ کو وہ دی جائیگی تو ابو بکر وعمر آئے کہ ابن مسعود کوخو شخری ویں تو ابو بکر عمر سے ان کی طرف سبقت کر گئے بس انہیں خوشخری دی تو ابو بکر عمر سے ان کی طرف سبقت کر گئے بس انہیں خوشخری دی اور پنجر دی کہ نبی علیہ السلام نے ابنا میں ان چاہیا ہوں اور پنجم ہے ایک روایت بیل زاکل نہ ہوا ور ایسی فعمہ نہ ہوا ور بیشکی کی جنت میں آپ کے نبی کی رفاقت چاہتا ہوں اور پنجم ہے ایک روایت بیل ہو وہ ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ ابو بکر وعمر نبی علیہ السلام کے ہاں رات کو بات چیت کرتے رہے بھروہ فکھ اور نبی علیہ السلام کے ہاں رات کو بات چیت کرتے رہے بھروہ فکھ اور نبی علیہ السلام نے فرمایا جو تف یہ چاہتا ہے کہ ایسی سے گز رہ اس حال میں کہ وہ نماز میں قرآن پڑھ رہ سے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا جو تف یہ چاہتا ہے کہ ایسی بیا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا جو تف یہ بیا کہ ایسی کہ وہ نماز میں قرآن پڑھے ہیں دیا جائے گا اور بیٹم نے نبیلی صدیت مکمل ذکر کی۔

توضيح اللغات :سموا (س)رات كوباتين كرنا سره (ن) خوش كرنا سل سوال امرعاضرواحد

صربیت تمبر ۲۰ سا ۱۳۷ ابو حنیفة عن عون عن ابیه عن عبد الله انه کان اذا دخل رسول الله عن عبد الله انه کان اذا دخل رسول الله عن عبد الله عند و الله عبد تنظر الى هدى النبى عَلَيْتِهُ ودله و سمته فتخبره بذلك فعث ۱۹۸۸

تر جمید عبداللہ بن مسعودٌ ہے روایت ہے کہ رسول النبطانیہ جب اپنے گھر میں داخل ہوتے تو وہ (ابن مسعود) اپنی والدہ ام عبد کو بھیجتے وہ نبی علیہ السلام کے کر دار اور ان کی سیرت اور ان کی ہئیت کو دیکھتی پس آپ کو اس بار نے جردیت تو آپ اس کے ساتھ تشبہ اختیار کرتے۔

توضيح اللغات: هدى: بكسر الدال ،كردارسيرت، وقارسكينه دل: بفتح الدال وتشديداللام، ميرت سمته الحيل الميت -

يين ان چيزوں كيسنجا لنے اور بروقت عاضركرنے كا اہتمام كرتے تھے۔ حصير چنائى، بجادہ، جائے نماز، مصلى التحام كرتے تھے۔ حصير چنائى، بجادہ، جائے نماز، مصلى التحام التحام وضوكا برتن - معنا اللہ مسعودٌ قال ما كذبت منذ اسلمت الا حديث نمبر ٢٢ ـ ٢٥ ـ ١١ ـ و حنيفة عن معن عن ابن مسعودٌ قال ما كذبت منذ اسلمت الا

كذبة واحدة كنت ارحل للنبى غَلَيْكُ فأ تى رحال من الطائف فسأ لنى اى الراحلة احب الى رسول الله عَلَيْكُ فلما اتى بها قال من رحل لنا هذه قالوا رحالك قال مروا ابن ام عبد فليرحل لنافاعيد ت الى الراحلة وفي رواية قال عبد الله النبى عَلَيْكُ جئى برجل من اهل الطائف قال فجاء نى الطائفي فقال اى الراحلة احب اليه قلت الطائفية المكية فخرج فقال من صاحب هذه الراحلة قيل الطائفي قال لا حاجة لنا بها.

تر جمہ نائن مسعود فرماتے ہیں جب سے میں مسلمان ہوا ہوں جھوٹ نہیں بولا مگرایک ہی جھوٹ، میں نی علیہ اللام کے لئے کجاوہ تیار کیا کرتا تھا تو طاکف سے ایک کجاوہ بنانے والاختص آیا تو اس نے مجھ سے بو چھارسول الله والله کے اس کون ساکجاوہ زیادہ بیند کر تے تھے بل کون ساکجاوہ زیادہ بیند یدہ ہے تو میں نے کہا طاکف اور مکہ کا تیار کردہ حالانکہ نی علیہ السلام اسے نا ببند کرتے تھے بل جب اسے لایا گیا تو آپ نے فرمایا ہمارے لئے یہ کجاوہ کس نے تیار کیا ہے صحابہ نے فرمایا آپ کے کجاوہ تیار کرنے والے نے ، آپ نے فرمایا کہ ابن ام عبد کو تھم دو کہ وہ ہمارے لئے کجاوہ تیار کرے تو کجاوہ میری طرف لوٹا دیا گیا اور ایک روایت میں ہے عبداللہ فرماتے ہیں نہی علیہ السلام کے ہاں اہل طاکف میں سے ایک شخص لایا گیا عبداللہ فرماتے ہیں بی طافی شمیرے پاس اور کہا کہ کونسا کجاوہ نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ بیند بدہ ہے میں نے کہا طاکف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام کوزیادہ نبین سے کیس نے کہا طاکف کونسا کون ہوں کہ کہا گیا طائف کی آپ نے فرمایا ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔

توضیع اللغات: رحال کاوه بنانے والاالطائفیة المکیة طائف کمه کے قریب ہاں گئے گویار نور یہ بیف فاعیدت الی الواحلة لیمنی کاوه تیار کرانے کی ذمه داری دوباره میرے ہیر دکردی گئی۔

نبی علیہ ومدینہ کا بناہ واکیاوہ لیند تھا اور بیخدمت عبداللہ بن معود کے ہیر دھی اور عبداللہ بن معود چاہتے تھے کہ بیسعادت مجھ چننے نہ پائے اس لئے نئے آئے والے رحال کے سامنے خلاف حقیقت بات کہ دی ، جس جذبہ عبداللہ بن مسعود نہ کورہ حیلہ کیا ہے بیان کے رفع درجات کا ذرایعہ بے گا۔

صديث تمبر ٢٠٠٢ ك٢ - ابو حنيفة عن الهيثم عن الشعبى عن مسروق عن عد الله قال ما كذبت منذ اسلمت الا واحدة كنت ارحل لرسول الله المنافظة فاتى رحال من الطائف فقال الله المنافظة المكية قال وكان يكرهها فلمارحل لرسول الله المنافظة المكية قال وكان يكرهها فلمارحل لرسول الله المنافظة المكية قال وكان يكرهها فلمارحل لرسول الله المنافظة المادكة قال وكان يكرهها فلمارحل للها هذه الراحلة قال رحالك التى أبيت به من الطائف فقال ددالراحلة المنافظة المنا

لابن مسعود.

تر جمہ: عبداللہ بن معود فرماتے ہیں جب سے میں نے اسلام قبول کیا ہے جھوٹ نہیں بولامگرا کی ہی ، میں ہی علیہ الملام کے لئے کواوہ تیار کرتا تھا تو طائف سے ایک کواوہ تیار کرنے والا آیا تو اس نے کہارسول النہ اللہ کوکون ساکواوہ پندید ہے میں نے کہا طائف مکہ کا بنا ہوا ابن معود فرماتے ہیں حالانکہ آپ اسے ناپند کرتے تھے پس جب اس نے نبی علیہ الملام کے لئے کواوہ تیار کیا تو اسے لایا آپ نے ملیہ الملام کے لئے کواوہ تیار کیا تو اسے لایا آپ نے فرمایے ہیں کواوہ کس نے تیار کیا ہے انہوں نے کہا آپ کے ملیہ الملام کے لئے کواوہ نام کوانے ہیں کواوہ ابن معود کولوٹا دیا گیا۔ اس کواوہ بنا نے والے نے جو آپ کے ہاں طائف سے لایا گیا ہے فرماتے ہیں کواوہ ابن معود کولوٹا دیا گیا۔ نبی علیہ السلام کوا پے شہر مدینہ کا بنا ہوا کواو ویسند تھا اور بیا کہ فطری بات ہے ہر خص کوا پے شہر ملاقہ اور وہاں کی چیزوں کے درود یوار بھی اچھے لگتے ہیں ، ایک کا کواوہ ہے۔ اگر سچاعشق اور واقعی محبت ہوتو محب کوا پے محبوب کے درود یوار بھی اچھے لگتے ہیں ، ایک نام کہتا ہے۔

امرعلى الديارد يار ليلى اقبل ذاالجداروذا الجدار وماحب الديار شغفن قلبى و لكن حب من سكن الديار

یعنی میں لیلیٰ کے درود یوار پرگذرتا ہوں بھی اِس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں اور کھی اُس دیوار کو اور در دیوار کی محبت نے میرے دل میں جگہا صلانبیں بنائی بلکہ جو وہاں رہتا ہے اس کی محبت نے میراول جیت لیا ہے۔

ای زمانه میں ہم مسلمان بہت زیادہ احساس کہتری میں مبتلی ہیں اور مغربی کلچر کے دلدادہ بن چکے ہیں نہ اپنے ملک کے دفادار ہیں اور نہ ملکی مصنوعات کی کوئی قدر کرتے ہیں بس جس چیز پر made in japan یا made in korea کھا ہو، اسے آئکھیں بند کر کے خرید لیتے ہیں، ایکسپورٹ شدہ مصنوعات کو بہت ترجیح اسے آئکھیں بند کر کے خرید لیتے ہیں، ایکسپورٹ شدہ مصنوعات کو بہت ترجیح بی جائل ہے، اگر چہ معیار کے اعتبار سے وہ ناقص ہوں اور قیمت زیادہ ہو، یہ ملکی معیشت کیلئے تباہی کا ذریعہ اور اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔

باب فضائل خزیمة بن ثابت به بابنزیمه بن ثابت کے نضائل کے بارے میں ہے۔

ي باب و يحد الله الجدلى عن مرس عن ابراهيم عن ابى عبد الله الجدلى عن مرس مرس عن ابى عبد الله الجدلى عن مرس مرس ا مريمة انه مرعلى رسول الله عَلَيْسَة ومع رسول الله عَلَيْسَة اعرابى يجحد بيعه فقال حزيمة اشهد لقد

خصوصیت بن گی۔

بعته فقال رسول الله عَلَيْكِ من اين علمته قال تجيئنا بالوحى من السماء فنصدقک قال فجعل رسو ل الله عَلَيْكِ وهو يجعد ل الله عَلَيْكِ وهو يجعد بيعا قد عقد ه مع رسول الله عَلَيْكِ فقال خزيمة اشهد انک قد بعته فقال رسول الله عَلَيْكِ من اين علمت ذلک فقال تجيئنا بالوحى من السماء فنصدقک قال فجعل رسول الله عَلَيْكِ شهادته بشهادة رجلين وفي رواية اجاز شهادته بشهادة رجلين حتى مات

تر جمیہ: خزیمہ سے روایت ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے پاس ہے گزرے اس حال میں کہ نبی علیہ السلام کے ساتھ ا کی و بہائی تھا جوآپ کے ہاتھ کیے ہے انکاری تھا تو خزیمہ نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً تو نے ان سے بیع کی ہے تو رسول التعليظ نے فرمایا تحجے اس کاعلم کہاں ہے ہوااس نے کہا آپ ہمارے پاس آسان ہے دحی لاتے ہیں تو ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں خزیمہ فرماتے ہیں کہ پھرنبی علیہ السلام نے ان کی گواہی دوشخصوں کی گوہی کے برابر قرار دیدی اورایک روایت میں ہے کہ وہ ایک اعرابی کے پاس ہے گز رےاس حال میں کہ وہ نبی علیہ السلام کے ساتھ تھااور وہ اس بیع کا نکار كرر باتھا جواس نے نبی عليه السلام سے كي تھي تو خزيمہ نے كہا ميں اس بات كى گواہى ديتا ہوں كه آپ نے ان سے نظ كى ہے ہیں نبی علیہ السلام نے فر مایا تخصے اس کاعلم کہاں ہے ہوا تو اس نے کہا آپ ہمارے پاس آسان سے وحی لاتے ہیں تو ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں خزیمہ کہتے ہیں پھرنبی علیہ السلام نے ان کی گواہی دو کی گواہی کے برابر قرار دیدی اورایک روایت میں ہے کہ آپ نے اس کی گواہی دومردوں کی گواہی کے برابرقر اردیدی یہاں تک کہاس کا نقال ہو گیا۔ تفصيل : نى عليه السلام نے اس اعرابی ہے ایک گھوڑ اخرید اتھا، ابھی نبی علیه السلام نے ثمن ادا کرے گھوڑے یر قبضہ نہیں کیا تھا کہ کسی نے اس اعرابی کوزیادہ شن کی پیشکش کردی تواس نے نبی علیہ السلام کو گھوڑادیے سے ا نکار کر دیا اور کہ دیا کہ میں نے آپ پر گھوڑ افروخت ہی نہیں کیا،ای دروران حضرت خزیمہ تشریف لائے اور پہ جھڑ ا ان تو فر مایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تونے نبی علیہ السلام پرید گھوڑ افروخت کیا ہے، جب کہ خزیمہ اِس معاملہ کے دقت موجود نہ تھے، نبی علیہ السلام نے بوچھا آپ موجود نہ تھے تو گوائی کیے دے رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ ہم آپ کواللہ کاسپارسول مانتے ہیں اور وحی کے بارے آپ کی تصدیق کرتے ہیں ، پھرآپ دنیاوی معاملہ میں کیے جھوٹ بول سکتے ہیں ؟اس اظہار حقیقت پر نبی علیہ السلام نے اس کی گواہی کودو شخصوں کی گواہی کے برابر قرار دیدیااوریہ ان کی ناحیات

باب فضائل خديجة

یہ باب حضرت خدیجہؓ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

مريث تمبر ٢٥ ـ ٢٨ ـ ٢٩ ـ ابو حنيفة عن يحيى بن سعيد عن انس بن مالك بشرت خديجة بيت في الجنة لاصخب فيها ولا نصب.

تر جمیہ: حضرت انس بن مالک ﷺ سے روایت ہے حضرت خدیجہ کو جنت میں ایک گھر کی خوشخبری دی گئی جس میں نہ شور و ٹنب ہوتا ہے اور نہ تھ کا وٹ۔

توضيح اللغات: في الجنة ،بيت كل صفت علاصخب فيها الخ جنت عال عصخب نور شغب نصب تهكاوث، ملال ، اكتاب ف

باب فضائل عائشة يه باب حضرت عائشہ کے فضائل میں ہے۔

تر جمیہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللّعظیف نے فرمایا شان ہے کہ مجھ پرموت آسان ہوجا کیگی میں نے تجھے ہمت حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللّعظیف نے فرمایا شان ہے کہ بے شک میں نے تجھے جنت میں اپنی بیوی دیکھا ہے پھرمتوجہ ہمت میں اپنی بیوی دیکھا ہے کہ بے شک میں نے تجھے جنت میں اپنی بیوی دیکھا ہے جمہ پر آسان ہوگی اس لئے کہ میں نے عائشہ کو جنت میں دیکھا ہے۔

ر کیب اندہ لیھون علی الموت انی النے اندہ کی خمیر خمیر شان ہے اور باتی جملہ میں ترکیبی اختالات دوہیں ارا) بھون مجر دلازم ہو،الموت اس کا فاعل ہوگا اور انسی اصل میں لانسی تھا جو کہ ماقبل کے لیے بمز له علت کے ہے (۱) بھون مجر دلازم ہو،الموت مفعول بہوگا اور انسی مصدر کی تاویل میں ہوکر بھو فعل کا فاعل ہوگا (۲) لیھون مزید متعدی ہواز باب تفعیل ،الموت مفعول بہوگا اور انسی مصدر کی تاویل میں ہوکر بھو فعل کا فاعل ہوگا: میں ترجمہ ہوگا: شان ہے کہ مجھ پرموت آسان ہوجا کیگی کونکہ میں نے الخ ، دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا: شان ہے ہے کہ مجھ پرموت آسان کردی کہ میں نے تجھ کو الخ ، یہ انتقال کے وقت کی بات ہے ، جب موت آسان کردی کہ میں نے تجھ کو الخ ، یہ انتقال کے وقت کی بات ہے ، جب موت

کے وقت احباب اور پسندیدہ اشخاص موجود ہوں تو موت میں آسانی ہوجاتی ہے۔

تر جمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں بلاشہ مجھے سات خصوصیات حاصل ہیں جو نبی علیہ السلام کی از واج میں ہے کی کو حاصل نہیں میں تمام ہیو یوں سے نبی علیہ السلام کے ہاں والد کے اعتبار سے بہندیدہ تھی اور ذات کے اعتبار سے بھی اور آپ نے مجھ سے نکاح نہیں کیا یہاں تک کہ جرئیل ان کے پال آپ نے مجھ سے نکاح نہیں کیا یہاں تک کہ جرئیل ان کے پال میری تصویر لائے اور یقیناً میں نے جرئیل کو دیکھا ہے اور عور توں میں سے میر سے علاوہ کی نے اسے نہیں دیکھا اور آپ کے پاس جرئیل آتے اس حال میں کہ میں آپ کے ساتھ آپ کے لخاف میں ہوتی اور بلا شبہ میر سے بارے عذر نازل ہوا تربیب تھا کہ لوگوں کے کئی گروہ ہلاک ہوجاتے اور بلا شبہ نبی علیہ السلام میر سے گھر میں اور میری باری کی رات اور دن میں اور میری باری کی رات اور میں کے گئے۔

توضیح اللغات: خلال خُلهٔ کی جمع، خصال، عادات، مرادخصوصیات شعار لحاف، اصل بی شعار وه لباس کہلاتا ہے جو پہنے والے کے بدن ہے مس ہو۔ فئام لوگوں کی جماعت، اس کا واحد نہیں آتا، جمع الجمع فئوم آتی ہے۔ سحر پھیچروا، سینه ، نحر سینه کا بالائی حصہ، پہلی کی ہڑی، ج نحور ، کہا جاتا ہے مات فلان بین سحری و نحری یعنی وہ میرے سینے ہئیک لگائے ہوئے فوت ہوا۔ کن لی خلال سبع بیز کیب اکلونی البر اغیث کے قبیل ہے ہے۔غیری احد کی صفت ہے۔

صريت تمبر ۲۸ ـ ۱۸۸ ـ ابو حنيفة عن عون عن عامر الشعبى عن عائشة قالت في سبع عد يرث تمبر ۲۸ ـ ۱۸۸ ـ ابو حنيفة عن عون عن عائم الشه عن عائشة قالت في سبع خصال ليست في واحدة من ازواج رسول الله عليه تزوجني وانا بكر ولم يتزوج احدا من نسانه غيرى بكرا غيرى ونزل جبرئيل بصورتي قبل ان يتزوجني ولم ينزل بصورة واحدة من نسانه غيرى

وارانی جبرئیل ولم یُرِه احد امن از واجه غیری و کنت من احبهن الیه نفسا و اباونزلت فی ایات من القران کادان یهلک فئام من الناس و مات فی لیلتی و یو می و توفی بین سحری و نحری و فی روایة انها قالت ان فی سبع حصال ما هن فی واحدة من از واجه تزوجنی بکرا ولم یتزوج بکرا غیری واتاه جبرئیل بصورة احد من از واجه غیری و کنت احبهن الیه نفسا و ابا و انزل فی عذر کاد ان یهلک فئام من الناس و مات فی یومی ولیلتی و بین سحری و نحری و ارانی جبرئیل ولم یره احد من از واجه غیری -

تر جمہ : حضرت عائشہ فرماتی ہیں مجھ میں سات خصوصیات ہیں جو نبی علیہ السلام کی ازواج میں ہے کی میں ہیں، آپ نے مجھ ہے باکرہ ہونے کی حالت میں نکاح کیا اورا پنی ہو یوں میں ہے میرے علاوہ کی ہے باکرہ ہونے کی حالت میں نکاح کیا اورا پنی ہو یوں میں ہے میرے علاوہ آپ کی حالت میں شاوی نہیں کی اور مجھ ہے شادی ہے پہلے جبرئیل میری تصویر کے ساتھ نازل ہوئے اور میرے علاوہ آپ کی ازوان ہولیاں میں ہے کی کی تصویر کیکر نازل نہیں ہوئے اور آپ نے مجھے جبرئیل دکھائے اور میرے علاوہ آپ نے اپنی ازوان میں ہے کی کووہ نہیں دکھائے اور میں ان سب کی بنسبت آپ کے ہال والد کے اعتبار ہے مجبوب ترین تھی اورا بنی ذات میرے بارے نازل ہوئیں قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں ہلاک ہوجا نمی اور آپ نے اور ان میں ہوا اور آپ میرے سینہ یک گئے تھی کی اور قرآن کی کچھ آیات میرے بارے نازل ہوئیں قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں ہلاک ہوجا نمی اور آپ میں ہوا اور آپ میرے سینہ یک گئے تھو کو ت ہوئے اور ان سے ایک روایت اور دن میں ہوا اور آپ میرے سینہ ہوآپ کی ہو یوں میں ہے کی ایک میں نہیں تھیں۔ آپ مجھ سے سات خصوصیات ہیں جوآپ کی ہو یوں میں ہے کی ایک میں نہیں تھیں۔ آپ مجھ میں سات خصوصیات ہیں جوآپ کی ہو یوں میں ہے کی ایک میں نہیں تھیں۔ آپ کہ ہو کہ ہو ہو تر ہو ہو گئی اور میرے علاوہ آپ کی ہو یوں میں ہے کی کی تصویر آپ کیا ہی ہیں لاے جبر کیل میری تصویر آپ کے پاس ان سب کی بنسبت والد کی ظ ہے اور اپنی ذات کی ظ ھے موب ترین تھی اور تر میں ہے کی نے ان کوئیں میں نہیں ہو اور آپ نے مجھے جر کیل امین دکھایا اور میرے علاوہ آپ کی ہو یوں میں ہے کی نے ان کوئیں میر نہیں نہیں وہ تریک امین دکھایا اور میرے علاوہ آپ کی ہو یوں میں ہے کی نے ان کوئیں کے درمیان فوت ہوئے اور آپ نے مجھے جر کیل امین دکھایا اور میرے علاوہ آپ کی ہو یوں میں ہے کی نے ان کوئیں کے درمیان فوت ہوئے اور آپ نے بھے جر کیل امین دکھایا اور میرے علاوہ آپ کی ہوری میں ہے کی نے ان کوئیں کے درمیان فوت ہوئے اور آپ نے جم کیل امین دکھایا اور میرے علاوہ آپ کی ہوری میں ہے کی نے ان کوئیں

على عن الله عن مسروق انه كان اذا حدث عن المراهيم عن الله عن مسروق انه كان اذا حدث عن مسروق انه كان اذا حدث عن محريث ممروق انه كان اذا حدث عن محريث ممروق الله عليه المراة حبيبة رسول الله عليه الصديقة بنت الصديق المبرأة حبيبة رسول الله عليه الصديقة بنت الصديق المبرأة حبيبة رسول الله عليه المديقة بنت الصديق المبرأة حبيبة رسول الله عليه المديقة بنت الصديق المبرأة حبيبة رسول الله عليه المديقة بنت الصديق المبرأة حبيبة رسول الله عليه المبرأة ا

C

نی

ن

وبر

مال

یری

سر جمہ، مسروق سے روایت ہے کہ جب وہ حضرت عائشہ سے صدیث بیان کرتے تو کہتے مجھے صدیقہ بنت صدیق نے حدیث بیان کی جو کہ تہمت ہے بالکل بری ہے،رسول اللّقائیلیّ کی محبوبہ ہے۔

صلايت كمبر مس سل سل ابوحنيفة عن الهيثم عن عكرمة عن ابن عباس انه استاذن على عائشة ليعود ها في مرضها فارسلت اليه اني اجد غما وكربا فانصرف فقال للرسول ماانابالذي ينصرف حتى ادخل فرجع الرسول فاخبرهابذلك فاذنت له فقالت اني اجدغماوكرباوانامشفقة ممااخاف ان اهجم عليه فقال لها ابن عباس ابشرى فوالله سمعت رسول الله عليه فقال لها و كان رسول الله عليه فقالت في الجنة وكان رسول الله عليه الله ان يزوجه جمرة من جمر جهنم فقالت فرجت فرج الله تعالى عنك.

مر جمہ: ابن عباس ہے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائش ہے ان کی بیاری میں اجازت چابی تا کہ ان کی عیادت کریں تو انہوں نے آپ کو پیغام بھیجا کہ میں غم اور پریشانی محسوس کرتی ہوں اس لئے آپ واپس ہو جا کیں تو ابن عباس نے بیا مبر کو کہا میں تو لوٹے والانہیں ہوں حتی کہ میں داخل ہونگا تو قاصد لوٹا اور عائشہ کو اس بارے خبر وی تو عائشہ نے آپ کواجازت دیدی پس کہا کہ بلاشہ میں غم اور پریشانی پاتی ہوں اور جس کا مجھے علم اور یقین ہے مجھے اندیشہ اور خوف ہے کہ میں اس پراچانک جلی جا وَل تو ابن عباس نے انہیں کہا آپ کوخو خبری ہو کے ونکہ اللہ کی قسم میں نے رسول اللہ اللہ کہ بال اس بات عبد میں نے رسول اللہ اللہ کا تا ہوئے سا ہے عائشہ جنت میں ہوگی اور رسول اللہ اللہ کا ایس کے ہاں اس بات معزز و مرم تھے کہ ان کا ح جنہم کے انگاروں میں سے کی انگارے سے کرائیں تو عائش نے فر مایا آپ نے مجھے غم کو دور کر دیا اللہ آپ سے غموں کو دور فر مائے۔

توضیح اللغات : کرباغم، پریشانی، یہال موت کاغم مراد ہے۔ مشفقه ڈرنے والی۔ احاف: اعلم اور اتیہ قسن کے معنی میں ہے خوف کو علم الازم ہے، اگر علم نہ ہونو خوف ممکن نہیں، اس لئے یہاں ملزوم بول کر لازم مرادلیا ہے۔ اھجم علیہ (ن) بغیراطلاع اور اجازت کے آنا، اچا نک چلے جانا جمر ہانگار، و انا مشفقة النح مطلب ہے کہ میں انتقال کرجاؤں۔ و کان دسول اللّه النح یعنی اللّه کے ہاں نبی علیہ السلام کابڑ اور جھا آپ کا ان سے نکاح ہونا جنتی ہونے کی علامت ہے یہیں ہوسکتا کہ آپ جہنمی ہوں اور اللّه نے آپ کا نکاح نبی علیہ السلام مقدر فرما ہو۔

باب فضائل الشعبي

یہ باب امام معنی کے فضائل کے بارے میں ہے۔

عريث مراسم مهم ابو حنيفة عن الهيثم عن عامر الشعبي قال كان يحدث عن المغازى وابن عمر يسمعه قال حين يسمع حديثه انه يحدث كا نه شهد القوم.

تر جمیہ: عامر شعبیؓ فرماتے ہیں وہ مغازی بیان کرتے اس حال میں کہ عبداللہ بن عمرٌ ان سے سنتے جس وقت ان کی مدیث سنتے تو فرماتے وہ ایسے بیان کرتے ہیں گویا کہ وہ صحابہ کے ساتھ حاضر تھے۔

مديث مركا سر ٢٨٥ - ١٠٠٥ - ١٠٠٠ و حنيفة عن داؤد بن ابى هند عن عامرً انه كان يحدث عن معازى رسول الله عليه في حلقة فيها ابن عمر فقال انه ليحدث حديثا كان يشهد

تر جمیہ: عامر شعبی ؑ ہے مروی ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے مغازی ایسے حلقہ میں بیان فرماتے جس میں ابن عمر موجود ہوتے تو آپ فرماتے بیا یسے حدیث بیان فرماتے ہیں گویا کہ اس میں حاضر تھے۔

عامر بن شراحیل کشعبی جلیل القدر تا بعی اور مغازی کے ماہر محدث ہیں ۲۰ھے یا ۲۰ھے میں پیدا ہوئے اور جمادی الثانیہ دواچے پاس واجے میں بیاسی سال کی عمر میں وفات پائی۔ایک سو بچاس صحابہ کرام سے روایات نقل کرتے ہیں۔

باب فضائل ابراھیم وعلقمة په باب ابراہیم نخی اورعلقمہ کے فضائل کے بارے ہے۔

توضیح اللغات: اذا نظرت الی ابر اهیم جمله شرطیه به اوراس کی جزامحذوف به یعنی قلت هدیه هدی علقمهٔ اور فکل من رای میس فاء تعلیلیه به یعنی فان من النح

ا **برا ہیم تخعی** :سلسہ نسب ابراہیم بن بزید بن قیس بن اسود النعی ہے کوفہ سے تعلق ہے ۔ <u>۵ ھ</u>یس پیدا ہوئے اور

<u>99 ھ</u>یا 9<u>7 ھیں جاج کے انتقال کے جا</u>ر ماہ بعد انتقال ہوا۔

علقمہ سلسلہ نسب علقمہ بن ابی قیس بن عبد اللہ النحی ہے کوفہ سے تعلق ہے نبی علیہ السلام کی زندگی میں پیدا ہوئے تھے لیکن ملاقات کا شرف حاصل نہ ہوا البتہ بڑے اور کبار تابعین میں شار ہوتا ہے حضرت عمر، عثان، علی، سعد، حذیفہ، ابوالدرداء، ابوموی اشعری، ابن مسعود اور عائشہ وغیرہ حضرات سے روایت کرتے ہیں۔ الیا سے الیا میں انقال ہوا ہے۔

حما و: حماد بن ابی سلیمان الکوفی الاشعری، امام صاحب کے استاذ ہیں، والص یا ۱۲ سے میں انقال ہوا، بعض نے آپ کو مرجی لکھا ہے جو کہ غلط اور تعصب پر بنی ہے، ان کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ دنیاوی بات دفعۃ نہیں کرتے تھے بلکہ درمیان میں اللّٰہ کا ذکر ضرور کرتے اور فرماتے مجھے حیاء آتی ہے کہ میں اپنے نامہ اعمال میں کوئی الیمی بات یا وَں کہ جس میں تبیج یا ذکر اللّٰہ نہ ہو۔

باب فضائل ابی حنیفہ یہ باب امام ابو حنیفہ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث تمبر ۱۳۸۷ – ۱۳۸۷ – ۱۳۰۰ و حسز-ة الانصاری قال سمعت عبد الله بن داو دیقول لا بی حنیفة من ادر کت من الکبراء قال القاسم و سالما و طاوسا و عکرمة و مکحولا و عبد الله بن دینار و العسن البصری و عمر و بن دینار و ابا الزبیر و عطاء و قتادة و ابر اهیم و الشعبی و نا فعا و امثالهم ترجمه: ابوحزه انصاری فرماتے بیل میں نے عبدالله بن داود سے امام ابوحنیفه کوید کہتے ہوئے ساکہ آپ نے بروں میں سے کس کو پایا ہے انہوں نے فرمایا قاسم اور سالم اور طاوس اور عکرمہ اور محمول اور عبدالله بن و ینار اور حن بھری ادم عمرو بن دینار اور ابوالز بیراور عطاء اور قماد اور ابرا جمم اور نافع اور ان جیے حضرات کو۔
میں ادر کت میں الکبراء سے مراوفقط تا بعین بیل چونکہ موال صرف تا بعین کے بارے ہوا تھا اس لئے جواب

ان کے مطابق دیا گیا ورنہ امام ابوحنیفہ خود تابعی ہیں اور کئی صحابہ کو دیکھا ہے ،اس کی تفصیل اور امام صاحب کے حالات مقدمہ میں ملاحظہ ہوں۔قبال القباسم النبح القاسم اپنے تمام معطوفات سمیت ادر کئ فعل محذوف کا مفعول ہہ ہے ،اس لئے منصوب ہے۔



صلىالله كتاب فضل امته عَلَّاتِهِ

یے کتاب نبی علیہ السلام کی امت کی فضلیت کے بارے میں ہے۔

حديث مراح ١٨٨ - ابوحنيفة عن ابى بردة عن ابيه قال قال رسول الله عليه اذا كان يوم القيمة يدعون الى السجود فلا يستطيعون ان يسجدوا سجدت امتى مرتين قبل الامم طويلا قال فيقال ارفعوا رؤسكم فقد جعلت عدوكم اليهود والنصارى فداء كم من النار.

تر جمیہ: ابوبردہ اپنے والد نے قل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول التوالیہ نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو کفار
کوسجدہ کے لئے بلا یا جائے گا تو وہ سجدہ کرنے کی طافت نہیں رکھیں گے میری امت تمام امتوں سے کافی زمانہ پہلے
دوسجدے کر لے گی نبی علیہ السلام نے فرمایا پھر کہا جائےگا اپنے سروں کو اٹھاؤ کیونکہ بلا شبہ میں نے تمہارے دشمن یہود
ونصاری کوجہنم سے تمہارا فدیہ بنادیا ہے۔

صريت تمراكم الله على المسلمين رجلا من اليهود والنصارى فيقال هذافداؤك من النار وفى القيمة يعطى كل رجل من المسلمين رجلا من اليهود والنصارى فيقال هذافداؤك من النار وفى رواية اذا كان يوم القيمة اعطى الله تعالى كل رجل من هذه الامة رجلا من الكفارفيقال هذافداؤك من النار وفى رواية اذا كان يوم القيمة دفع الى كل رجل من هذه الامة رجل من الما الكتاب فقيل له هذا فداؤك من النار وفى رواية اذا كان يوم القيمة دفع الى كل رجل من هذه الامة رجل من النار وفى رواية اذا كان يوم القيمة دفع الى كل رجل من هذه الامة رجل من الله الكتاب فقيل له هذا فداؤك من النار وفى رواية ان هذه الامة امة مرحومة عذابها بايديها.

صريت مرسم - ٩ سم - ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال دسول الله غلالة مالاصحابه اترضون ان تكونواربع اهل الجنة قالوا نعم قال اترضون ان تكونواثلث اهل الجنة قالوانعم قال اترضون ان تكونوانصف اهل الجنة قالوانعم قال ابشروافان اهل الجنة عشرون ومائة صف امتى من ذلك ثمانون صفا.

تر جمیہ: ابن بریدہ اپنے والد سے قل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں ایک دن نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ سے فرمایا كاتمهيں يه بات پند ہے كتم اہل جنت ميں سے ايك چوتھائى ہو؟ انہوں نے كہا ہاں، آپ نے فر مايا كياتم اس پر راضى ہو كتم ابل جنت ميں سے ايك تہائى ہو؟ انہوں نے كہا ہاں آپ نے فر مایا كیاتم اس پر راضی ہوكة تم اہل جنت میں سے نصف ہو؟ انہوں نے کہا ہاں آپ نے فر مایاتمہیں خوشخبری ہو کیونکہ اہل جنت کی ایک سوبیں صفیں ہونگی ان میں ہے میری امت کی

صريت ممرىم _ ا P مع _ ابوحنيفة عن ابى بردة قال قال رسول الله عُلْسِيْهُ ان امتى امة مرحومة

عذابها بايديها في الدنيا وزاد في رواية بالقتل.

تر جمید: ابو بردہ فرماتے ہیں رسول التعاقب نے فرمایا میری امت مرحومہ امت ہے دنیا میں اس کاعذاب اس کے قبنہ میں ہےاوررا یک روایت میں زیادتی فر مائی کوئل کے ساتھ (عذاب)۔ قبضہ میں ہےاور را یک روایت میں زیادتی فر مائی کوئل کے ساتھ (عذاب)۔

حديث تمبر ۵ _ ۲۹۲ _ ابوحنيفة عن زياد عن يزيد بن الحارث عن ابى موسى قال قال رسول اللُّه عليه فيناء امتى بسالبط عن والطاعون قيل يارسول الله الطعن عرفناه فماالطاعون قال

وخزاعدائكم من الجن وفي كل شهادة وفي رواية وفي كل شهداء.

تر جمیہ: ابوموی اشعری فرماتے ہیں رسول التعالیات نے فرمایا میری امت کی فنائیت نیزہ بازی اور طاعون ہے ہوگی یے بین بخوں کا نیزہ کہا گیااے اللہ کے رسول نیزہ بازی کوہم جانتے ہیں پس طاعون کیا ہے آپ نے فرمایا تہمارے دشمنوں یعنی بخوں کا نیزہ جہ جھونا ہے اور ہرا کی میں شہادت ہے اورا کی روایت میں ہے کہ ہرا کی میں شہداء ہول گے۔ چھونا ہے اور ہرا کی میں شہادت ہے اورا کی روایت میں ہے کہ ہرا کی میں شہداء ہول گے۔

توضیح اللغات :طعن اور و خز، میں فرق ہے کے طعن وہ نیزہ بازی ہے جس میں نیزہ جم ہے آرپار م جاتا ہے۔ ہوجائے اور وخز میں نیز ہ آر پارنہیں ہوتا البتہ آ دمی عمو مااس ہے مرجا تا ہے۔

مريث مُبر ٢ _٣٩٣ _ ابوحنيفة عن خالد بن علقمة عن عبدالله بن المحارث عن ابى موسى

عن النبي مُلَيْكُ قال فناء امتى بالطعن والطاعون فقيل يارسول الله هذاالطعن قد علمنا ه فماالطاعون قال في الطاعون قال وخزا عدائكم من الجن وفي كل شهادة .

تر جمیہ: ابوموی اشعریؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فر مایا میری امت طعن اور طاعون سے ہلاک ہو گی تو کہا گیا اے اللہ کے رسول میطعن ایسی چیز ہے کہ ہم اسے جانتے ہیں پس طاعون کیا ہے آپ نے فر مایا تمہارے جن دشمنوں کا نیز ہ چبھونا اور ہرا یک میں شہادت ہے۔

یعنی جومسلمان طعن باطاعون سے فوت ہوگا شہید کہلائے گا۔

كتاب الاطعمة والاشربة والضحايا والصيد والذبائح

یے کتاب کھانے پینے کی اشیاءاور قربانیوں اور شکاراور ذبیحوں کے بیان میں ہے۔ حدیث نمبرا یہ ۱۳۹۹ ابوحنیفہ عن محارب عن ابن عمر ؓ ان رسول اللّٰه ﷺ نھی عن کل بناں من السیاع .

ترجمہ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللوائی نے ہرکل قسم کے کی والے درندوں کے کھانے سے منع فر مایا ہے۔

توضیح اللغات: السباع، سبع کی جمع بمعنی درندے۔ نہی عن کل ذی النج اصل میں ہے نہی عن اکل کل ذی النج اصل میں ہے نہی عن اکل کل ذی النج ناب کی کی داڑھ، ج انیاب ، نیوب ، انیب جمع الجمع ، اناییب، مطلب یہ ہے کہ جودرندے کی اور داڑھوں سے چیر بھاڑ کرتے ہیں وہ سبحرام ہیں جسے شیر، چیتا، ہاتھی، ریجھ، بندر، بھیڑیا، بجو، لومڑی وغیرہ۔

باب النهى عن كل ذى مخلب من الطير يه باب مرينج والے پرندے سے نهى كے بارے ميں ہے۔

صربیث نمبر۲_۳۹۵_ابوحنیفه عن محارب عن ابن عمر ان رسول الله عَلَیْ نهی یوم خیرعن اکل کل ذی مخلب من الطیر.

ر ں من من من من این میں اور ایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے خیبر کے دن ہرتم کے پنجہ دار پرندوں کے کھانے ہے منع فرمایا کر جمعہ: ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے خیبر کے دن ہرتم کے پنجہ دار پرندوں کے کھانے ہے منع فرمایا

، توضیح اللغات :محلب بکسر المیم ،ناخن، پنجه، جو پرندے اپنے پنجوں سے شکارکرتے ہیں وہ حرام یں جیسے باز، شاہین، شکرا، گدھ وغیرہ۔

باب النهى عن اكل لحوم الحمر الاهلية ياب النهى عن اكل لحوم الحمر الاهلية ياب مريلوگرهول كروشت كهانے ين كي بارے ميں ہے۔ عد باب كھريكوگرهول كروشت كھانے ہے نہى كے بارے ميں ہے۔ حديث مُبرسا۔ ١٩٩٣ - ابو حنيفة عن ابى اسحق عن البراء قال نهى دسول الله منت من ابى

اكل لحوم الحمر الاهلية .

تر جمعہ: براء بن عازب فرماتے ہیں رسول التعلیق نے گھر بلوگدھوں کے گوشت کھانے ہے منع فرمایا ہے۔
اقسام جمارا وراحکام: جمار دوسم کے ہیں (۱) جمار دحتی جس کونیل گائے بھی کہتے ہیں (۲) جمارا ہلیہ: گھریلو
گدھے، پالتوگدھے، نیل گائے بالا تفاق حلال ہے اور پالتوگدھے کے بارے کچھا ختلاف ہے ائمہ اربعہ اور
جمہور کا اتفاق ہے کہ بیر ام ہے حضرت عائشہ، ابن عباس اور شعبی وغیرہ سے مروی ہے کہ پالتوگدھا حلال ہے کین ان کی
صحیح روایت جمہور کے ساتھ ہے، حدیث الباب اس کی صریح دلیل ہے، اس کے علاوہ کی احادیث صحیحہ کثیرہ سے پالتو
گدھے کی حرمت ثابت ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ احادیث حرمت متواتر ہیں۔

باب النهى عن خشاش الارض يه باب زمين ك حشرات سے نهى كے بارے ميں ہے۔

حربيث تمبر الم الم الم الم الم الم حديقة عن نافع عن ابن عمر قال نهينا عن خشاش الارض. ترجمه: ابن عمر فرمات بين جمين حشرات الارض منع كيا كيا كيا -

توضيح اللغات ؛ حشاش فاء پرضم فته اور کسره تینوں درست ہیں جمعنی زمین کے حشرات اور کیڑے

ملوزے۔

حشر ات الارض کا حکم: جمہور کا اتفاق ہے کہ تمام حشرات اور زمین کے ہرفتم کے کیڑے مکوڑے حام

میں، حدیث الباب اس کی دلیل ہے، امام مالک کے ہاں حلال ہیں، ان کی دلیل قرآن کی آیت ہے۔ قبل لا اجد فیصا

احبی المی محر ما علی طاعم یطعمہ النج اس میں حشرات الارض کا ذکر نہیں، معلوم ہوا کہ وہ حلال ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت مخصوص عند البعض ہے، ۔ چنا نچہ ہاتھی کو ن اور گدھوں کا گوشت بالا تفاق حرام ہاورائ آیت ہے مشتنی ہیں حالا نکہ یہاں ان کا ذکر نہیں ۔ جب بیظنی اور مخصوص عند البعض ہے تو خبر واحد ہے اس میں مزید تخصیص درست ہوگی، اس لئے ہم نے حدیث الباب ہاس کی تخصیص کی اور حشرات الارض کو حرام قرار دیا۔

تخصیص درست ہوگی، اس لئے ہم نے حدیث الباب سے اس کی تخصیص کی اور حشرات الارض کو حرام قرار دیا۔

باب النهي عن قتل الضفدع يه باب ميندك كي ل سے نهى كے بارے ميں ہے۔

توضیح اللغات : ضفد عاس میں کی اعراب درست ہیں، ذہرج ، جعفر ، جندب، در هم سب کے اوزان پر پڑھنا درست ہے معنی مینڈک۔

مئلتمبرا:

مینڈک بالا تفاق حرام ہے اوراس کی حرمت حدیث الباب سے معلوم ہوتی ہے، وہ اس طرح کہ احادیث کا اسلوب بتلا تا ہے کہ نبی علیہ السلام جس چیز کے قتل سے منع کرتے ہیں اس کی دود جہیں ہوتی ہیں(۱) احترام (۲) حرمت _احترام کی مثال انسان ہے کہ اے احترام کی وجہ سے قتل کرنا جائز نہیں، یہاں احترام کے معنی موجوز نہیں، اس لئے لازمی طور پراس کے قتل سے منع کرنے کی وجہ اس کا حرام ہونا ہے یعنی جب وہ حرام ہوتا ہے تو اس نئل اور شکار کرنا تھے خہیں، اس کے شکار کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، فضول اس کی جان لے کرضائع کرنا ہے۔ مسکلہ نم برما:

ے ، ر مینڈک قبل کرنے پر بکری دینامحرم پرواجب ہے اور حلال شخص کے لئے متحب ہے، حلال شخص کے بارے حدیث الباب کا حکم استخباب برمحمول ہے۔

باب النهى عن اكل الضب يه باب وه ككان سي الكاركيس م

مَلَاللهِ عُلْبِ الطعمين مالاتا كلين.

تر جمعہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ان کو گوہ ہدیہ میں دی گئ تو انہوں نے بی علیہ السلام سے بوچھاتو آپ نے ان کواس کے کھانے سے منع فرمادیا تو ایک بھکاری آیا پس حضرت عائشہ نے اس کیلئے گوہ دینے کا حکم دیا تو بی علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا آپ ایس چیز کھلانا جا ہتی ہیں جھے آپ نہیں کھا تیں۔

توضیح اللغات : ضب ایک خشکی کا جانور ہے جسے فاری میں سوسار، اردومیں گوہ اور پشتو میں سمر ہ کہتے میں ، اس کے بارے مشہور ہے کہ اس کی عمر سات سوسال سے زیادہ ہوتی ہے اتن عمر میں بینہ پانی بیتی ہے اور نداس کے دانت گرتے ہیں، ہرچالیس دن میں ایک قطرہ بیٹا ب کرتی ہے۔

کوہ کا حکم : ائمہ ثلاثہ اور طواہر کے ہاں گوہ حلال ہے اس کا کھانا جائز ہے اور احناف کے ہاں مکروہ ہے پھر مکردہ تحریک ہے۔ تحریک ہے۔ تا تنزیبی ؟ اس کی تخریخ بیے کہ مکر وہ تخریک ہے۔ ولا کی اسمہ تنلاثہ (۱) صحیحین میں ابن مرگی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا السحسب لست اکل ولا اسمہ تعلی کوہ کونہ میں کھا تا ہوں اور نہ حرام قرار دیتا ہوں ، اس میں حرام نہ ہونے کی تصریح ہے، باتی آپ کا اے نہ کھانا اپنی طبیعت کی وجہ سے ہے کہ آپ کو پندنہ ہوگی۔

(۲) صحیحین میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کے سامنے گوہ پیش کی گئی تو آپ نے کھانے ہے انکارکر دیا، خالد بن ولید کے بوچھنے پر فر مایا کہ حرام نہیں پھر خالد بن ولید نے آپ کے سامنے اسے کھایا آپ نے ا^{س پ} کوئی نکیرنہیں فر مائی۔

ولائل احناف(۱) مدیث الباب۔

(۲) ابوداؤد میں عبدالرحمٰن بن شبل کی روایت ہے ان النبی عَلَیْتُ انھی عن اکل لحم الضب لیعن آپ نے گوہ کا گوشت کھانے ہے منع فرمایا ہے۔

تطبیق وتر جیے: احناف کے دوقول ہیں مکروہ تنزیبی کا اور مکروہ تحریکی کا، تنزیبی پرتطبیق اس طرح ہوگی کہ مکروہ تخ کارات تنزیبی اور حلت دونوں جمع ہو تھتے ہیں لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں اور مکروہ تحریکی والے قول کے مطابق ترجیح کارات اختیار کرنا ہوگا احناف کا قول کئی اعتبار سے رائج ہے۔

(۱) احناف ؓ کے متدلات محرم ہیں اور انمہ ثلاثہ کے متدلات میچ ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ میچ اور محرم ہیں تعارض ہونق

رجم مرم کوہوتی ہے اس لئے گوہ حرام ہے۔

(٣) محرم روایات کی تائید نبی علیه السلام کے مل ہے بھی ہوتی ہے کہ آپ نے گوہ کھانے سے با قاعدہ انکار کیا ہے۔ وضاحت: اس تفصیل ہے معلوم ہوگیا کہ گوہ کی حلت وحرمت کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور حضرت عائشہ اس کے حلت

کی قائل تھیں لیکن نبی علیہ السلام کی طبیعت اسے بیندنہ کرتی تھی اور حدیث الباب میں حضرت عائشہ کو بھی اس کے کھانے

ے منع کر دیااس لئے حضرت عائشہ نے خود کھانے سے احتر از کیالیکن وہ اسے حلال خیال کرتی تھیں اس لئے فقیر کو دینے

کا کلم دیا۔اس سے معلوم ہوا کہ ایک چیز اگر فی نفسہ جائز اور حلال ہولیکن کسی عورت کا شو ہراہے ببند نہ کرتا ہوتو ہوی کو بھی اس کے استعمال سے احتر از کرنا جا ہے ، خاص طور پراگر شو ہراہے اس کے کھانے سے روک بھی دے۔

باب صيد الكلاب المعلمة

یہ باب تعلیم دیئے گئے کول کے شکار کے بارے میں ہے۔

مريث مُرك من عدى بن حاتم قال مرك من عدى بن حاتم قال مريث مُرك من ابو حنيفة عن حماد عن ابواهيم عن همام عن عدى بن حاتم قال سألت رسول الله على الله عن الله انا نبعث الكلاب المعلمة فناكل مما امسكن علينا فقال سألت رسول الله عليها مالم يشركها كلب غيرها قلت وان قتل قال وان قتل قلت يا رسول الله اذاذكرت اسم الله عليها مالم يشركها كلب غيرها قلت وان الم ال ما عد ضه فلا تأكل

تین بارده اس طرح کرلیگا توشکاری تعلیم یافته شار ہوگا. المعراض بہتریر ،سهم اور معراض میں فرق ہے کہ سهم نوکداراور پروالا ہوتا ہے جبکہ معراض نہ نوکدار ہوتا ہے اور نہاس کے پر ہوتے ہیں بلکہ وہ سیدھا اور چپٹا ہوتا ہے بعض فرماتے ہیں کہ معراض کے آگوک کے بجائے طول میں ایک دھار ہوتی ہے۔ خرق بمعنی جورح ہے، لغوی معنی چیرنے اور پھاڑنے کے آتے ہیں، بعض نے اس کے معنی 'آر بار ہونے'' کے کئے ہیں۔ عرضه بضم العین ،طرف ، جانب، کنارہ۔ بفتح العین ہوتو بمعنی چوڑائی، یہاں دونوں معانی درست ہیں۔

تشریکی مسائل: اس حدیث میں آلہ اصطیاد کی دواقسام اور ان کے شکار کرنے کی شرائط بیان فرمائی ہیں، آلہ اصطیاد دو ہیں (۱) حیوانیہ (۲) جمادیہ

آلہ حی**وانیہ اور اس کی شراکط**:شکاری کتا آلہ حیوانیہ میں شامل ہے اس سے شکار کرنیکی تین شرائط بیان فرمائی ہیں۔

(١) وه كما تعليم يافتة اورسدهارا مو، الكلاب المعلمة.

(٢) بهيجة وقت اسير بهم الله يؤهى جائے - اذا ذكرت اسم الله عليها.

(٣) تعليم يافته كتابى اسے شكاركرے، غيرتعليم يافته اس كے ساتھ شريك نه ہو، مالم يىشىر كھا الح.

وا فقت النح مطلب بیہ کہ اگریہ شرا نظموجود ہوں تو اگر جانو رکوزندہ نہ پایا تب بھی وہ حلال ہے۔اگر زندہ پالیا تواسے ذبح کرنا ضروری ہے۔

۔ '' آلہ جماً و بیا وراس کی نثرا کط: تیرآلہ جمادیہ میں شامل ہےاں سے شکارکرنے کی دوشرا نط بیان فر مائی ہیں ۔(۱) بھیئتے وقت بسم اللّٰدیرُ صنافسیمیت (۲) وہ جانورکوزخمی کردے۔ فیصو ق

و ان اصاب بعرضعہ المح مطلب بیہ کہ جانورا گرزخی نہ ہوسکے، تیر کے قتل اور دباؤ کی وجہ ہے ہلاک ہوتو دہ علال نہیں ، ماں اً سرزندہ یا لیااورخو د ذرج کر دیا تو درست ہے۔

طلال ہیں، ہاں اگر زندہ پالیا اور خود ذکے کردیا تو درست ہے۔ بندوق سے شکار کئے ہوئے جانور کا حکم:

رانفل اور بندوق کی گولیاں دوشم کی ہوتی ہیں (۱) نوکدار (۲) غیرنوکدار ،جوگولیاں نوکدار ہیں ان کا کیا ہوا تکار جا اس ان ملا مصر جا ختا اف کا کیا ہوا تکار طال ہے یاج اس ان ملا مصر جا ختا اف راجہ بچھ حضرات کی رائے میہ ہما تک اور حلال ہونے کی دوتو جیہیں کی گئی ہیں (۱) بعض نے اسکی دہم سیان کی ہے کہ گولی جا نور میں آریارہوجاتی ہے اور ایک قول کے مطابق حدیث الباب میں ' حوق '' کے معنی ہی ہیں کہ سیمیان کی ہے کہ گولی جا نور میں آریارہوجاتی ہے اور ایک قول کے مطابق حدیث الباب میں ' حوق '' کے معنی ہی ہیں کہ

برخارے آر پارہوجائے ،اس کئے حلال ہے (۲) بعض نے بیدوجہ بیان کی ہے کہ شکار، گولی کے ساتھ آگ ہوتی ہے ہوں ہے ہائی ہوتا ہے اور اصول بیر ہے کہ محرق یعنی جلانے والی چیزمحد دیعنی تیز اور دھار بیدار کے معنی میں ہے یعنی محرق اسے ہلاکی ہوتا ہے اور اصول ہے کہ محرق یعنی جلانے والی چیزمحد دیعنی تیز اور دھار بیدار کے معنی میں ہے یعنی محرق بیری دونوں کے ذریعہ کیا گیا شکار حلال ہے، علماء دیو بند کا موقف بیرے کہ بندوق کا شکار حلال نہیں اور اس کی وجہ بیریان کی ہے کہ ''خرق'' کے معنی'' جرح'' راج ہے اور گولی ہے وانور خی نہروت کا شکار حلال نہیں اور اس کی وجہ بیریان کی ہے کہ ''خرق' کے معنی '' جرح'' راج ہے اور گولی ہے وان اصاب عدہ بعرضہ نہیں ہوتا بلکہ وہ تیزی میں جاکر گئی ہے تو اس کے قل اور دباء سے جانور مرجا تا ہے اس لئے بیوان اصاب عدہ بعرضہ الاتا کل میں اضل ہے۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ گو لی محرق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہرفتم کی گو لی محرق نہیں ہوتی ، حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ میں نے خو داس کا تجربہ کیا ہے کہ روئی کا ایک گالہ سیا منے رکھا اوراس پر گو لی چلائی زوہ گولی دوسری طرف نکل گئی اور روئی کوآ گنہیں لگی ،اگر گولی محرق ہوتی تو یقیناً روئی کوآ گ لگتی۔

نگیل کے شکار کا حکم:

نلیل کے ذریعہ جو پیھر یاغلہ پیچینکا جاتا ہے وہ تیز اور دھاری دارنہیں ہوتا ہاں لئے اس کا شکار حلال نہ ہوگا اوریہ پوری نفیل ذبح ضظر اری کے بارے میں ہے ،اگر جانو رکوزندہ کیڑ کر ذبح کرلیا تو وہ بہرصورت بالا تفاق حلال ہے۔

باب اكل ماجزرعنه الماء

یہ باب اس جانور کے کھانے کے بارے میں ہے جس سے پانی پیچھے ہٹ گیا ہو حدیث ممبر ۸۔ اس مانور کے کھانے عن عطیة عن ابی سعیدٌ قال قال رسول الله علیہ ما جزرعنه الله علیہ اللہ علیہ ما جزرعنه

ترجمہ ابوسعیدخدری فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا وہ مجھلی جس سے پانی پیچھے ہوگیا تواسے کھاؤ۔

توضیع اللغات : جزر (ن) کسی جگہ سے پانی کا خنگ یا کم ہوکر پیچھے ہوجانا۔ مطلب یہ ہے کہ ایک بلات پانی پیچھے چلا گیاا وراس جگہ مجھلی مری پڑی ہے تواسے کھانا جائز ہے بشرطیکہ خراب اور بد بودار نہ ہوئی ہو۔ اسسک بلات پانی پیچھے چلا گیاا وراس جگہ مجھلی مری پڑی ہے تواسے کھانا جائز ہے بشرطیکہ خراب اور بد بودار نہ ہوئی ہو۔ اسسک سالقاہ البحر کہا جاتا ہے اور اگر مجھلی پانی کے اندر ہی مرجائے اور پانی کے سر پر تیرنے لگے تواسے سالقاہ البحر کہا جاتا ہے اور اگر مجھلی پانی کے اندر ہی مرجائے اور پانی کے سر پر تیرنے لگے تواسے طافی کتے ہیں احداف کے ہاں وہ حرام ہے شافعیہ اور مالکیہ کے ہاں حلال ہے۔

باب حکم اکل الجراد بہ بابٹڈی کے کھانے کے کم کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر۹_۲۰۴۹_

ابو حنيفة قبال سمعت عائشة بنت عجرد تقول قال رسول الله عليه الشرجندالله في الارض الجراد لااكله ولا احرمه.

تر جمیہ: عائشہ بنت عجر دفر ماتی ہیں رسول اللّٰہ اللّٰہ نے فر مایا زمین میں اللّٰہ کے لشکروں میں سب سے زیادہ ٹڈیاں ہیں میں نداسے کھا تا ہوں اور ندا ہے حرام کہتا ہوں۔

اس پرتقریبا اتفاق ہے کہ ٹڈی حلال ہے حدیث الباب پہلے کی ہے، بعد میں خود نبی علیہ السلام سے ٹڈی کھانا ٹابت ہے عبداللّٰہ بن ابی اوفی فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی علیہ السلام کے ساتھ سات غزوات کئے ہیں جن میں آپ ہمارے ساتھ ٹڈیاں کھاتے رہے اس بناء پرامام نووی نے اس کی حلت پراجماع نقل کیا ہے۔

ا کشیر : ہوسکتا ہے کہ ٹڈی واقعی سب سے زیادہ ہوں ،ساری مخلوق اوراس کی صحیح تعداد کس کومعلوم ہے؟ اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ کسی ایک خاص علاقے کی مخلوقات کے اعتبار سے اکثریت مراد ہو۔

با ب الرمى بالسهم الى النادّ يه باب بھگوڑے جانورکو تيرمارنے کے بارے ہے۔

تر جمہ : رافع بن خدیج ہے روایت ہے کہ صدقے کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا تو صحابہ نے ا^{ل کو} پچڑنے کی کوشش کی پس جب اس نے انہیں اس بات سے تھکا دیا کہ وہ اسے پکڑیں تو ایک شخص نے اسے تیر مارا تو دہ

'' بھی نفرت حاصل ہے جیسے وحثی جانوروں کی نفرت ہوتی ہے پس جب تمہیں ان سے اندیشہ ہوتو ایسا ہی ممل کیا کر وجوتم نے اں اونٹ کے ساتھ گیا ہے پھراسے کھا ؤ اور ایک روایت میں ہے کہ صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا تو آپ نے فر مایا سے کھا ؤ کیونکہ انہیں بھی وحثی جانوروں کی وحشت کیطرح وحشت ہوتی ہے۔

توضيح اللغات :ند_(ض)اونك كابرك كربها كنا_اعياهم باب افعال، تهكانه، اكتانا_او ابد، ابدة کی جع ہے بمعنی وحشی کیکن یہاں مصدر کے معنی میں ہے، وحشت نفرت۔

اقسام فرنے: ذبح کی دوشمیں ہیں(ا) ذبح اختیاری(۲) ذبح اضطراری۔

ذ کے اختیاری پیے کہ جوجانوراینے قبضہ میں ہےاس کے حلق میں چندر گیں ہیں ان کو کاٹ دیا جائے ،گھریلو جانوروں میں اصل یہی ذبح ہے اور ذبح اضطراری ہے کہ جو جانوروحشی ہیں انسان کے قبضہ میں نہیں ہوتے دور ہے ان پرتیرہ غیرہ بُنگ دیا جائے ، جب وہ اسے زخمی کردے خواہ جسم کے کسی جسے پرلگ جائے توبیہ حلال ہے۔ مذکورہ حدیث میں قاعدہ یہ بان کیا ہے کہ جو گھریلواور یالتو جانور بدک کر بھاگ جاتا ہے تواس کااضطراری ذبح بھی درست ہے۔

باب النهى عن المجثمة یہ باب مجتمہ سے نہی کے بارے میں ہے۔

مدير ممر ا: ٢٠ ١٠ - ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله عليه الله عليه عن المجتمة. تر جمیہ: ابن عمر ﷺ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے مجتمہ سے منع فر مایا ہے۔ توضيح اللغات : تجثيم كهتيم يكي جانداركوسامني بانده كرائ نثانه بنايا جائي اوراس برتير بازى ارنشانہ بازی کی جائے، حدیث الباب میں مجتمہ میں دواختال ہیں(۱) پیمصدرمیمی ہومطلب یہ ہوگا کہ نبی علیہ السلام نے الابات ہے منع کیا ہے کہ جانور کونشانہ بنا کراس پرنشانہ بازی کی جائے ، پیمل بالا تفاق حرام ہے۔ (۲) اسم مفعول کا صیغہ ہواس صورت میں اس کا مضاف ہوگاای اکل المجشمة لینی ایے جانور کے کھانے ہے منع 'ر مایا ہے کیونکہ جب اے مسلسل مارا جائیگا تو وہ لازمی طور پر مردار ہوجائیگااس لئے حرام ہوگا، تاہم اگراہے مردار نہ ہونے ریاں الاگیابروقت ذبح کردیا تو وه حلال ہے اس کا کھانا جائز ہے۔

باب الذبح بالمروة

یہ باب دھاری دارسفید بھر کے ساتھ ذبح کرنے کے بارے میں ہے۔

ر جمیہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ کعب بن مالک نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو کہااے اللہ کے رسول کچھ مریاں ہیں جنہیں ایک عورت چراتی تھی تو اے ان میں ہے ایک بکری پرموت کا اندیشہ ہوا تو اسے سفید دھاری دار پھر کے ساتھ وذیح کر دیا تو نبی علیہ السلام نے اسے اس کے کھانے کا تھم دیدیا۔

توضیح اللغات غنیمة تصغیر به بمعنی بریون کا چهوٹاریوڑ، داعیة بریان چرانے والی، مروة سفید دھاری داریتجر۔

۔ اس حدیث سے دوسئے معلوم ہوئے (۱) عورت کا ذبیحہ بھی درست ہے جس کے بارے آگے متقل باب بھی آر ہاہے۔(۲) ہرتیز دھاری دار چیز سے فرنج درست ہے۔

باب اکل الأرنب یہ بابخرگوش کے کھانے کے بارے میں ہے۔

صريت تمرس الله على الله عن الهيثم عن الشعبى عن جابر بن عبد الله قال حرج غلام من الانصار قبل احد فمر في طريقه فاصطاد ارنبا فلم يجد ما يذبحها فذبحها بحجر فجاء بها الى رسول الله المستقلة قد علقها بيده فامره باكلها وفي رواية ان رجلا اصاب ارنبين فذبحهما بمروة يعنى المحجر فامره النبي المستقلة المستقلة المن بني سلمة ارنبا باحدفلم يجد سكينا فذبحها بحجر فامره النبي النبي المستقلة الله المستقلة المنابعة النبي المستقلة المس

تر جمیہ: جابر بن عبداللّٰہ فرماتے ہیں انصار میں ایک لڑکا احد پہاڑ کیطر ف نکلا ،احد کے راستہ پر جاتے ہوئے اس نے خرگوش شکار کرلیا تواہے ذکح کرنے کے لئے کوئی چیز نہ پائی پس اسے پھر کے ساتھ ذکح کرلیا پھراہے نبی ملیہ السلام کے پاں لایا اس حال میں کہ اسے اپنے ہاتھ میں لٹکائے ہوئے تھا تو نبی علیہ السلام نے اسے اس کے کھانے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے دوخر گوش شکار کئے تو انہیں مروۃ لیعنی پھر کے ساتھ ذبح کیا تو نبی علیہ السلام نے اس کواس کے کھانے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے بنوسلمہ کے ایک شخص نے احد بہاڑ میں خرگوش شکار کیا پس اس نے چھری نہ پائی تواسے پھرے نے کھانے کا حکم دیا۔

توضیح اللغات: اصطاد شکار کرنا، ارنب ، خرگوش جار انب، سکین چهری۔

اس حدیث ہے دومسکلے معلوم ہوئے۔

(۱) تیز د ہاری دار پھر وغیرہ سے ذبح درست ہے۔

(۲) خرگوش حلال ہے نیز ملاحظہ ہو کتاب الصوم حدیث نمبر ۲۷، انکہ اربعہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ خرگوش حلال ہے۔ عبد الله بن عمر و بن العاص اور ابن الجی لیے سے روایت ہے کہ خرگوش مکر وہ ہے ، اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان فر مائی ہے کہ اس کوچض آتا ہے کہ خرگوش بگڑی ہوئی عورت کی صورت ہے ، ایک عورت تھی جوچض کے بعد عسل نہیں کیا کرتی تھی تو اس کی صورت مسنح ہو کرخرگوش بن گئی ، جمہور کیطر ف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ایک روایت ٹابت ہی نہیں اور محض خون یا حیض آتا حرمت کی دلیل نہیں

با ب الاكل من ذبيحة المرأة

یہ بابعورت کے ذبیحہ کو کھانے کے بارے میں ہے۔

صريت مُمرس ا _ ك اب وحنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال ان الله عن علقمة عن ابن مسعود قال ان الله عن الله عن

تر جمید: عبدالله بن مسعود فرماتے ہیں یقیناً نبی علیہ السلام نے عورت کے ذبیحہ سے کھایا ہے اور عورت کو آل کرنے سے منافر مایا ہے۔

اک حدیث ہے دومسئلےمستنبط ہوتے ہیں۔

ا عورت کا ذبیحہ صلاط ہوتے ہیں۔ (۱)عورت کا ذبیحہ حلال ہے بشرطیکہ دوسری شرا نظموجو دہوں ،اس زمانہ میں بہت ہے لوگوں اورخوا تین کا خیال سے کوئورت کا ذبیحہ ٹھیک نہیں ، یہ خیال غلط ہے ۔ (۲) جہادمیں عورت کوئل کرنامنع ہے بشرطیکہ وہ خودلڑ ائی میں شریک نہ ہواور شان وشوکت والی نہ ہوور نہ اسے بھی قل کرنا

منا ہمادیں خورت لوٹل کرنا سے ہے بسر ہے۔ گرنادرست ہے۔

باب فضل عشرة ايام الاضحى به باب اضحٰ كدس دنوں كى فضليت كے بارے ميں ہے۔

صريت ممر 10- 10 - 1 - 1 - ابو حنيفة عن مخول بن راشد عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن جبير عن ابن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله عليه الله عنه ايام افضل عند الله من ايام عشر الاضحى فاكثروا فيهن من ذكر الله تعالى .

تر جمیہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول الٹیکھیے نے فرمایا کہ اللہ تعالی کے ہاں اضحیٰ کے دس دنوں سے بڑھ کر وُنی دن افضل نہیں ہیں لہذاان میں کثرت سے اللہ کا ذکر کیا کرو۔

مراد ذوالحجہ کے پہلے دس دن ہیں،انکی بڑی فضیلت ہے،تر مذی اور ابن ماجہ میں ابو ہریرہ گی مرفوع روایت ہے اس میں سیھی ہے کہ ان میں سے ہرایک دن کاروز ہ ایک سال کے روز ول کے برابر ہے اور ان کی ہرایک رات کا قیام لیلة القدر کے قیام کے برابر ہے۔

باب ذبح النبى عُلْسِين كبشين املحين

یہ باب نبی علیہ السلام کے دوجیت کبرے مینڈھوں کوذنج کرنے کے بارے میں ہے۔

حديث مر ٢١-٩٠٧ - ابو حنيفة عن الهيثم عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبدالله ال الله النبي من المنبي المنتفي المنتفي

تر جمعہ جابر بن عبداللہ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے دوزیادہ بالوں والے چت کبرے مینڈھوں کی قربانی کی اس میں سے ایک ایک اس میں سے ایک ایک ایک ایک اس میں سے ان حضرات کے لئے جولا اله الااللہ کی گوائی دیں اورایک روایت میں ای طرح ہے اور جابر بن عبداللہ کا ذکر نہیں۔

توضیح اللغات: ضحی باب تفعیل ، قربانی کرنا کبشین دومینڈ ہے الشعیرین زیادہ بالوں دالے الملحین چت کبرے جن کا اصل رنگ سیاہ ہولیکن ساتھ سفیدی بھی ہوبعض نے اس کے معنی خالص سفیدی کے بین من امته امت کی دوشمیں بیں، امت اجابت اور امت دعوت ، امت اجابت نبی علیه السلام کی وہ امت ہے جس نے آپ پرائیان لایا ہے یعنی مسلمان اور امت دعوت سے مراد وہ لوگ ہیں جن کواسلام کی دعوت دیجا سکتی ہے جسے کفار، اس

). {}

باب الاضحية قبل الصلوة يه بابنمازعيد يقبل قرباني كے بارے ميں ہے۔

عد بيث مُمركا _ + الهم _ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم والشعبي عن ابي بردة بن دينار انه

ذبح شاة قبل الصلوة فذكر ذلك للنبي عُلَيْكُ فقال تجزى عنك ولا تجزى عن احدبعدك .

توضيح اللغات: تجزئى باب افعال، كافي مونا-

مسئلہ: دیہاتی لوگ جن پرنمازعیدواجب نہیں وہ نماز عید سے پہلے قربانی ذکح کر سکتے ہیں اور شہری جن پرنمازعید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں۔اگر کسی نے پہلے قربانی کرلی تو وہ نہ ہوگی دوبارہ قربانی ضروری ہے چنا نچے بخاری و مسلم میں جندب بن عبداللہ کی روایت ہے جس میں ہے کہ ایک بار نبی علیہ السلام نے نماز قربانی شروری ہے چنا نچے بین کہ بچھلوگوں نے قربانی کردی ہے اور گوشت پڑا ہے آپ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے پہلے عید پڑھائی تو کمیاد کی ہے دورا جانور ذکح کریں، ہاں اگر شہری اپنا جانور دیہات بھیج دے اور وہ وہ ان نماز عید سے پہلے ذکے کرلیا جائے تو جائز ہے۔ اس مللے میں ذکح قربانی کی جگہ کا اعتبار ہے۔

باب النهى عن امساك لحوم الاضحية فوق ثلاثة ايام يباب تين دن سي زياده تك قربانى كا گوشت روك كرر كفي سي نهى كي بار مين به حد مدين نم مرارا اله ما حديث أن مرارا اله ما حديث مين علام عن علقمة بن مرثد و حماد انهما حدثاه عن عبد الله بن بريدة عن النبى علي النبى علي الله قال انما نهيتكم عن لحوم الاضاحى فوق ثلثة ايام ليوسع موسعكم على فقير كم.

تر جمید :عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں نے تمہیں تین دنوں سے او پر قربانیوں کے گوشتوں سے محضِ اس لئے منع کیا تھا تا کہ تمہارا مالدار خص تمہارے فقیر پر وسعت پیدا کردے۔

ابتداء میں نبی علیہ السلام نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنے سے منع کیا تھا، جس کی حکمت بیھی کہ مالدارلوگ غرباءاور فقراء کو گوشت دیں ،اس وقت تنگی زیادہ تھی ،بعد میں جب وسعئت آگئ تو تین دن نے زیادہ تک بھی گوشت رکھنے کی اجازت دیدی۔

باب النهي عن التكلف يهاب تكلف سے ہى كے بارے ميں ہے۔

صريت تمبر 19- ۱۲ ما موحنيفة ومسعرعن محارب بن دثارعن جابر انه دخل عليه وقرب الله خبزا وخلاثم قال ان رسول الله عليه التكلف ولو لا ذلك لتكلفت لكم وانى سمعت رسول الله عليه الدام الخل.

مر جمہ عارب بن د ٹاڑے روایت ہے کہ وہ حضرت جابڑ کے پاس گئے اور انہوں نے روثی اور سرکہ ان کے قریب کیا بھر فرمایا کہ بلا شبہ بس کیا بھر فرمایا کہ بلا شبہ بن ملیہ السلام نے ہمیں تکلف کر تا اور بلا شبہ بس نے نبی علیہ السلام سے بیفر ماتے ہوئے سانے کہ بہترین سالن سرکہ ہے۔

توضیح اللغات الادام سالن الحل سرکه، تکلف کے معنی یہ ہیں کہ مہمان کے لئے اپنی طاقت اور وسعت سے زیادہ خرج کر کے کھانا وغیرہ تیار کرائے۔

باب فضل الحل

یہ باب سرکہ کی فضیلت کے بارے میں ہے

عديث ممر ٢٠ _ ١٩ ما ١٩ حابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الادام الخل.

ترجمه: حضرت جابرفر ماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ بہترین سالن سرکہ ہے۔

باب النهى عن الاكل بالحرص يه بابحص ولا للح كساته كهانے سے نبی كے بارے ميں ہے۔

صريت ممرا الله عَلَيْكَ الكافرياكل مع من الله عن الله عن الله عن الله عَلَيْكَ الكافرياكل في الله عَلَيْكَ الكافرياكل في معى واحد.

تر جمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللّعِلَيْظِيَّ نے فرمایا کہ کا فرسات آنتوں میں کھا تا ہےاورمومن ایک آنت میں کھا تا سر

تو ضیح اللغات: امعاء معی کی جمع آنتی، یہاں حقیقی معنی مراز نہیں، کنایہ اور استعارہ ہے۔ اس حدیث کا مقصد زیادہ کھانے کی فرمت نہیں ہے کیونکہ مومن بھی زیادہ کھاسکتا ہے بلکہ متاخرین صوفیہ بھی اس کی اجازت دیتے ہیں، اس حدیث کا مقصد لالچے اور حرص کی فرمت ہے کہ کا فرکو لالچے ہوتی ہے اور اس کی لالچے تب پوری ہوتی ہے جب بیٹ بھر جائے اور مومن کی شان یہ ہونی جا ہے کہ وہ جتنی مرضی کھائے کیکن لالچے اور حرص نہ ہونا جا ہے ، نہاسے مقصد زندگی بنائے جائے اور مومن کی شان یہ ہونی جا ہے کہ وہ جتنی مرضی کھائے کیکن لالچے اور حرص نہ ہونا جا ہے ، نہاسے مقصد زندگی بنائے

باب النهى عن الاكل متكئا به بابئيك لگاكركھانے سے نہى كے بارے ہيں ہے۔

حديث مُر ٢٢ ـ ١٥٥ ما ابو حنيفة عن على بن الاقمر عن ابى جحيفة قال قال رسول الله عدين مر ٢٢ ـ ١٥٥ ما ياكل العبد واشرب كما يشرب العبد واعبد بى حتى ياتينى

اليقين .

مر جمہ ابو جیفہ فرماتے ہیں رسول التوانی نے فرمایا سلوکہ میں ٹیک لگا کرنہیں کھا تا میں ایسے کھا تا ہوں جیسے غلام کھا تا ہے اور میں ایسے پیتا ہوں جیسے غلام پیتا ہے اور میں اپنے رب کی عبادت کرتا رہوں گا یہاں تک کہ مجھے موت آجائے۔

تر جمہ: حضرت حذیفہ فرماتے ہیں ہمیں رسول التواقیہ نے سونے اور چاندی کے برتن میں پینے اور اُس میں کھانے ہے منع فرمایا ہے اور اس میں کھانے ہے اور اس بات سے کہ ہم ریشم اور دیباج پہنیں۔آپ نے فرمایا بید دنیا میں کا فروں کیلئے ہیں اور آخرت میں تمہارے لئے ہیں۔

توضیح اللغات :انیة برتن جاوانی ،الحریو ریشم ،ریشم کابناہوا کیڑا،الدیباج وہ کیڑاجس کا تانابانا ریشم کاہو، یخود دیساجة کی جمع ہےاور جمع الجمع دہساہے اور دہساہیے آتی ہے۔مسلمانوں کے لئے سونا چاندی کے برتنوں میں کھانا چینا بالا تفاق حرام ہے اور ریشم کے بارے تفصیل کتاب اللباس میں آئے گی۔

عديث مرسل المحال المحال المحال المحال المحال المحال المحديث ا

تووہ کھانالا یا تو ہم نے کھانا کھایا پھرحضرت حذیفہ نے پانی طلب فرمایا تو وہ جاندی کے برتن میں پانی لا یا تو حذیفہ نے اے اس کے چبرے پر دے مارا توان کاعمل ہمیں نا گوارگز را ،توانہوں نے فر مایا کیاتمہیں معلوم ہے میں نے اس کے ساتھ بیکام کیوں کیا؟ تو ہم نے کہانہیں ہیں آپ نے فرمایا کہ بلاشبہ بچھلے سال میں اس کے پاس آیا تھا تو میں نے پانی منگوایاتو بیمیرے لئے اس میں یانی لایاتومیں نے اسے خبر دی کہ نبی علیہ السلام نے ہمیں سونا اور جاندی کے برتن میں کھانے اوراس میں پینے سے اور ریشم اور دیباج پہننے ہے منع کیا ہے کیونکہ یہ دنیامیں کافروں کے لئے ہیں اور یہ مارے لئے آخرت میں ہیں۔

توضيح اللغات : نولنا الرنامهمان بناردهقان دال كاكسره اورضد دونون درست بي نمبروار، چوہدری،سردار،زمیندار،خان،نواب جدهاقنة و دهاقین آتی ہے۔فساء نا، سوء سے ہرالگنا،ماصنع ما مصدر سیہ بیاموصولہ، دونوں صورتوں میں ساء کا فاعل ہے۔ ناخمیر منصوب مفعول ہہے۔

حديث مبر ٢٥ ـ ١٨٨ ـ حماد عن ابيه عن ابي فرو-ة عن عبد الرحمن بن ابي ليلي قال استسقى حذيفة بن اليمان من دهقان فاتى بشراب فى اناء فضة فاخذ الاناء فضرب به وجهه وقال

ان رسو ل الله عالية الفضة -

تر جمیہ: عبد الرحمٰن بن ابی لیک فرماتے ہیں حذیفہ بن الیمانؓ نے ایک چوہدری سے پانی طلب کیا تو وہ چاندی کے مرجم ایک برتن میں پانی لایا تو آپ نے برتن لیااوراس کے چہرے پردے مارااور فرمایا نبی علیہ السلام نے جمیں جا ندی کے برتن

حديث تمبر ٢٦ _ ١٩٩ _ ابو حنيفة عن الحكم عن ابن ابى ليلى قال كنا مع حذيفة بالمدائن میں یینے ہے منع فر مایا ہے۔ فاستسقى دهقانافاتاه به فى جام فضة فرمى به ثم قال ان رسول الله عليه نهى عن انية الذهب

والفضة و قال هي لهم في الدنياولكم في الاخرة .

ے بین این الی کہتے ہیں ہم مدائن میں حذیفہ کے ساتھ تھے تو آپ نے نمبردارے پانی طلب کیا تووہ آپ تر جمعہ: ابن الی کہتے ہیں ہم مدائن میں حذیفہ کے ساتھ تھے تو آپ نے نمبردارے پانی طلب کیا تووہ آپ برتن ہے منع کیا ہے اور فر مایا کہ بید دنیا میں ان کے لئے ہیں اور آخرے میں تمہارے لئے ہیں۔ برتن ہے منع کیا ہے اور فر مایا کہ بید دنیا میں ان کے لئے ہیں اور آخرے میں تمہارے لئے ہیں۔

باب النهى عن الدباء والحنتم بيباب دباء اورضتم سے نهى كے بارے ميں ہے۔

حديث كمبر ٢٤ ـ ٢٠ - ١٠ ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر ان النبي عليه نهى عن الدباء الحنتم.

مر جمیہ ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی علہ السلام نے دیاءاور حتم سے منع فر مایا ہے۔

صديث ممر ۱۳۲۸ - ۱۳۲۸ - ۱بو حنيفة عن علقمة عن سليمان بن بريدة عن ابيه عن النبي عن النبي عن النبي عن النبي عن زيارة القبورفقد اذن لمحمد على الله على فقير كم والأن وعن لحوم الاضاحى ان تمسكوا فوق ثلثة ايام وانا نهيناكم ليوسع موسر كم على فقير كم والأن قدوسع الله عليكم فكلواو تزودوا وعن الشرب في الحنتم والمزفت وفي رواية عن النقير والدباء فاشربوا في كل ظرف شئتم فان الظرف لا يحل شيئا ولا يحرمه ولاتشربوا مسكرا وفي رواية قال انا نهينا كم عن ثلث زيارة القبور فزوروها ونهينا كم ان تمسكوا لحوم الاضاحي فوق ثلثة ايام فامسكوها و تزودوها فانما نهينا كم ليوسع غنيكم على فقير كم ونهينا كم ان تشربوا في الدباء فامسكوها و تشربوا في الدباء والمنزفت فاشربوا في كل ظرف ولا تشربوا مسكر اوفي رواية نحوه و فيه عن النبيذ في الدباء والحنتم والمزفت فاشربوا في كل ظرف ولا تشربوا مسكرا

تر جمہ اسلیمان بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ نبی علیہ السلام سے ،آپ نے فرمایاہم نے آم کوقبروں کی زیارت سے منع کیا تھا پس بلا شبہ محفظ ہے گا ہی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت دیدی گئی لہذاتم ان کی زیارت مرایا کر واور بیہودہ بات نہ کر واور قربانیوں کے گوشت کے بارے اس منع کیا تھا کہ تم تین دن سے زیادہ رکھواور بلاشہ ہم نے تہ ہیں اس لئے روکا تھا تا کہ تھا را مالدار تھا رے تنگدست پر وسعت کرے اور اب اللہ تعالی نے تم پر وسعت کردی ہم نے تہ ہیں اس لئے روکا تھا تا کہ تھا را مالدار تھا رے تنگدست پر وسعت کرے اور اب اللہ تعالی نے تم پر وسعت کر ہم نے تہ ہیں اور خوشہ بناؤاور خوشہ اور مزفت میں پینے سے ۔اور ایک روایت میں ہے تھیر اور دباء ہے منع کیا تھا پس تم جو اس کی تاری کے دورایک روایت برتن میں چا ہو چینو کیونکہ برتن نہ کسی چیز کو طلال کرتا ہے اور نہ اسے حرام کرتا ہے اور تم نشہ آور چیز نہ پیواور ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا بھینا ہم نے تہ ہیں تمین اشیاء سے منع کیا تھا قبروں کی زیارت سے پس تم ان کی زیارت

نہیں مض اس کئے نع کیا تھا تا کہ تمہاراغنی تمہارے فقیر پروسعت کرے اور رہم نے تمہیں دباءاور مزفت میں بینے سے نع پی کیاتھا ہیں جو برتن تہمہیں مناسب لگے اس میں پی لیا کرواس لئے کہ برتن نہ کسی چیز کوحلال کرتا ہے اور نہ حرام کرتا ہے اور نشہ آور چیز نہ پیواورا کی روایت میں ای طرح ہے اور اس میں ہے دیاءاور منتم اور مزفت میں نبیذ ہے منع کیا تھا پس تم ہربرتن میں ہواورنشہ آور چیز نہ ہو۔

عديث مر ٢٩ ـ ٢٢٢ - ابو حنيفة عن علقمة وحماد حدثاه عن عبد الله بن بريدة عن ابيه عن النبي عَلَيْكِ إِنه قال اشربوافي كل ظرف فان الظرف لايحل شيئا ولايحرمه .

ترجمه :عبدالله بن بريدہ اپنے والدے وہ نبی عليه السلام ہے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تم ہربرتن میں بیا کرو کیونکہ برتن نہ سی چیز کو حلال کرتا ہے اور رنہ حرام کرتا ہے۔

توضيح اللغات: هجرا. بضم الهاء نامناسب كلام، بدُّونَى، بيهوده بات مسكونشآ ورچيز الحنتم ۔روغنی مرتبان بارنگ دارگھڑا خواہ کسی بھی رنگ کا ہو، بعض نے کہا ہے خاص طور پر سبزرنگ ضروری ہے کیکن سیجے یہ ہے کہ رنگ کی کوئی قیرنہیں ،اس زیانہ میں عمو ماسبزرنگ استعال کیا کرتے تھے اس لئے اس کی تخصیص کر دی گئی۔السمیز فست وہ برتن جس پر رغن زفت یا رفن قارلگایا گیا ہو، رفن زفت کواس زمانہ میں تارکول کہا جاتا ہے، اسے کشتیوں پر ملا جاتا تھا ازمانہ جا ہمیت میں شراب کے برتنوں پر بھی ملتے تھے۔ بعض روایات میں اے مقیّر کہا گیا ہے بیقارے بنا ہے۔المد بناء تونی، کدوکواندر ہے کرید کر جو برتن بنایا جاتا ہے اے تونی کہتے ہیں۔النقیر: النقر کے معنی ہیں کریدنا، نقیر منقود کے معنی میں ہے نقیر وہ برتن ہے جو تھجور کواندر سے کرید کر بنایا گیا ہو۔

ظروف اربعہ سے تہی کا مطلب: ابتداء میں نبی علیہ السلام نے ان چار برتوں کے استعال سے مع

کیا تھا، کس اعتبار ہے منع کیا تھااس میں دوروایتیں ہیں۔ (۱) بعض فرِ ماتے ہیں ان کے استعال سے مطلقاً منع کیا تھا خواہ ان میں نبیذ بنایا جائے یا کوئی اور چیز ہو۔ رو میں ٹراب بیا کرتے تھے اب ان کے استعمال میں شار بین خمر کے ساتھ تخبہ لازم آتا ہے۔(۲)ان برتوں میں چونکہ میں ٹراب بیا کرتے تھے اب ان کے استعمال میں شار بین خمر کے ساتھ تخبہ لازم آتا ہے۔(۲)

_____ ں کے ذہن میں شراب سے نفرت بٹھا ناتھی کہ شراب خو دحرام ہے ہی جن برتنوں میں اسے بنایا جاتا تھاان کوبھی استعال نہ کیا جائے۔

(۲) اوربعض کی رائے یہ ہے کہ ان برتنوں کے عام استعال ہے منع نہیں کیا گیا بلکہ ان میں صرف نبیذ بنانے ہے منع کیا گیا ہا بلکہ ان میں صرف نبیذ بنانے ہے منع کیا گیا ہے اور اس نہی کی حکمت رہے کہ ان برتنوں میں سوراخ اور مسام نہ ہوتے تھے نیز ان میں شراب کے اثر ات موجود تھے نبیذ کے شراب بننے کا خطرہ تھا اور شراب حرام ہوگئ تھی اس لئے ان میں نبیذ بنانے سے منع کر دیا گیا۔

ف زوروها ولا تـقـولـوا هـجـراالـخ زيارت قبورے متعلق بحث کے لئے ملاحظہ ہو کتاب الصلوة حدیث نمبر ۱۹۲:۱۱۲ اصفح نمبر ۴۵ س

باب شرب النبیذ یہ بابندینے کے بارے میں ہے۔

صريت تمبر مسعود وهو يا كل طعاما ثم دعا بنبيذ فشرب فقلت رحمك الله تشرب النبيذوالامة تقتدى بك فقال ابن مسعود رايت رسول الله على ال

متر جمہ، علقمہ فرماتے ہیں میں نے عبداللہ بن مسعود کواس حال میں دیکھا کہ آپ کھانا تناول فرمارہے تھے پھر آپ نے نبیذ منگوائی اور نوش فرمائی تو میں نے کہااللہ آپ پررحم کرے آپ نبیذ پیتے ہیں حالانکہ امت آپ کی پیروی کرتی ہو ابن مسعود نے فرمایا میں نے نبی علیہ السلام کونبیذ پیتے ہوئے دیکھا ہے اور اگر میں نے آپ کواسے پیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا

تومیں اسے نہیں۔

منبیز اور نقیع کی حقیقت اور ان کا حکم نبیذیہ ہے کہ شمش یا مجور پانی میں ڈال کراتی دیر تک رکھی جائیں

کہ ان کی حلاوت اور مٹھاس پانی میں نتقل ہوجائے یہ پانی شربت سابن جاتا ہے انتہائی لذیذ خوش ذا نقہ اور مقوی ہوتا ہے

اور تقیع یہ ہے کہ شمش یا محبوری تھوڑی دیر کے لئے پانی میں رکھی جائیں ،اور مٹھاس بھی پانی میں کم آئے ،نقیع اور نبیز کشمش

اور محبوروں کے علاوہ شہد ، جو ،گندم ، انجیر دغیرہ سے بھی تیار کی جاتی ہے ندکورہ نبیذ اور نقیع بالا تفاق حلال اور جائز ہے حدیث

الباب اس کی دلیل ہے اور اگر جوش تو دیالیکن نشہ ہے کم ہے تو اس کے استعال کی دوصور تیں ہیں۔

(۱) اتنی مقدار میں استعال کرتا ہے کہ نشہ پیدا ہوتا ہے تو یہ بالا تفاق حرام ہے (۲) کم مقدار میں استعال کرتا ہے نشہ پیدانہیں ہوتا تو بھی امام محمداورائمہ ثلاثۂ کے ہاں حرام ہے اور شیخین کے ہاں پیفصیل ہے کہ اگر وہ لہوولعب اور متی ے لئے بیتا ہے بھرتو حرام ہے لیکن اگرقوت حاصل کرنے یا ہاضمہ کی درنتگی کے لئے بیتا ہے تو یہ جائز ہے۔خاص طور پر اگریہ نیت ہو کہ قوت حاصل کر کے عبادت میں مشغول ہوگا ،فتوی امام محمد کے قول پر ہے۔

مريث ممراسم ٢٢٦٦ - ابو حنيفة ومسعرعن عطاء عن جابرٌ قال نهى رسول الله عَلَيْتُهُ عن نهذا الذبيب والتمر والثمر .

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے کشمش اور کھجورا ورگدرا ورکھل کی نبیذ ہے منع فرمایا ہے۔ تو ضبح اللغات: البسر گدر کھجور۔

مطلب یہ ہے کہ ان جاروں کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع فر مایا ہے،اگر ہرایک سے الگ الگ نبیذ بنائی جائے تو منع نہیں ۔اس منع کے دومطلب ہو سکتے ہیں۔

(۱)ان کئی اشیاءکوملا کر جونبیذ بنائی جاتی ہے مواد زیادہ ہونے کی وجہ سے وہ جلدی مسکر ہو جاتی ہے،اس مطلب پر نہی ارٹادی اور تنزیہی ہے اوریہ نہی اب بھی باقی ہے (۲)اس وقت معاشی طور پر حالات اچھے نہ

تھے زیادہ اشیاء ملا کر نبیذ بنانے میں خوراک زیادہ استعال ہوتی ہے اورخر چہ کافی تھا،اس لئے منع کیا چونکہ اس وقت سے امراف تھالہذا نہی تحریمی تھی کیکن اب میمنسوخ ہے کیونکہ بعد میں حالاتٹھیک ہوگئے

باب حرمة الخمر يه باب شراب كى حرمت كے بارے يس ہے۔

عديث ممر ٢٠٠٠ _ ٢٠٠٥ _ ابو حنيفة عن علقمة بن مرثد وحماد بن ابى سليمان عن عبد الله بن مريدة عن النبي عليه الله المسكوا.

شراب میں سے نشہ اور ایک روایت میں ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فر ماتے ہیں شراب کم اور زیادہ سب حرام کردی گئی ہے اور ہرتتم کی شراپ سے نشہ حرام کیا گیا ہے۔

حديث مركم المحداني عن ابي عام راوية عن محمد بن قيس الهمداني عن ابي عام والتقفي انه كان يهدى للنبي عن ابي عام راوية من خمر وفي رواية ان رجلا من ثقيف يكني ابا عامركان يهدى للنبي عَلَيْكِ في كل عام راوية من خمر فاهدى في العام الذي حرمت فيه الخمر راوية كماكان يهدى له فقال رسول الله عَلَيْكِ با ابا عامران الله تعالى قد حرم الخمر فلا حاجة لنا في خمرك قال خذها فبعها فاستعن بثمنها على حاجتك فقال يا ابا عامران الله تعالى قد حرم شربها وبيعها واكل ثمنها.

ترجمہ: ابوعام رُقفی ہے روایت ہے کہ وہ ہر سال بی علیہ السلام کو شراب کی ایک مشک ہدیہ میں دیا کرتے تھا اور ایک روایت میں ہے کہ بنو تقیف میں ہے ایک شخص جس کی کنیت ابو عام رتھی، ہر سال نبی علیہ السلام کو شراب کی مشک دیا کرتے تھے تو جیسے پہلے آپ کو ہدید دیا کرتے تھے اس سال بھی شراب کی مشک ہدیہ میں دی جس سال شراب حرام ہوئی تھی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا اے ابو عامر بلا شبہ اللہ نے شراب کو حرام کر دیا ہے اس لئے ہمیں آپ کی شراب کی ضرورت نہر ہی اس نے کہا اے لیس بی اسے فروخت کر دیں بھراس کے شن سے اپنی حاجت روائی پر مدد حاصل کریں تو آپ نے فرمایا اے ابو عامریقین کے ساتھ اللہ تعالی نے اس کے پینے اور اس کی بیچے اور اس کا شن کھانے کو حرام کر دیا ہے۔

تشراب کے اقسام واحکام شراب کی چارتھ میں ہیں۔

(۱) الخمر اس کی حقیقت بیر ہے کہ انگور کا کیا شیرہ اتن مدت رکھا جائے کہ وہ سخت ہو جائے اور جوش مارے اور امام ابو حنیفہ ؒ کے ہاں اس کا حبھا گ بھینکنا بھی ضروری ہے امام ابو یوسفؒ کے ہاں جبھا گ بھینکنا شرط نہیں صرف اشتد اد اورغلیان کافی ہے۔

(۲) الطلاء: اس کی تقیقت ہے ہے کہ انگور کے شیرہ کو پکایا جائے یہاں تک کہ اس کے دوحصوں ہے کم کم ختم اور خنگ ہو جائے ،اگر دو جھے یازیادہ ختم ہو گئے تو وہ نبیذ ہے جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

" (٣) نقیع التمر : کھجور کا کچاشیرہ اسے اتن دیر تک رکھا جائے کہ تین اوصاف اس میں پیدا ہو جا کیں (۱) اِشتد ادلین سخت ہو جائے ۔ (۲) غلیان یعنی جوش مارے ۔ (۳) قذف بالزبدیعنی جھاگ چھینکے ۔ امام ابویوسف ؒ کے ہاں پہلے دونو ^{0 وصف} کافی ہیں ۔ (م) نقیع الزبیب: کشمش کا وہ پانی جو اتن دیر تک رہے کہ امام صاحبؓ کے ہاں مذکورہ تین اوصاف اس میں پدا ہوجائیں اور امام ابو یوسفؓ کے ہاں پہلے دووصف کافی ہیں نقیع التم اور نقیع الزبیب کواگر تھوڑی دیر رکھا، پانی میں مرف مٹھاس آئی اور مذکورہ تین اوصاف نہیں آتے تو وہ نبیذگ شم ہے جس کا تھم پہلے آچکا ہے۔

احکام: پہلی شم بالا تفاق حقیق خرہے اس کا پینا حرام ہے خواہ کم ہویازیادہ اور اس کی حرمت قطعی ہے اس کا مستحل بین طال تبجھے والا کا فرہے اور حرام تبجھ کر پینے والا فاسق و فاجرہا سے کوڑے لگائے جائیں گا گر چہا کہ قطرہ بیا ہواور یہ بالا تفاق نجس العین ہے ، اس کی بچے شراء حرام و نا جائز ہے اس کا شمن حرام ہے۔

اقسام ثلاثہ کا حکم ،

جمہوراورامام محد کے ہاں ان اقسام ثلاثہ اور خمر میں کوئی فرق نہیں ان کے بھی وہی احکام ہیں جو ٹمر کے ہیں اور ان شیخوں اقسام کوھی فئر کہا جا سکتے گئی فرق ہے کہ تسماول کو اقسام کوھی فئر کہا جا سکتے گئی فرق ہے کہ تسماول کو فی فئر کہا جا ساتھ کے گئی فرق ہے کہ اس لئے ھیتہ فئر کہا جا تا ہے اور ان اقسا کو مجاز آ اور تو سعاً ، نیز تسم اول کا خمر ہونا قطعی ہے اور اقسام ثلاثہ کا خمر ہونا فئی ہے، اس لئے اتسام ثلاثہ ایک اعتبار نے خمر کے مشابہ ہیں اور ایک اعتبار سے نبیذ کے مشابہ ہیں خمر کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے احکام ہیں تا المام ثلاثہ ایک اعتبار نے خمر کے مشابہ ہیں اور ایک اعتبار سے خواہ کم ہو یا زیادہ (۲) ہینجس ہیں اور نبیذ کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے احکام ہیں تا ادکام یہ ہیں (۱) ان کا بینا حرام ہے خواہ کم ہو یا زیادہ (۲) ہینجس ہیں اور نبیذ کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے احکام ہیں تا کہ ان کی تیج جا تز ہے (۲) جب تک چنے والے کونشہ نہ ہواس پر حذبیں اگر چہ بینا حرام ہے - دلائل ارؤں فریقین کے ہاں ان کی بیج جا تز ہے (۲) جب تک چنے والے کونشہ نہ ہواس پر حذبیں اگر چہ بینا حرام ہے تو بھی امام صاحب نوی ہے اور جہاں تک ان کی خرید وفروخت کا تعلق ہے تو بھی امام صاحب نوی ہے اور جہاں تک ان کی خرید وفروخت کا تعلق ہے تو بھی امام صاحب کے قول پر فتو تی ہے اور جہاں تک ان کی خرید وفروخت کر نا مکر وہ ہے اور جو بی خرف کے لیتا ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کر نا مکر وہ ہے اور جو بی غرض کے لئے ایتا ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کر نا مکر وہ ہے اور جو بی غرض کے لئے ایتا ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کر نا مکر وہ ہے اور جو بی غرض کے لئے ایتا ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کر نا مکر وہ ہے اور جو بی غرض کے لئے ایتا ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کر نا مکر وہ ہے اور جو بی غرض کے لئے گئے مثلاً دواء وغیرہ کیلئے تو بلاکر اہت جا مُز ہے۔

ہے معا دواء و بیرہ سے و بدا کرا ہت ہو رہے۔ واضح رہے کہ نبیذ کی جملہ اقسام شخین کے ہاں پاک ہیں بخس نہیں اور کیل مقدار میں بینا بھی جائز ہے۔

التحل کا سم : ال زمانہ میں الکحل (AL COHAL) کارواج زیادہ ہو گیا ہے۔اسے مختلف اشیاء میں ڈالا جاتا ہے۔مثلاً ادویہ اس زمانہ میں الکحل (AL COHAL) کارواج زیادہ ہو گیا ہوں ہوگی اور الگور سے بخوشبو وغیرہ مرکبات میں ،کیا یہ چیزیں حرا ہوں گی یا حلال ؟اس بارے تھم یہ ہے کہ اگر الکحل کو مجبوریا انگور سے تیارکیا گیا ہوتو وہ خر کے تھم میں ہے بالا تفاق نجس ہے، جن مرکبات میں اے شامل کیا ہے وہ حرام ہوگی اور اگر ان دو کے علاوہ کی چیز سے بنایا جاتا ہوتو شیخین کے ہاں حلال ہے بشر طیکہ نشہ کی حد تک نوبت نہ جائے اور یقینا یہاں تک نوبت نہیں آتی ،اس لئے انہیں علاج اور ہر جائز مقصد کے لئے استعال کرنا درست ہے، یہ نفس مسکہ تھا ورنہ حقیقت یہ ہے کہ موجودہ الکحل محجورا ورانگور سے بنایا ہوا آلکے اللہ علی مسلم خورا ورانگور سے بنایا ہوا آلکے لیے جیسے بیٹرول ،اناج ، چھلکے وغیرہ ، محجورا وررانگور سے بنایا ہوا آلکے لیے بہت قیمتی بڑتا ہے۔اس لئے ان کا حکم نبیزوالا ہوا اور وہ امام صاحب اور امام ابو یوسف کے ہاں جائز اور حلال ہے، اس بار نے تو کی بھی ان کے قول پر ہے۔ماخذہ تکملہ فتح المحم (۲۰۸۰۳)

كتاب اللباس والزينة

یہ کتاب لباس اورزینت کے بارے میں ہے۔

صريث مُمراً ٢٨ كابو حنيفة عن عطاء عن ابى هريرة قال كان لرسول الله عَلَيْتُ قلنسوة الله عَلَيْتُ قلنسوة الله عَلَيْتُ قلنسوة الله عَلَيْتُ قلنسوة بيضاء شامية.

تر جمیہ:ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے پاس شام کی بنائی ہوئی ٹو پی تھی اور ابو ہریرہ سے ایک روایت میں مردی ہے کہ نبی علیہ السلام کے پاس سفید شامی ٹو پی تھی۔

توضیح اللغات: قلنسوۃ ٹوپی،ٹوپی نما کوٹ جس کیٹوپی بارش میں سرپرڈال دی جاتی ہے مسکلہ: اس سے معلوم ہوا کہ کفار کی بنی ہوئی مصنوعات، ملبوسات مسلمانوں کے لئے استعمال کرنا جائز ہے بشرطیکہ دہ ناپاک نہ ہوں اور عدم جواز کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔ شام اس وقت کا فر ملک تھا یے ٹوپی یا کوٹ وہاں کا بنا ہوا تھا۔

باب النهى عن السدل

یہ بابسدل سے نہی کے بارے میں ہے۔

صربيث تمبر ا ٢٢٩ - ابو حنيفة عن على بن الاقمر عن ابى جحيفةً ان النبى عَلَيْتُ مو برجل الله من النبى عَلَيْتُ مو موجل الله من الله من

ترجمہ: ابوجیفہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایسے آدمی کے پاس سے گزرے جوایخ کپڑے سے سدل کے اسے تھاتو آپ نے اسے اس پرموڑ دیا اور ایک روایت میں عن علی بن الاقمو عن النبی علیہ ہے جوم ل ہے۔

توضیح اللغات: سدل ہے کہ رومال یا کپڑ اسر پراس طرح ڈالا جائے کہ اس کے دونوں کنارے دائیں اور بائیں لئک رہے ہوں، انہیں کند ھے پرموڑ انہ گیا ہو، اس کے ساتھ نماز ممنوع اور مکر دہ ہے۔ نماز سے باہر بھی پندیدہ اور بائیں لئک رہے ہوں، انہیں گذر ھے برموڑ انہ گیا ہو، اس کے ساتھ نماز ممنوع اور مکر دہ ہے کناروں کواس کے کندھوں پر میں بین ہوتا ہے اور اچھا بھی نہیں لگتا۔ ف ع طف ع علیہ یعنی کپڑے کے کناروں کواس کے کندھوں پر میں دی۔ منقطعا بمعنی مرسل ہے۔

باب النهى عن لبس الحرير والديباج يه بابريشم اورريشي كيڑے كو پہنے سے ہى كے بارے ميں ہے۔

صريت تمرس - ابو حنيفة عن الحكم عن ابن ابى ليلى عن حذيفة ان رسول الله عن الله عن حديقة ان رسول الله عن عن المورس والديباج وقال انما يفعل ذلك من الاخلاق له.

تر جمہ: حذیفہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے رکیٹم اور دیباج پہننے سے منع کیا ہے اور فر مایا یہ کام وہی کرسکتا ہے جس کا آخرت میں حصہ نہ ہو

تو ضیح اللغات خلاق، حصہ، اس حدیث کے کی مطلب ہوسکتے ہیں (۱) جنت میں داخل ہوگا۔ اور جنت کی دوسری نعمتوں سے فائدہ اٹھائے گالیکن ریٹم کی نعمت استعال کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ (۲) ابتداءً جنت میں داخل ہوکر ریٹم استعال نہ کرسکے گا بلکہ سزا بھگت کر جائے گا اور استعال کرسکے گا (۳) جنت میں ہی داخل نہ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے کہ ریٹم بہننے کے ساتھ کوئی کفریم کی ہواقسام بالا تفاق حرام ہیں ان کو حلال سمجھتار ہا ہو۔

ريشم كى اقسام واحكام:

ریشم کی تین اقسام ہیں (۱) خالص ریشم لیمنی جس کا تا نا اور بانا دونوں ریشم کے ہوں (۲) جس کا باناریشم کا ہوا ورتا ناکی اور چیز کا ہو فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ مذکورہ تمام اقسام عورتوں کے لئے جائز ہیں اور پہلی دواقسام بالا تفاق مردوں کے لئے جائز نہیں اور تیسری قتم جائز ہے۔اگر کیڑا ریشم اور غیرریشم سے کلوط بنایا گیا ہوتو اس صورت میں بانے کا عتبار کیا جاتا ہے اور جن ملبوسات کا تا نابانانہ ہومثلاً سویٹر ہیں تو ان میں اکثریت کا اعتبار کیا جاتوں ہوہ وہ جائز ہے۔

عذركي وجهسي ريشم يهننا

مردوں کیلئے شرعی عذر کی وجہ سے رفیم پہننا بالا تفاق جائز ہے پھر جمہور کے ہاں ہرسم جائز ہے اور مام صاحب سے مردوں کیلئے شرعی عذر کی وجہ سے رفیم پہننا کے علاوہ ہاں باقی اقسام جائز بیں کین میں میں میں ہے اور میں پہننا ہے تا کہ اس کے ذریعہ تلوار کی وارروک سکے۔

باب ان الملائكة لاتدخل بيتافيه كلب ولاتصاوير

یہ باب اس بارے ہے کہ جس گھر میں کتااورتصویر ہواس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے

حديث ممرا المام الموسم الله عن الله وجهه عن عاصم بن حمزة عن على كرم الله وجهه انه كان علق في بيت رسول الله عَلَيْكِ الله عَلَيْكِ الله عَلَيْكِ الله عَلَيْكِ الله الله ما الله عنى قال انا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا تماثيل فابسط السترولا تعلقه واقطع روس التماثيل واخرج هذاالجرو.

تر جمیہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے روایت ہے کہ انہوں نے نبی علیہ السلام کے گھر میں ایک پردہ لٹکایا جس میں تصوری تھیں تو جرئیل نے تاخیر کی پھرآپ کے پاس آئے تو آپ نے اسے فرمایاکس چیز نے آپ کی ہم سے دیر کرائی؟ تواس نے کہا بلاشبہ ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ۔ اورتصویریں ہوں پس آپ پردے کو

بچھادیں اورا سے لڑکا ئیں مت اور مور تیوں کے سروں کو کاٹ دیں اور کتے کے اس بچے کو نکال دیں۔

توضيح اللغات : تماثيل، تمثال كى جمع تصوير، مورتى ابطاء ويركرنا، تا خير كرتابيتا موصوف فيه كلب النهای کی صفت ہے،البحرو جیم کا کسرہ اور راء کاسکون، کتے کا بچہ،شیر کا بچہ۔

اقسام تصاويرا وران كاحلم:

تصوریی بہت می اقسام ہیں بعض بالا تفاق جائز ہیں اور بعض بالا تفاق ناجائز اور بعض میں اختلاف ہے جائز تصاور :(١) غیرجاندار چیز کی تصویرخواه وه کی تئم کی هو جمتد هو یاغیر مجمتد کامطلب یه ہے که اس کاا پناجسم اور وجود ہوکسی چیز پر منقش نہ ہو۔

(۲) جاندار کی وہ تصویر جس کا چېره اورسر نه ہو۔

(٣) بہت جیموٹی تصویر ، جیموٹی اور بڑی ہونے کی پہپان یہ ہے کہ تصویر زمین پررکھ کرانسان کھڑا ہوکر دیکھے ، اگر اس کے اعضاء واضح طور پرنظرنہ آئیں تو وہ چیلوٹی تصویر ہے اور اگر اس کے اعضاء واضح نظر آئیں تو وہ بڑی ہے اتن جیموٹی ۔ تصور رکھنا جائز ہے، بنانا پھر بھی جائز نہیں۔

(سم) جوتصور موضع امانت میں ہومثلاً زمین کے فرش پر بنائی گئی ہے اور اسے روندا جاتا ہے جبیبا کہ حدیث الباب میں تصور والے بردے کوز مین بربچھانے کا حکم دیا گیاہے۔ نا جائز نصویر: جاندار چیز کی مجسد تصویر جبکه اس کے تمام اعضاء کمل ہوں ، یہ بالا تفاق حرام ہے مجسد کو سایہ دار تصویر بھی کہتے ہیں۔

مختلف فیدتصا و بر: (۱) وہ تصویر کہ جس کا سرتو موجود ہے لیکن ایسا عضومفقو دہے جس پر زندگی کا مدارہ مثلا پیٹ نہیں ہے یا سین نہیں ہے تو ان کے بغیر جا ندار چیز رہ نہیں سکتی ،اس کے تکم میں اختلاف ہے،احناف کے ہاں یہ تصویر ہے،احناف کے ہاں تصویر ہے اور وہ یہاں موجود ہے اور حنا بلداور مالکی کے ہاں یہ تصویر نہیں ہے،ان کے ہاں تصویر بننے کا مدار ایسے اعضاء کے موجود ہونے یا نہ ہونے پر ہے کہ جن پر زندگی کا مدار ہے، اگر ان میں ہے کوئی عضومفقو دہوگیا تو وہ تصویر ندرہے گی، یہاں ایسا ہی ہے۔

(۲)عارضی اورنا پائیدارتصویر مثلاً گارے سے بنائی گئی تصویر یا تر بوز کے تھلکے سے بنائی گئی تصویر یا حلوہ سے بنائی گئ تصویر ،الیمی تصویریں عارضی ہوتی ہیں اس وقت ختم ہوجاتی ہیں ،اس بارے اختلاف ہے بعض نے اسے جائز اور بعض نے ناحائز کہاہے۔

(۳) پچوں کی کھیل والی گڑیاں: اسپر اتفاق ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک دوموقعہ پران کی اجازت دی ہے لیکن یہ اجازت منسوخ ہے یا اب بھی باقی ہے؟ اس میں اختلاف ہے، بعض کے ہاں بیاس دور کا واقعہ ہے جس دور میں تصویر علال تھی، بعد میں حرام ہو چکی لہذا ایسی گڑیاں بھی حرام ہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ بیا جازت اب بھی باقی ہے اور اس کی حکمت ہے کہ اس ہے بچیوں کی تربیت ہوتی ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے ہے ان میں بچسنجا لنے کا ملکہ پیدا ہوجا تا ہے۔ یہ کہ اس ہے بچیوں کی تربیت ہوتی ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے ہے ان میں بچسنجا لنے کا ملکہ پیدا ہوجا تا ہے۔ اس میں غیرسا بیدار تصویر کا حکم:

مجسد تصویر کے مقابلہ میں غیرسایہ دارا درمنقش تصویر آتی ہے مثلاً ایک پردہ ہے اس پر جاندار کی تصویر ہے تو وہ جمعد نہیں کیونکہ اس کا اپنا وجو دنہیں کپڑے کے تابع ہے اور اس کا سایہ بھی نہیں ،جمہور فقہاء احناف شافیہ اور حنابلہ کا اس کے ناجائز ہونے پراتفاق ہے اور مالکیہ کا صحیح فد ہب یہ ہے کہ بیر امنہیں بلکہ مکروہ تنزیہی ہے۔

جديد مسائل تصوير

نیمرے کے ذریعہ بنائی گئ تصویرا ور**فو**ٹو:

بعض ملاء اس بارے کچھا ختلاف ہے، برصغیر کے تقریباً تمام علاء کا اتفاق ہے کہ یہ بھی تصویر ہے اور حرام و ناجائز ہے، بعض علاء عرب کا بھی یہی قول ہے، اکثر علاء عرب کا مذہب یہ ہے کہ یہ تصویر نہیں ہے، اس بارے فیصلہ کن اور سیح بہی ہے کہ جہ عے ہیں؟اس بارے سے میں اللہ تعالی کی صفت خالقیت کے ساتھ مشابہت نہیں ہے۔ یہ حقیقت میں عکس ہے جي شيشے اورصاف ياني ميں عکس نظرة تاہے، كيمرے كن ريعه اى عکس كومخوظ كياجا تاہے، اس لئے اس فعل كوالله كي صفت فالقیت کے ساتھ مشابہت کی بنیاد پرحرام ہیں کہا جاسکتا۔

شناختی کارڈ وغیرہ کے لئے تصویر بنانا:

بعض صورتوں میں تصویر بنانااوراسے رکھنا مجبوری بن جاتی ہے مثلًا شناختی کارڈ، پاسپورٹ ،اسلحہ لائسنس، ڈرائیونگ لائسنس ،بعض ڈگریاں اور اسی طرح دوسری دستاویزات نیز کرنسیوں پر جوتصاویر ہوتی ہیں، ان تمام صورتوں میں تصویر بنا نا اور رکھنا جائز ہے البتہ ایسی قانون سازی کرنا درست ہے یانہیں؟ اگر اس کے مقاصد پرنظر ڈ الی جائے توالیے قانون سازی کی بھی اجازت معلوم ہوتی ہے، مذکورہ اکثر اشیاء کے لئے واقعی تصویر ضروری ہے، اس کے بغیرگزارہ نہیں چلتا، اس لئے قانون سازی بھی درست ہے ۔خصوصاً ایسی تصاویر اختلافی تصاویر ہیں، ان کی حرمت منق علینہیں کیونکہ بیغیرسا بیدوار تصاویر ہوتی ہیں، کیمرے سے بنائی جاتی ہیں اور اعضاء بھی کمل نہیں ہوتے ، بسا اوقات پیٹ بھی مفقو د ہوتا ہے اس کے علا وہ شریعت کا اصول ہے کہ جن نا جائز امور میں عموم بلوی ہو جائے تو حرمت میں تخفیف ہو جاتی ہے یہاں بھی ایسا ہی ہے۔

اخبارات ورسائل كى تصاوىر كاحكم:

اخبارات ورسائل زندگی کااہم جز ؤہیں اس کے پیش نظران کی تصاویر دیکھنے میں پینفصیل ہے کہا گر کوئی اخباریارسالہ خروں کے لئے لیتااور پڑتا ہے تو خرید نابھی جائز ہےاور پڑھنا بھی ،اس میں اگر بالتبع تصویروں پرنظر پڑ جائے تو اس کی پر پر مخبائش ہےاوراگروہ تصاویر بی کے لئے اخیار یارسالہ خرید تاہے اور تصاویر بی کو بالذات دیکھتا ہے تو ناجائز اور حرام ہے۔ سی ڈی اور ویڈ بو کیسٹ کا حکم: اس بارے علاء عصر کا اختلاف ہے استاد محر معفرت مولا نامفتی محمر تق ۔۔۔ عُمَانی صاحب کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی تصور نہیں ہے تصور ایک پائیدار چیز ہوتی ہے یہاں ایسی کوئی چیز نہیں ہے بلکہ ال لئے پیقسورنہیں بھملہ فتح الملہم (۴۸ م۱۲۴)

باب الخضاب بالحناء والكتم

یہ باب مہندی اور نیل سے خضاب کرنے کے بارے میں ہے۔

صربيث تمبر هـ ٢٠٢٦ - ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمرٌ قال قال رسول الله عليه الخضوا شعركم بالحناء وخالفوا اهل الكتاب.

تر جمہ : ابن عمرٌ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایاتم مہندی سے اپنے بالوں کا خضاب کیا کرواوراہل کتاب کی مخالفت کرو۔

حديث مُمر ٢ - ٢ ٢ ٢ - ١٠٠٩ - ابو حنيفة عن يحيى بن عبد الله الكندى عن ابى الاسود عن ابى ذرَّ عن النبى عَلَيْتُ قَال الله النبى عَلَيْتُ وفى رواية قال احسن ماغيرتم به الشيب الحناء والكتم وفى رواية قال احسن ماغيرتم به الشيب الحناء والكتم وفى رواية من احسن ماغيرتم به الشيب الحناء والكتم .

مر جمہ: ابوذر منبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فر مایا بلاشبہ بہترین وہ چیز جس سے تم سفیدی کوبدل سکتے ہومہندی اور کتم ہے اور ایک روایت میں ہے مہندی اور کتم وہ بہترین چیز ہے جن سے تم بالوں کوبدل سکتے ہواور ایک روایت میں ہے جن چیزوں سے تم سفیدی کارنگ بدلتے ہوان میں بہترین چیزمہندی اور کتم ہے۔

توضیح اللغات :الحناء: بکسر الحاء وتشدید النون مهندی، حناء فی جمع ب،الکتم-نیل، وسمہ، وہ بوئی جے وسمہ کے ساتھ ملادیا جائے پھر بالوں کا خضاب کرادیا جائے تو بال سیائی کی طرف مائل ہوجاتے ہیں، دور عصر الله علی اللہ میں تو سرخ نے نظر آئیں گے۔الشیب سفیدی، ابو فدر، نام جندب بن جنادہ بسمیر فی اور سیائی مائل خضاب کا حکم سرخ اور سیائی مائل خضاب کا حکم

رے ۔ یہ بالا تفاق متحب اورافضل ہے،اس میں اہل کتاب کی مخالفت بھی ہے کہ وہ خضاب نہیں کیا کرتے تھے۔ ریجک

سیاہ خضاب کا سم : عورت کے لئے بہرصورت درست ہے عمر کم ہویازیادہ کیونکداسے شوہر کے سامنے زیب وزینت اختیار کرنے کا تھم ہو اور مرد کے لئے یہ تفصیل ہے کہ اگر بال کم عمری میں سفید ہو گئے جس میں عمو ما بال سفید نہیں ہوتے تو ساہ خضاب لگانادرست ہے کیونکہ اس میں تغریر اور دھو کہ نہیں اور اگر وہ عمر رسیدہ ہے بروقت بال سفید ہوئے ہیں تو اس کی تین صور تیں ہیں (۱) جاہ خضاب کرتا ہے تا کہ دخمن بررعب طاری ہواور وہ اسے جوان سمجھے یہ بالا تفاق جائز ہے (۲) بیوی جوان ہے اے خوش کرنے ے لئے کرتا ہے امام ابو یوسف ؒ کے ہاں بیدرست ہے طرفین ؒ کے ہاں جائز نہیں (m)اس لئے خضاب کرتا ہے تا کہ لوگ اے جوان مجھیں بینا جائز اور حرام ہے تغریر اور دھو کہ ہے۔

عصرحاضرمیں جو خضائی تنگھی ایجاد ہوئی ہے اس کا بھی وہی حکم ہے جو خضاب کا ہے یعنی سرخ اور کتم خضابی تنگھی کا استعال سب کیلئے درست ہےاور سیاہ خضا بی تنگھی عورت کیلئے مطلقا درست ہےاور مرد کیلئے مذکورہ بالاتفصیل ہوگی۔ بینٹ اور رنگ کا حکم :عورتوں کیلئے اپنے ہاتھ پاؤں، ہونٹ، رخیار وغیرہ پر ہرنتم کے رنگین کریم پینٹ اہر رنگ کااستعال درست ہے بشرطیکہ اس سے تہدنہ جمتی ہواور مردوں کے لئے جا ئزنہیں۔

باب الاخذ بنواحي اللحية یہ باب داڑھی کےاطراف کو لینے کے بارے میں ہے

حديث كمبرك ٢٦٠٧ - ابوحنيفة عن الهيثم عن رجل ان ابا قحافة اتى النبي عَلَيْكُ ولحيته قد انتشرت قال فقال لو اخذتم واشار الى نواحى لحيته.

ترجمہ: ایک شخص سے روایت ہے کہ ابوقیافہ نبی علیہ السلام کے پاس آئے اس حال میں کہ آپ کی داڑھی منتشراور بھیلی ہوئی تھی ،راوی کہتے ہیں پس آپ نے فر مایا کیا اچھا ہوتا اگرتم کٹوا دیتے اور آپ نے داڑھی کے اطراف کیطر ف

توضيح اللغات: ابو قحافة _ ابو برصديق كوالدين، ابو بكركانام عبدالله اوروالدكانام عثمان ہے۔ لمواخذتم، لو میں دواخمال ہیں (۱) تمنی کیلئے ہوجیے رہمایو دالمذین کفروالو کانوامسلمین (٢) شرطيه بو، جزاء محذوف بموگلكان احسن. نواحى، ناحية كى جمع، طرف، كناره، كوناـ صريث تمبر ٨_٣٣٥ _ ابو حنيفة عن الهيشم عن ام ثو دعن ابن عباسٌ انه قال لا بأس ان تصل المرأة شعرها بالصوف انما هي بالشعر وفي رواية لا باس بالوصل اذا لم يكن شعر بالراس. تر جمیہ: ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ عورت اپنے بال اون کے ساتھ ملائے ، جومنع کیا گیا ہے . . : وہ انسانی بالوں سے ہے اور ایک روایت میں ہے ملانے میں کوئی حرج نہیں جبکہ سرمیں بال نہ ہوں۔

باللُّوانے كى صورتيں اوران كاحكم:

خوا تین اپنے بالوں میں جومزید بال لگواتی ہیں شرعااس کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) ایسے بال لگوائیں جوشر عانجس اور نا پاک ہوں جیسے خنزیر کے بال ،بعض حضرات کے ہاں کتے اور دیگر جانورں کے بال بعض حضرات کے ہاں کتے اور دیگر جانورں کے بال بھی نا پاک ہیں۔(۲) بال لگانے کا مقصد ہی تغریراور دھو کہ ہومثلا ایک عورت کے بال بڑھا پے کی وجہے گری بیا اسلامی ناج مناح ملاہے تو وہ متوقع شو ہر کو دھو کہ دینے کیلئے بال لگاتی ہے کہ میں جوان ہوں تا کہ دہ راغب ہوجائے ،یہ دونوں صور تیں نا جائز اور حرام ہیں۔

' (۳) دھاگے وغیرہ سے بنایا گیا پروندہ لگائے جس کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ بالوں کی مینڈیاں آسانی ہے بن سکیں ، یہ جائز اور صحیح ہے۔

(۳) تغریراوردهوکه مقصود نہیں اور بال بھی فی نفسہ پاک ہیں، محض زیب دزینت کے لئے لگاتی ہے تو احناف کا مذہب اس بارے یہ ہے کہ وہ مصنوعی بال، دھاگے، اون وغیرہ ہوں تو جائز ہے، اس طرح اگراپنے بال ہوں تو بھی جائز ہے اور اگر دوسرے انسان کے بال ہوں تو ان کالگانا جائز نہیں، وجہ اس کی بیہ ہے کہ اس میں انسانی جزء کا استعمال لازم آتا ہے جو کہ اجتدال ہے اورانسان کی احتر امیت واکرام کے خلاف ہے۔

مصنوعی بالوں کا وضوا ورغسل پراٹر:

اگر خزر یہ وغیرہ کے ناپاک بال لگوائے ہیں تو ان کے ساتھ نمازی نہ ہوگی۔اور وضو وغشل درست ہوگا ؟۔ نیز جو بال
پاک لگائے ہیں ان کا کیا تھم ہے؟اس کی وضاحت سے کہ یہ بال دوطرح لگ سکتے ہیں (۱) جدید ٹیکنالو جی کے ساتھ سر
میں اسی طرح پیوست کردیئے جائیں جیسا کہ اصل بال ہوتے ہیں اور رانہیں شخت تکلیف اور ورد کے بغیر
اتارانہیں جاسکتا،ان کا تھم اصل بالوں والا ہوگا۔ان کے چوتھائی حصہ پرسے کرلینا کافی ہوگا، نیچے سرکی کھال پرسے ضرور ک
نہیں (۲) دوسرے بالوں کے ساتھ یاالگ سے لگائے گئے ہیں لیکن عارضی ہیں جنہیں بآسانی نکالا جاسکتا ہے،ان کا تھم ہے
ہے کہ یہ خارج اور زائد چیز شار ہو نگے بخسل میں و یہ بھی مینڈیوں کو کھولنا اور بال دھونا ضروری نہیں،صرف جڑوں تک پائی
ہینچیانا کافی ہے اور وضو میں اگر ان کے ساتھ اصل بالوں کی کم از کم ایک چوتھائی پرسے کرلیا تو وضو ہو جائیگا اور اگر صرف انہی
عارضی بالوں پرسے کیا اور اصل بالوں پرسے نہ کیایا ایک چوتھائی ہے کم پر کیا تو وضو نہ ہوگا اور وضو شے نہ ہونے کی وجہ نے نماز بھی۔

نہ ہوگی۔۔

كتاب الطب وفضل المرض والرقى والدعوات

بيرباب علاج اورم ض كى فضيلت اورجار مجونك اوردعاول كربار عيل برائد من المسود عن عائشة عن رسول حديث تمبرا - ٢ سام - ابو حنيفة عن حمادعن ابراهيم عن الاسود عن عائشة عن رسول الله عن الله من المله من العمل ما يبلغها في الجنة ولا يكون له من العمل ما يبلغها فلا يتليه الله حتى يبلغها.

تر جمعہ: حضرت عائشہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالی انسان کے لئے جنت میں بلند درجہ لکھدیتے ہیں اور اس کے پاس ایساعمل نہیں ہوتا کہ وہ اس درجہ تک پہنچ جائے تو اللہ تعالی اے مسلسل آز مائش میں ڈالدیتے ہیں یہاں تک کیروہ اس تک پہنچ جاتا ہے۔

صليت مرس العبد وهو على طائفة من الخير قال الله تبارك وتعالى لملائكته اكتبوا لعبدى مثل المسلح الله الله تبارك وتعالى لملائكته اكتبوا لعبدى مثل الحرما كان يعمل و هوصحيح زاد في رواية مع اجر البلاء وفي رواية اكتبوا لعبدى ما كان يعمل وهو صحيح وفي رواية اذا مرض العبد وهو على عمل من الطاعة فان الله تبارك وتعالى يقول لحفظته اكتبوا لعبدى اجر ما كان يعمل وهو صحيح .

تر جمیہ: ابن بریدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ارشادفر مایاجب کوئی بندہ
یارہوتا ہے اس حال میں کہ وہ نیکی کے بڑے کام کیا کرتا تھا تو اللہ تبارک وتعالی اپنے فرشتوں کو کہتے ہیں میرے بندے
کے لیے اس طرح اعمال کھوجو وہ تندرتی کی حالت میں کیا کرتا تھا، ایک روایت میں اضافہ ہے مرض کے اجرکے ساتھ کھو،
اورایک روایت میں ہے میرے بندے کے لئے وہ اعمال کھوجو وہ تندرتی کی حالت میں کیا کرتا تھا اور ایک روایت
میں ہے جب بندہ بیار ہوتا ہے اس حال میں کہ وہ طاعت کے اعمال کرتا ہے تو اللہ تبارک وتعالی اس کے محافظ فرشتوں کو فرماتے ہیں میرے بندے کیلئے ان اعمال کا ثواب کھتے رہوجو وہ تندرتی کی حالت میں کرتا تھا۔
فرماتے ہیں میرے بندے کیلئے ان اعمال کا ثواب کھتے رہوجو وہ تندرتی کی حالت میں کرتا تھا۔

مريث مرسم مهر المرسم ا

طلب قال لکل دآء جعل الله تعالى دواء فاذااصاب الداء دواو بوق . على الله تعالى على بنايا بين الله تعالى على بنايا بين من محمد : حضرت جابرٌ بي روايت بي كه نبي عليه السلام نے فرمايا الله تعالى نے ہر يمارى كے لئے على بنايا بين السلام في محمد : حضرت جابرٌ بي روايت ہے كه نبي عليه السلام نے فرمايا الله تعالى نبي محمد : حضرت جابرٌ بي روايت ہے كه نبي عليه السلام نبي مايا الله تعالى نبي محمد : حضرت جابرٌ بي روايت ہے كه نبي عليه السلام نبي مايا الله تعالى نبي مايا الله تعالى الله

جب بیاری کواس کی دوائی پہنچ جائے تو وہ اللہ کے حکم سے تندرست ہوجا تا ہے۔

توضیح اللغات : داء بیاری، واقعة ہر بیاری کی دوائی اور علاج موجود ہے البتہ دوائی اور علاج دریافت کرنا انسان کا کام ہے۔

صديث تمريم - 9 سام - حماد عن ابيه عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابن مسعودٌ عن النبى عليه الله لم يضع داء الا وضع له دواء الاالسام والهرم فعليكم بالبان البقرفانها تخلط من كل شجر.

تر جمہ: ابن مسعورٌ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالی نے کوئی بیاری پیدائہیں کی مگراس کے لیے دوائی
پیدا کی ہے مگر موت اور بڑھا پالیستم اپنا و پرگائے کے دودھ کولا زم کرلوکیونکہ وہ ہوشم کے درختوں سے مخلوط ہوتے ہیں۔
تو ضیح اللغات : السام موت جمع ہے سامة کی ،الھر مصدر اور اسم دونوں طرح استعال ہوتا ہوڑھا
ہونا یا بڑھا یا یا بہت بوڑھ انجفی البان ، لبن کی جمع دودھ۔

صريت ممرك مهم البوحنيفة عن قيس عن طارق عن ابن مسعودٌ قال قال رسول الله على المنظم الله وانزل معه الدواء الا الهرم فعليكم بالبان البقر فانها ترم من الشجر وفي رواية ان الله تعالى لم يجعل في الارض داء الا جعل له دواء الا الهرم والسام فعليكم بالبان البقر فانها تخلط من كل شجر وفي رواية ما انزل الله من داء الا انزل معه دواء الاالسام والهرم فعليكم بالبان البقر فانها تخلط من كل الشجر وفي رواية ان الله تعالى لم يضع في الارض داء الا وضع له شفاء او دواء فعليكم بالبان البقر فانها تخلط من كل الشجر عليكم بالبان البقر فانها ترم من كل شجرة وفيها شفاء من كل داء.

رختوں کے بیتے ملاکر کھاتی ہے اورایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالی نے دنیا میں کوئی بیاری نہیں اتاری مگراس کیلئے شفا اتاری ہے یافر مایا کہ علاج اتارا ہے ہیں تم گائے کے دودھ کولازم کرو کیونکہ اسے ہرفتم کے درختوں سے ملایا جاتا ہے ا اوبرگائے کے دودھ کولازم کرلو کیونکہ وہ ہر درخت سے چرتے ہیں اوراس میں ہرفتم کی بیاری سے شفاء ہے

توضیح اللغات : ترم (ض،ن) از ہفت اقسام مضاعف، چرنا، جارہ کھانا، اسے معروف بھی پڑھ کتے ہیں اور مجہول بھی ہم معروف بھی پڑھ کتے ہیں اور مجہول بھی ہمعروف کی صورت میں اس کا فاعل البقر ہوگا اور مجہول کی صورت میں اس کا فاعل البقر ہوگا اور مجہول کی صورت میں اس کا فاعل البان ہوگا، یہی دونوں احتمال تعلق میں بھی ہیں۔

اللہ تعالی نے تمام سبزوں، جڑی بوٹیوں، درختوں کے بیوں اور گھاسوں میں کچھ نہ بچھ تا ٹیرر کھی ہے، کوئی کس مرض کاعلاج ہے تو کوئی کس کا، جانور ہرشم کے بیتے اور سبزے کھاتے ہیں اس لئے ان کے دودھ میں مختلف شم کی بیاریوں کاعلاج ہوتا ہے، طب جدیداس کی ممل تصدیق کرتی ہے۔

صريت ممر ٢ _ ١٣٦٨ _ ابو حنيفة عن عبد الله عن ابن عمر قال قال رسول الله على بعل الله على الله على الله على الله على الله على الله على المعلمة والعسل وماء السماء.

تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللّعالیّٰ نے فرمایا شفاء کا لے دانے اور رسیجینے لگوانے اور شہداور آسان کے پانی میں رکھی گئی ہے۔

كلونجى كے فوائد جديد طبى تحقيقات كى روشنى ميں:

کونجی کا مزاج اصطلاحات طب کے مطابق تیسرے درجے میں گرم ختک ہے، اس کے استعال ہے ابھار دختم کا ونجی کا مزاج اصطلاحات طب کے مطابق تیسرے درجے میں گرم ختک ہے، اس کے استعال کے انداز میں موجاتا ہے کدودانے اس سے نگلتے ہیں، برص اور میعادی بخار کیلئے نافع ہے، اس طرح بلغی بخار کیلئے نفع بخش ہے، سدے ہوجاتا ہے کدودانے اس سے نگلتے ہیں، برص اور میعادی کرتا ہے، اگراس کو چیں کر شہد کے ساتھ معمون بنالیا جائے اور گرد ہے اور مثانہ کی بھری کو گلا کرنکال دیتا ہے، اگراس کا چنددن مسلسل استعال کیا جائے بانی کے ساتھ استعال کیا جائے تو گرد ہے اور مثانہ کی بھری کو گلا کرنکال دیتا ہے، اگراس کا چنددن مسلسل برضاد کیا جائے تو گرد ہے اور دودھ زیادہ پیدا کرتا ہے اور اگراس کو سرکہ کے ساتھ گرم کرے شکم پرضاد کیا جائے تو بیشاب اور حیض لاتا ہے اور دودھ زیادہ پیدا کرتا ہے اور اگراس کو سرکہ کے ساتھ گرم کرے شکم

تو کدودانے کو مارتا ہے اوراگر تازہ اندرائن کے رس کے ساتھ معجون یا جوشاندہ کے طور پراستعال کریں تو پیٹ کے کیڑوں کے نکالنے میں زیادہ نفع بخش ہے، معدہ کو جلاء دیتا ہے، کیڑوں کی بیدائش کوروکتا ہے، اوراگراس کو باریک بیس کرئی باریک کیڑے میں چھان لیس اوراس کو برابر سونگھیں تو نزلہ بارد کوختم کردے گا،اس کا تیل بالخورہ کے لئے نفع بخش ہے ،مسول اور بدن کے تل کی افزائش کوروکتا ہے اوراگر ۲۲۷ راگرام پانی کے ساتھ اس کو پی لیس تو دمہ اور شیق النفس سے نجات مل جائے گی،اوراس کا ضاد بارد سرورہ کے لئے مفید ہے۔

تحضي لگوائے كفوائد طب جديد كى روشنى ميں:

شهد کے طبی فوائد طب جدید کی روشنی میں:

شہد غیر معمولی فوائد و منافع کا حامل ہے، قرآن کریم میں بھی اسے لوگوں کے لئے شفاء قرار دیا گیا ہے یہ بعد و بطونها اشراب معتلف الوانه فیه شفاء للناس (انحل ۱۹۳) اس کے چند فوائد یہ ہیں معده عروق اور آنتوں میں بیدا ہونے والی گندگیوں کوصاف کرتا ہے، رطوبات کے لئے محلل ہے، اس میں بھر پورغذائیت ہے، پا خانہ کوزم کرتا ہے، جگراور سینہ کرصاف کرتا اورا سے نکھارتا ہے، بیشاب لاتا ہے اور بلغی کھانی کو درست کرتا ہے، اگرتازہ گوشت شہد میں ڈبوکرر کھ دیا جائے تو تین مہینے تک اس میں لغفن بیدا نہ ہوگا، اگر کھیرا، کھڑی، کدو، بینگن اور دوسرے تازہ بھل اس میں رکھ دیا جائے ہو تھیں تو تھے ماہ تک عمرہ حالت میں رئیں گے ، بالوں پرلگانے سے جوں اور لیکھ کو مارڈ التا ہے اور بالوں کو بڑھا تا اور زیب دیتا ہے، ان میں زمی اور ملائمت بیدا کرتا ہے، آنکھوں میں لگانے سے دھندلا پن ختم ہوتا ہے، دانتوں کو چک دار اور سفید بنادیتا ہے، دانتوں کو چک دار اور سفید بنادیتا ہے، دانتوں کو قوی اور سوڑھوں کو مظبوط کرتا ہے، رگوں کا منہ کھولتا ہے، ایکموں میں فائل نے سے دونتوں کو چک دار اور سفید بنادیتا ہے، دانتوں کو تول داری کرتا ہے، نہار منہ جائے سے بلغ ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بالی میں ہف کے کارٹوں کا منہ کو تا ہے۔ نہار منہ جائے سے بلغ ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بالی میں فائل کے سے دھند لا بن ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بالی میں فائل ہوں کرتا ہے، نہار منہ جائے سے بلغ ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بالی میں فائل ہوں کو خانوں جاری کرتا ہے، نہار منہ جائے سے بلغ ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بالی میں فائوں خانوں کو خانوں جاری کرتا ہے، نہار منہ جائے سے بلغ ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بالی میں کو خانوں کو خان

بارش کے یانی کے فوائد جدید طب کی روشنی میں:

زمین کے آباد کاروں کی آسائش کے لئے اللہ تعالی نے جو چیزیں تخلیق کی ہیں ان میں بارش ایک عجیب وغریب ہولت ہے، باول آتے ہیں بجلی چکتی ہے اور مینہ بر نے لگتا ہے، ندی نالے جرکر بہنے لگتے ہیں، کھیتوں میں ہریانی آتی ہے، انسانوں حیوانوں اور نبا تات کے لئے غذا کا بندوبست ہوجا تا ہے، اگر بارش نہ ہوتو درخت مرجعاجاتے ہیں، فصلیں حوکھ جاتی ہیں، جنگلی جانور بھوک اور بیاں ہمر نے لگتے ہیں، زمینیں بیداوارا گانے ہے عاجز آجاتی ہیں اور قط کا باعث بن جاتی ہیں، درند سے اور بیاں سے مرنے لگتے ہیں، زمینیں بیداوارا گانے سے عاجز آجاتی ہیں اور جو بھیل جاتی ہے جاتی ہیں، درند سے اور برند سے میدانوں میں تڑپ تڑپ کر مرنے لگتے ہیں، ہرطرف تعفن اور بر بوجیل جاتی ہے، گردو غبار چھاجا تا ہے جس کی وجہ سے مختلف قسم کی بیاریاں جنم لیتی ہیں، جب بارش ہوتی ہے تو گردو غبار بیخ جاتے ہیں، گراز مزاسے اور محدانوں میں ہوتی ہوتی کی دریاؤں میں ہر کرمیدانی علاقوں میں بہاڑ ، رائے اور محدانوں اور جانوروں کی صحت اور غذا پر پڑتا ہے، اس کا مشاہدہ ہوض کر سکتا ہے اس کے علادہ بارش کا پانی و یسے بیٹا بھی شفاء کا ذریعہ ہوت کی والے نیوں میں استعال کیا جاتا ہے اور مریضوں کولگائے جانے والے نیکوں میں بھی ملیا جاتا ہے، بارش کا پانی و یسے بیٹا بھی شفاء کا ذریعہ ہے۔

حضرت عوف بن ما لک الا تجعی یار ہوئے تواپنے بیٹے کوکہا کہ کسی کے گھر سے بارش کا پانی تلاش کر کے لاؤ، وجہ پوچنے پر فرمایا: وانول من السماء ماء مبار کا پھر فرمایا کہ اب شہد لاؤاوریہ آیت پڑھی فیہ شفاء للناس (النحل ٢٩)جب شہد لایا گیا تو فرمایا کہ زیتون کے آؤاوریہ آیت پڑھی من شجر ہ مبار کہ زیتونہ (النور ۲۵) جب تینوں چیزیں آگئی توان کوملا کر پی گئے اور دو تین دن میں ایک خطرناک بیاری سے شفاء یاب ہو گئے، ابن کثیر نے حضرت علی المرتفی کی بارے میں نقل فرمایا ہے کہ وہ شفاء کے لئے بیاروں کو ہدایت فرماتے کہ قرآن کریم کی کوئی ہی آیت لکھ کراس کوبارش کیائی سے دھوکراس یانی میں شہد ملاکریی لیں ان شاء اللہ شفاء یاب ہو نگے۔

بارش کا پانی نہانے کے لئے بھی بہت مفید ہے جہم کو ملائم بنا تا ہے ، سر دھونے کے لئے زیادہ موزوں ہے ، اس کے پانی کی جھاگ بڑی ملائم ہوتی ہے ، اس کا پانی بالوں کی جڑوں سے خشکی اور چکنائی دور پھینکتا ہے ، اگر اس سے کیڑے دھوئے جا تمیں توصفائی کرنے اور میل کے از الہ میں لا جواب ہے ، تجربہ کرکے دیکھ لیجئے البتہ اگر بارش کا پانی بینا مقصود ہویا ادویہ میں ڈالنا ہوتو مینہ بر سے کے شروع والا پانی نہ لیا جائے کیونکہ فضاء میں دھواں کیمیاوی عنا صراور آلودگی ہوتی ہے ، ابتد کی بارش ہرطرح صاف اور پاک ہوتی بارش انہیں دھوکر زمین پرلاتی ہے ، اس لئے اس کے استعال سے بچے ، اس کے بعد کی بارش ہرطرح صاف اور پاک ہوتی ۔

ماً خذه:طب نبوی اورجد یدسائنس ـ

صربيث مبرك المهم ابو حنيفة عن عبد الملك عن عمر والجرشي عن سعيد بن زيد عن رسول الله عليه الله عليه المن الكماة وماؤها شفاء للعين.

تر جمیہ: سعید بن زید نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا بلا شبہ سممی من کی ایک قتم ہے اور اس کا انی آنکھ کیلئے شفاء ہے۔

توضیح اللغات: من وہ خوراک ہے جو بنی اسرائیل پر آسمان سے اتاری گئی ہی ۔ الک ماہ تعمی جے سانب کی چھتری بھی کہتے ہیں ، یہ برساتی پیداوار ہے ، اس میں ہے اور ڈٹھل نہیں ہوتے ، ہارش کے موسم میں خوب آگی ہے اسے من کے ساتھ تثبیہ بھی مفت ملتی ہے ، اس کے دی گئی ہے کہ جس طرح من خوراک مفت ملتی تھی یہ بھی مفت ملتی ہے ، اے زمین ک چھیک بھی کہتے ہیں ، کے ماہ آئی ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ کما ہ قواحداور جمع دونوں کے لئے بکساں طور پر استعال ہوتا ہے ۔ اس کی اقسام بھی مختلف ہیں ۔

تهمبی کے طبی فوائد

تھمبی کا پانی آشوب چشم کے لئے بہت مفید ہے،اگراس کے پانی میں اٹرگوندھ کراس کوبطور سرمہ استعال کیا جائے توبیآ نکھ کی تمام دواؤں میں سب سے بہترین دوا ہے بلکوں کوقوت دیتا ہے روح باصرہ کوقوی اور بیدار کرتا ہے، اور نزلہ کے لئے دفاع کا کام دیتا ہے۔ما خذہ:الطب النبوی لابن القیم رحمہ اللّٰہ تعالیٰ

صريت ممر مراب ابه حديقة عن الهيثم عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى على النبى على النبى على النبى على الله التامة ثلث مرات لم يضره عقرب حتى يمسى ومن قال حين يمسى لم يضره عقرب حتى يمسى ومن قال حين يمسى لم يضره عقرب حتى يصبح وفى رواية من قال اعوذبكلمات الله التامات حين يصبح قبل طلوع الشمس ثلث مرات لم يضره عقرب يومئذ واذاقالها حين يمسى لم يضره عقرب ليلته.

مر جمعہ: ابو ہریرہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ جو خص صبح کے وقت تین باریہ کہے کہ میں اللہ کے کامل وکمل کلمات کی بناہ جا ہتا ہوں تو بچھواس کونقصان نہیں پہنچا سکے گا یہاں تک کہ شام ہوجائے اور جو خص شام کے وقت سے گا تو صبح ہونے تک بچھوا سے ضرر نہیں بہنچا سکے گا اور ایک روایت میں ہے جس نے صبح کے وقت مورج طلوع ہونے سے پہلے تین باراعو ذب کلمات الله القامات کہا تواس دن بچھواس کونقصان نہیں پہنچا سکے گا اور اگر انہیں شام کے وقت کہا تواس رات بچھواس کوضر رنہیں پہنچا سکے گا۔

صريت مُر و مركم المركم الموحنيفة عن مسلم عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة قالت لقد كان رسول الله عليه الله التي بمريض يد عو له يقول اذهب البأس رب الناس اشف انت الشافي لاشفاء الاشفائك لايغادر سقما.

تر جمیہ: حضرت ما نشہ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام کے پاس کوئی مریض دعا کیلئے لایا جاتا تو آپ فرماتے، اب لوگوں کے رب تکلیف کوختم کر دیں، شفاء دیدیں آپ ہی شفاء دینے والے ہیں کوئی شفاء نہیں مگر آپ کی شفاء، ایسی شفاء دین کہ جوکسی بیماری کونہ چھوڑ ہے۔

توضیح اللغات: البأس تکایف، مرض لایغادر جمعن چهوژنا سقم سین اور قاف دونو ل پر فتح بھی درست تو ضیح اللغات: البأس تکایف، مرض لایغادر جمعنی چهوژنا سقم سین اور قاف دونو ل پر سکون بھی، بیاری -

صريث ممر اره ۱ م ۱ مر ابو حنيفة عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ميس ا

مر جمعہ عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کسی مسلمان کے لئے مناسب نہیں کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے کہا گیا اے اللہ کے رسول وہ اپنے آپ کو کیسے ذلیل کر ریگا آپ نے فرمایا ایسی بیاری اور مصبیت کے در پے ہوتا ہے جس کی وہ طاقت نہیں رکھتا۔

صديث ممراا - ٢٣٦ - ابو حنيفة عن جابر بن عبد الله قال جاء رحل من الانصار الى النبى على الله قال يا رسول الله ما رزقت ولد اقط ولا ولدلى قال النبى عَلَيْ فاين انت من كثرة الاستغفار وكثرة الصدقة ترزق بهما فكان الرجل يكثر الصدقة ويكثر الاستغفار قال جابر فولد له تسعة ذكور

تر جمیہ: جابر بن عبداللہ فرماتے ہیں انصار میں سے ایک شخص نبی علیہ السلام کے پاس آیا لیس کہا اے اللہ کے رسول مجھے بھی اولا دنہیں دی گئی اور نہ میری اولا دہو تکی ، نبی علیہ السلام نے فرمایا پھرتم استغفار کی کثر ت اور صدقہ کی زیادتی ہے کہاں دور ہو گئے ہو؟ مجھے ان کی وجہ سے اولا دمل جائیگی تو وہ آ دمی کثر ت سے استغفار کرتا اور کثر ت سے صدقہ کرتا، جابر فرماتے ہیں پھراس کے نو بیٹے بیدا ہوئے۔

فاین انت النح سورة نوح کی آیت فیقیلت استغفروا النح کیطر ف اشاره ہے۔اس آیت میں استغفار کرنے پر بہت سے انعامات ملنے کا ذکر ہے،ان میں ایک اولا دمانا بھی ہے۔یمدد کم باموال و بنین الآیة.

صريت مراك المراك المراك المراك المراك المراك عن المعيل عن الله عن الم هانئ قالت قال رسول الله عن الله يغفر له فهو مغفور له .

تر جمیہ: ام ہانی کہتی ہیں نبی علیہ السلام نے فر مایا جو یہ یقین کرتا ہے کہ اللہ اس کی مغفرت کردیگا تو اس کی مغفرت کردی جاتی ہے۔

صريت تمبر سوار ۱۳۸۸ - ابو حنيفة عن حماد عن ابى وائل عن ابن مسعودٌ قال قال دسول الله عن ابن مسعودٌ قال قال دسول الله عليه الله عليه الله عليه السلام ومنه السلام .

تر جمیہ: ابن مسعود فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی ہی سلام ہاوراس کیطرف ہے۔

توضیح اللغات :هو السلام یعنی سلام اللّٰد کا نام ہاں کامعنی یہ کہ اللّٰہ تعالی ابی ذات اور صفات بین تغیرات اور قص سے سالم اور محفوظ ہے یا مطلب یہ ہے کہ اللّٰہ سلامتی دیتے ہیں و منه السلام یعنی اللّٰہ بی سے سلامتی کی ورز اللّٰہ بی اللّٰہ بی سے سلامتی کی ورز اللّٰہ بی سے سلامتی کی اللّٰہ بی سے سلامتی کے دواکرنا جا ہے یا وہی سلامتی جیجتے ہیں۔

كتاب الادب

ریکتاب ادب کے بارے میں ہے۔

باب ان مال الولدلابيه

یہ باب اس بارے ہے کہ بیٹے کا مال اس کے والد کا ہے

صريت ممرا - ٩٣٦٩ - ابو حنيفة عن محمد بن المنكدر عن جابرٌ قال قال رسول الله على الله عن عن المسلك ال

تر جمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول الله واقت نے فرمایا آپ اور آپ کا مال آپ کے والد کیلئے ہیں۔

تو ضیح اللغات: مالک میں دواخمال ہیں (۱) بسضم اللام جمعنی تہارا مال (۲) بسفت اللام، ما مو صولہ اور لک جار مجروراس کا صله یعنی جو بچھ تہہارے پاس ہے وہ تہہارے باپ کا ہے، اس حدیث کا شان ورود ہے کہ ابن ماجہ وغیرہ میں عبداللہ بن عمروکی روایت ہے کہ ایک خض نبی علیہ السلام کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میرے پاس اپنامال ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے اور میر اوالد میرا مال لیٹا چا ہتا ہے وہ اس کامختاج ہوتو آپ نے فرمایا کہ تم اور تہارا مال اور تہاری اولا دہم مالی کے اور میر کا اور تہاری اولا دہم کمائی میں سے کھاؤ۔ اس روایت ہوتو اس کا نان ونفقہ بیٹے پر واجب ہے، اگر بیٹا غائب سے حدیث الباب کا مطلب بھی معلوم ہوگیا کہ اگر والد مختاج ہوتو اس کا نان ونفقہ بیٹے پر واجب ہے، اگر بیٹا غائب ہوتو والد اس کی عدم موجودگی میں بفتد رضر ورت اس کا مال کیکر خرچ کرسکتا ہے حدیث کا یہی مطلب حضرت ابو بکر شنے بیان فرمایا ہے کذا فی اعلاء السنن۔

مربت ممرا _ • ٢٥ _ ابو حنيفة عن عطاء عن ابيه عن ابن عمر قال اتى النبى النبي ا

تبہار کی رہے۔ تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں ایک شخص نبی علیہ السلام کے پاس آیا اس حال میں کہ اس کا جہاد کا ارادہ تھا تو آپ نے فرمایا کیا تیرے والدین زندہ ہیں اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا پھران کے قق میں جہاد کرو۔

قر مایا گیا تیرے والدین رندہ ہیں ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں۔ ایک تیرے والدین رندہ ہیں اور موصوف صفت بھی۔ ایک ت توضیح اللغات ارجل پرید۔ بیآ پس میں حال ذوالحال بھی بن سکتے ہیں اور موصوف صفت بھی۔ ایک روایت کے مطابق معاویہ بن جاہمہ تھے ف فیل فیجیاهد لیعنی ان کی خدمت کرو، یهی آپ کاجهاد ہے۔اقدامی جهاد میں جانے کیلئے والدین سے اجازت لینا ضروری ہے، خاص طور پراگر وہ بوڑھے ہوں اور خدمت کی ضرورت ہو کیونکہ ان کی خدمت فرض میں اور اقدامی جہاد فرض کفایہ ہے البتہ دِفاعی جہاد کیلئے ان سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔

صريت تمريم - المن حريث مريم المن عن ابيه عن عطاء بن السائب عن ابى مسلم الاغر صاحب ابى هريرة من النبى عن النبى على النبى على الله تعالى الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما القيته فى جهنم.

متر جمہ: ابو ہربرہؓ کے شاگر دابو سلم الاغرابو ہربرہؓ ہے، وہ نبی علیہ لاسلام نے قال کرتے ہیں آپ نے فر مایااللہ تعالی فر ماتے ہیں بڑائی میری چا در ہے اور عظمت میری ازار ہے پس جو خص بھی ان میں سے کسی ایک کو مجھ سے تھنچے گا میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا۔

صريت ممر م محمد عن ابيه عن ابراهيم عن محمد بن المنكدر انه بلغه ان المتكبر رأسه بين رجليه حيث كان يرتفع برأسه في تابوت من نار مقفل عليه ولا يخرج ابدا من

ت رہے۔ تر جمیہ: محمد بن المنکد رُ سے روایت ہے کہ انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ تکبر کرنے والے کا سراس کے دونوں ٹانگوں کے درمیان ہوگا کیونکہ وہ اپنے سر کے ساتھ بڑائی کرتا تھاوہ جہنم کے ایک تابوت میں ہوگا اس پرتالہ لگادیا جائیگا اور وہ بھی جہنم بشوح مسند الامام

ہیں نکل سکے گا۔

توضيح اللغات :المتكبر مبتداء، وأسه الخ خبراول، حيث الخ ماتبل كى علت ، في تابوت الخ خبر ثانی، مقفل الخایئ معطوف سمیت خبر ثالث ہے۔

باب الرفق والخلق

یہ بابنرم برتا وَاوراجھےاخلاق کے بارے میں ہے۔

حديث ممر ٢ - ٢ ٢٥ - ابو حنيفة عن زياد عن اسامة بن شريك قال شهدت رسول الله عَلَيْهِ وَالْاعِرَابِ يَسْأَلُونَهُ قَالُو آيَا رَسُولَ اللَّهُ مِا حَيْرُمَا أَعْطَى الْعَبْدُقَالَ خَلَقَ حَسَنَ .

ترجمہ: اسامہ بن شریک فرماتے ہیں میں نبی علیہ السلام کے پاس حاضر ہوااس حال میں کہ دیہاتی آپ سے سوال كررہے تھے توانہوں نے كہاا كاللہ كے رسول وہ بہتر چيز كيا ہے جوانسان كودى گئ ہے آپ نے فر مايا اچھے اخلاق۔ حديث كمبرك_600 _ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله عَنْ الله عَنْ الرفق وحسن الخلق يرى لمارئي من خلق الله تعالى احسن منه و لوان الخرق خلق يرى لما رئى من خلق الله تعالى اقبح منه .

ترجمه حضرت عائشفر ماتی ہیں نبی علیہ السلام نے فر مایا اگر زمی اور خوش خلقی دکھائی دیت تو اللہ کی مخلوق میں ہے کوئی مخلوق بھی اس سے زیادہ خوش نمانہ دکھائی دیتی اور اگر برخلقی دکھائی دینے والی مخلوق ہوتی تو اللّٰہ کی مخلوق میں ہے کوئی بھی اس سے بدنمانہ دکھائی ویں۔

توضيح اللغات : حلق بضم الحاء ، اخلاق، عادت البحق بفتح المحاء كلوق كركت بين الحرق مُحرُق مِا خَرَ ق بَخْتى ، بداخلاقى -

حديث تمبر ٨ ـ ٧ ٣٥٧ ـ ابوحنيفة عن ابراهيم عن انسٌ قال ما اخرج رسول الله عَلَيْكُ ركبتيه بين جليس له قط بل يقعد مساويا لهم ولا تناول احديدَه فيتركها قط حتى يكون هو يدعها وما جلس الى رسول الله عليه ما وها فقام حتى يقوم قبله وماوجدت شيئاقط اطيب من ريح رسول اللُّه عَلَيْكَ فِي رواية قيال مناقام الى رسول اللَّه عَلَيْكَ مُ رجل في حاجة فانصرف عنه قبله حتى يكون

هوالمنصرف وفي رواية كان رسول الله المسلطة اذا صافح احداً لايترك يده الاان يكون هوالذي يترك.

مر جمعہ حضرت انس فرماتے ہیں رسول التعلیق نے بھی بھی اپنے بمنشین کے سامنے اپنی ٹائلیں نہیں نکالیں بلکہ آپ ان سب کے سامنے برابر ہیٹھتے تھے اور کی نے آپ کا ہاتھ نہیں پکڑا کہ بھی آپ نے اسے کھینچا ہو یہاں تک کہ وہ خود آپ خود اسے جھوڑ ویتا اور بھی بھی کوئی شخص آپ کے پاس نہیں ہیٹھا کہ آپ کھڑے ہوں یہاں تک کہ وہ خود آپ سے پہلے کھڑا ہوجا تا اور میں نے بھی بھی کوئی چیز نبی علیہ السلام کے بیسنے سے زیادہ خوشبودار نہیں پائی اور ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں کوئی شخص بھی نبی علیہ السلام کے باس کسی حاجت سے نہیں ہیٹھا کہ آپ اس سے پہلے چل بڑے میں ہے فرماتے ہیں کوئی شخص بھی نبی علیہ السلام کے باس کسی حاجت سے نہیں ہیٹھا کہ آپ اس سے پہلے چل بڑے ہوں یہاں تک کہ وہ شخص خود چلا جاتا اور ایک روایت میں ہے نبی علیہ السلام جب کسی سے مصافحہ کرتے تو اس کا ہاتھ نہ چھوڑ تے مگر یہ کہ وہ خود بی چھوڑ دیتا۔

حربیث ممر 9 _ 200 _ ابوحنیفة عن عبد الله عن ابن عمر ان رجلا نادی رسول الله عن ابن عمر ان رجلا نادی رسول الله عن منزله فقال لبیک قد اجبتک فخرج الیه.

مر جمہ: ابن عمرٌ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی علیہ السلام کوآپ کے گھر میں ندادی تو آپ نے فرمایا میں حاضر ہوں تمھاری بات س کی پھراس کیطرف نکل گئے۔

توضیح اللغات: اجبت میں نے تیری بات کو قبول کیا، بات من لی، مجھے جواب دیا۔

حريث ممر ١٠٥٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ابو حنيفة عن محمد بن المنكدر عن اميمة بنت رقيقة قالت اتيت

رسول الله علي لأبايعه فقال اني لست اصافح النساء.

ر رہے۔ تر جمہ :امیمہ بنت رقیقہ فرماتی ہیں میں نبی علیہ السلام کے پاس گئ تا کہ آپ سے بیعت کروں تو آپ نے فرمایا بلاشبہ میں عور توں سے مصافحہ نہیں کرتا۔

برسبہ یں وروں سے معاقد یں رہا۔
اقسام بیعت بیعت کی چاراقسام ہیں(۱) بیعت اسلام بین کوئی کافرکسی کے ہاتھ پر اسلام قبول کرے اقسام بیعت خلافت بینی جو خلیفہ بن اور ۲) بیعت خلافت بینی جو خلیفہ بن ہر ۲) بیعت جہاد بینی امیر وقت کے ہاتھ بر کفار کیخلاف جہاد کیواسطے بیعت کرنا (۳) بیعت خلافت بینی مسلمان کا کسی عالم رہا ہے اس کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور اس کی تابعد اربی کا عزم کرنا (۲) بیعت طریقت وقصوف، سی مسلمان کا کسی القاق مرشد کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور اس کی تعلیمات پر عمل کرنا اور اپنے ظاہر وہا طن کی اصلاح کرنا ، پہلی تین اقسام بالا تفاق مرشد کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور اس کی تعلیمات پر عمل کرنا اور اپنے ظاہر وہا طن کی اصلاح کرنا ، پہلی تین اقسام بالا تفاق مرشد کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور اس کی تعلیمات پر عمل کرنا اور اپنے طریقت بھی بلاشبہ درست اور صحیح ہے ، نبی علیہ السلام سے ثابت ہے صدیت ثابت میں ان کا کوئی بھی ان کارنہیں کرتا ، بیعت طریقت بھی بلاشبہ درست اور صحیح ہے ، نبی علیہ السلام سے ثابت ہے صدیت

الباب اس کی دلیل ہے کیونکہ اس میں نہ بیعت اسلام کاذکر ہے اور نہ جہاد کا موقعہ تھا اور خلافت کی بیعت خلیفہ کے ہاتھ ہوتی ہے جیسے ابو کر نے دور ہیں البتہ جارزیادہ مشہور ہیں، (1) چشتیہ (۲) قادریہ (۳) سہرور دیہ (۴) نقشبندیہ نے برمقلدین نے بیعت طریقت کا انکار کیا ہے جو حقیقت میں احادیث کثیرہ صحیحہ کا انکار ہے۔

خواتين يه سيسلام اورمصافحه كاحكم:

اجنبی عورت سے معانقہ اور مصافحہ بالا تفاق جائز نہیں اور نہ ہاتھ کیکر بیعت کرنا جائز ہے البتہ اجنبی عورت کو ملام کیا جاسکتا ہے یانہیں اس میں اختلاف ہے جمہور کے ہاں جائز ہے اور احناف ؒ کے ہاں صحیح نہیں ہے، کتب فقہ میں یہی لکھا ہے۔ تکملہ (۱۵۹۸) میں ہے کہ اس ممانعت کی کوئی حدیث مجھے نہیں ملی اور منع کرنے کی وجہ صرف خوف فتنہ ہے، اس لئے ممانعت کوخوف فتنہ کے ساتھ مقید کرنا چاہئے ورنہ ظاہر احادیث ہے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

صريت تمبراا - 9 مسلم يعتذراليه فوزره كوزرصاحب مكس فقيل يا رسول الله عن الله عن ابيه قال قال رسول الله عليه من لم يقبل عذر مسلم يعتذراليه فوزره كوزرصاحب مكس فقيل يا رسول الله عليه وماصاحب مكس قال عشار.

مر جمیہ: ابن بریدہ اپنے والد بریدہ سے نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ جس نے معذرت کرنے والے سلمان کی معذرت قبول نہ کی تو اس کا گناہ ٹیکس لینے والے کے گناہ کی طرح ہے تو کہا گیااے اللہ کے رسول ٹیکس والاکون ہے آپ نے فرمایا زیادہ عشر لینے والا۔

توضیح اللغات :مکس ٹیکس، چنگی جمع مسکوس ،عشار زیادہ عشروصول کرنے والا، ظالم،ودر گناہ، بودد گناہ، بودد گناہ، بودد

صريت تمبر ١٢ - ٢ ٢ - ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله سيسمن اعتذراليه انحوه المسلم فلم يقبل عذره فوزره كوزرصاحب مكس يعنى عشارا.

تر جمیہ: ابن عمر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا جس سے اس کامسلمان بھائی معذرت کر ہے پس وہ اس کاعذر قبول نہ کر بے تو اس کا گناہ ٹیکس لینے والے کے گناہ کیطر ح ہے یعنی جوعشر لینے میں ظلم کرتا ہے مسکلہ: یہ ہے کہ اگرمعذرت کرنے والے سے غلطی سے تکلیف پہنچی ہے تو اسے قبول کرنا ضروری ہے، قبول نہ کرنا گناہ جی بات ہے کین ضروری نہیں، نہ قبول کرنے پر گناہ بھی نہیں۔مثلاً اسے مالی نقصان پہنچایا ہے اور مالی نقصان کی تلافی کئے بغیرمعذرت کرتا ہے تواہے معاف کرنا ضروری نہیں ہے۔

صريث مبرسا _ اله م _ ابو حنيفة عن ابي الزبير عن جابرٌ ان النبي مُلْكِ قال اذااتي احدكم بطيب فليصب منه .

تر جمہ: حضرت جابرؓ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فر مایا جب تم میں سے ایک کوخوشبودی جائے تو جاہئے کہ وہ اس سے لگائے۔

تفصيل : ايك روايت ميں ہے كەاسے قبول كرے اورايك روايت ميں ہے كه تكيه، خوشبو، دودھاورتيل ردنه کرے۔احادیث میں خوشبوقبول کرنے کی دووجہیں آئی ہیں (۱)ضعیف انجمل ہونا یعنی زیادہ قیمتی چیز نہیں ، دینے والاخوشی ہے ہی دیتا ہوگایا کم بوجل ہے لیکراسے سنجالنا آسان ہے (۲)فائد خرج من الجنة لیمی خوشبو کی جنت ہے آئی

باب النهي عن النظرفي النجوم یہ باب ستاروں میں نظر کرنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

صريت مبر ١٦٢ ٢ - ابو حنيفة عن عطاء عن ابي هريرة قال نهي رسول الله عليه عن عطاء عن ابي هريرة قال نهي رسول الله عليه عن

ترجمه ابوہرر وفر ماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ستاروں میں نظر کرنے سے منع فر مایا ہے۔

علم نجوم کی اقسام واحکام

علامه شامی رحمه الله نے مقدمه روالحتار (۱۷۳۱) میں علم نجوم کی یون تعریف کی ہے۔ هو علم یعوف به الاستدلال بالتشكلات الفلكية على الحوادث السفلية . يعنى يايباعلم بجس مين فلكي تشكلات مي فلي ارميني اوردنياوي واقعات وحوادث پراستدلال كاطريقه معلوم كياجاتا ہے بھرصاحب ہدايدى كتاب "ملحتار النوازل" سے نقل فرمايا ہے کے علم نجوم فی نفسہ احیجاعلم ہے، برااور مذموم علم نہیں کیونکہ اس کی دوشمیں ہیں(۱)حسابی، پیچے اور حق علم ہے قرآن کریم

میں اس کاذکر موجود ہے قبال اللّٰہ تعالی الشه میں والقمر بحسبان ای سیر هما بحساب (۲) استدلالی، اس میں ستاروں کی گردش اور افلاک کی حرکت ہے ان حوادث وواقعات پر استدلال کیاجا تا ہے جواللہ تعالی کے قضاء وقد رہے جو تھے ڈاکٹر زبض دیکھے کرصحت اور مرض کا پید لگاتے ہیں پھراس کے حکم میں یہ تفصیل ہے کہ وہ افلاک کی حرکت ہے حوادث پر استدلال کرتا ہے اور اسے ہی مؤرشہ بھتا ہے اللّٰہ کی تقدیر کا منکر ہے میں یہ تفصیل ہے کہ وہ افلاک کی حرکت ہے حوادث پر استدلال کرتا ہے اور اسے ہی مؤرشہ بھتا ہے اللّٰہ کی تقدیر کا منکر ہواور نہ علم غیب کا دعوی کرتا ہوتو کھڑئیں اور سیلے میں یہ تفصیل ہے کہ اتنی مقدار سکھنا کہ جس کی مدد سے نماز کے اوقات اور سمت قبلہ جان سکے درست ہے بلکہ بہتر اور افضل ہے اور اس سے زیادہ سکھنا تھے نہیں، صاحب در مختار نے اسے حرام کہا ہے اور حدیث الباب ہے بھی بھی صورت مراد ہے البتہ پہلی قسم بہر صورت جائز ہے حدیث الباب میں علم نجوم سے منع کیا ہے علامہ شائ نے اس کی تین وجوہ ککھی ہیں۔ الکھی ہیں۔ اللہ تھا میں مور حقیقی ہے۔ لکھی ہیں۔ اللہ واقعہ اور اس کے احکام محض تخمین اور اور انکل ہیں، یعلم حضرت ادر ایس علیہ السلام کو بطور مجرہ وہ دیا گیا تھا لیکن اب اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔ اس کے اصول وا دکام کسی کو معلوم نہیں۔

(۳) اس کاعملی فائدہ بھی نہیں کیونکہ تقدیر میں جو بچھ لکھا جا چکا ہے اس نے لامحالہ ہونا ہے اس سے احتر از ممکن نہیں اور اگر پریشانی کی بات ہوتو پیشگی پریشانی شروع ہوجائے گی ،اس لئے اس کے سکھنے سے منع کیا گیا ہے۔

حديث تمبر 10- ٢٢٣ م - ابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابرٌ قال قال رسول الله عليه المسلم المسلم

مر جمیہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول النّعَلَيْ نَ فرمایا اللّداور یوم آخرت پرایمان لانے والے آدی کے لئے حلال نہیں کہ وہمام میں داخل ہو گر ازار کے ساتھ اور جو شخص لوگوں سے ابنائنگیز نہیں چھپا تا وہ اللّٰہ تعالی اور رفر شتوں اور تم مخلوق کی لعنت میں ہوتا ہے۔

توضیح اللغات : رجل موصوف یو من الن اس کی صفت ہے۔ لایحل فعل، ان ید حل الن مصدر کی تاویل میں ہوکر فاعل ہے میز دازار، پا جامہ۔

برہوتے تھے جہال صدیث الباب میں اِس زمانے کے حمام مراد نہیں ، پرانے حمام مراد ہیں جو گھروں ہے باہر ہوتے تھے جہال

مرداورعورتیں جا کر بے حجابانہ نہاتے ، وہاں پردہ کا بالکل خیال نہ ہوتا تھا۔

اس زمانہ میں سوئمنگ پول جمام کی قریب تر مثال بنتی ہے، اور عسل کے لئے فی نفسہ سوئمنگ پول جانا جائز ہے البتہ اس سے احتر از افضل ہے کیونکہ اس زمانے میں جو سوئمنگ پول ہیں ان میں فساق و فجار کی اکریت ہوتی ہے اور یہ ان ہی لوگوں کا وطیرہ اور طریقہ ہے 'دوسر کے بعض پولوں میں ستر کا مسلہ بھی در پیش ہوتا ہے 'عسل کیلئے عمو ما جولباس استعمال ہوتا ہے وہ مکمل نہیں ہوتا، گھٹے کھلے ہوتے ہیں' نیز اس میں جسم کی حکایت بھی ہوتی ہے' خود تو انسان مکمل لباس ا بنا سکتا ہے لیکن مکمل نہیں ہوتا ہے' ہٹر یعت میں صالحہ خاتون کو فاسق دوسرے کی ستر پر نظر پڑئی جاتی ہے، خواتین کو اس سے اور بھی زیادہ احتر از کرنا چاہئے ، شریعت میں صالحہ خاتون کو فاسق و فاجر عورت ہے بھی پردہ کرنے کا تھم ہے۔

صريت مر السماء الى رسول الله على الله

تر جميه: ابن عمر فرماتے ہیں رسول التعلیق کوتمام ناموں میں عبداللہ اور عبدالرحمٰن نام زیادہ پہند تھے۔

ان دوناموں کے بیندیدہ ہونیکی وجہ یہ ہے کہ اس کے دواجزاء ہیں ،ایک جزءاللہ کی الوہیت اوراس کی رحمانیت کا مظہر ہے اورا کیک جزء مسمی کے وصف عبدیت کا مظہر ہے۔ ان کے بعد وہ نام بہتر ہیں جن میں انسان کی عبدیت کی اضافت اللہ کے کسی اور وصف کی طرف کی گئی ہومثلاً عبدالرحیم ،عبدالقادر ،عبدالکریم وغیرہ۔

حديث تمبر كار ٢٥ ما ابدو حنيفة عن نافع عن ابن عمر قال قال دسول الله ملات المركة والاثم لاينسى .

تر جمیہ: ابن عمر فر ماتے ہیں رسول التھائیہ نے فر مایا نیکی ضا کعنہیں ہوتی اور گناہ بھلایانہیں جاتا۔

توضیع کمعنی میں ہلایہ السلامی (س) مجہول، پرانا کرنا، یہاں لایسضیع کے معنی میں ہلایہ السی السی السی السی (س، افعال) بھولنا، بھالانا مطلب یہ ہے کہ نیکی اور بھلائی کا بدلہ ضرور ملے گا، نیکی ضائع نہ ہوگی اور گناہ کی سزاضرور ملے گا، گناہ بھلایا نہیں جائیگا، یہ حدیث جوامع الکلم میں ہے ہے۔

عديث مُرر ١٨ ـ ٢٢٧ ـ ابو حنيفة عن سماك عن جابر بن سمرة قال كنا اذا اتينا النبى النبى النبى النبى النبى المجلس.

العلاق عیب انتهی المجلس ترجمہ حضرت جابرٌفر ماتے بیں جب ہم نبی علیه السلام کے پاس آتے تو وہیں بیٹھتے جہاں مجلس کا اختیام ہوتا۔ حدیث تمبر 19۔ ۲۲ میں۔ اب و حسیفہ عن عطیہ عن ابی سعید الحدری قال قال رسول اللّه

مناله الله من لا يشكر الناس.

مر جمیہ: حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں رسول اللّهِ اللّهِ نے ارشاد فرمایا اپنے آپ کوظلم سے بچاؤ کیونکہ ظلم قیامت کے دن تاریکیوں کا سبب بنے گا۔

توضيح اللغات:اياك المفعل بمعنى القهد

صديث مراكب البيعة عن عاصم عن ابي ذرّ أن النبي النبي المنافعة المن الانصار في ديارهم فذبحوا له شاة وصنعواله منها طعاما فاخذ من اللحم شيئا فلاكه فمضغه ساعة لا يسبغه فقال ما شان هذا اللحم فقالوا شاة لفلان ذبحناها حتى يجئى فنرضيه من ثمنها قال فقال رسول الله المنان هذا اللحم فقالوا شاة لفلان ذبحناها حتى يجئى فنرضيه من ثمنها قال فقال رسول الله المنان عن الإسارى وفي رواية عن عاصم بن كليب عن ابيه ان رجلا من اصحاب محمد صنع طعاما فدعاه فقام اليه النبي المنابقة وقمنا معه فلما وضع الطعام تناول النبي المنابقة من ذلك اللحم فلا كها في فيه طويلا فجعل لايستطيع ان ياكلها فالقاه من فيه وامسك عن الطعام فقال الحبرني عن لحمك هذا من اين هوقال يارسول الله شاة كانت لصاحب لنا فلم يكن عندنا فنشتر يهامنه وعجلنا بها و ذبحناها و وضعنا ها لك حتى يجئى فنعطى ثمنهافامرالنبي فنشتر يهامنه ومجلنا بها و ذبحناها و وضعنا ها لك حتى يجئى فنعطى ثمنهافامرالنبي الربح هذا الطعام وامران يطعمه الاسارى قال عبد الواحد قلت لابي حنيفة من اين اخذت هذا الرجل يعمل في مال الرجل بغير اذنه ليتصدق بالربح قال اخذته من حديث عاصم.

تر جمعہ: ابو بردہؓ ہے روایت ہے کہ بی علیہ السلام نے انصار کے ایک قبیلہ ہے ان کے محلّہ میں ملاقات کی تو انہوں نے آپ کیلئے ایک بمری ذرح کی اور آپ کیلئے اس سے کھانا تیار کیا تو آپ نے پچھ گوشت لیا پس اے آہتہ چبایا پھراسے سختی سے کافی وقت چبایا ، آپ اے نگل نہ سکے تو آپ نے فرمایا اس گوشت کو کیا ہوا ہے ؟ تو انہوں نے کہا یہ فلاں آدی کی ______ بمری تھی، ہم نے اسے ذبح کر دیا یہاں تک کہ وہ آئے تو ہم اسے اس کے ثمن سے راضی کر دیں گے، راوی فر ماتے ہیں پرنی علیہ السلام نے فرمایا سے قیدیوں کو کھلا دواورایک روایت میں عاصم بن کلیب اپنے والد ہے روایت کرتے ہیں کہ مینانی کے سحابہ میں ہے ایک شخص نے کھانا تیار کیاتو آپ کودعوت دی تو نبی علیہ السلام کھڑے ہو کراس کی طرف چل رےاورہم ان کے ساتھ کھڑے ہو گئے ہیں جب کھانار کھا تو نبی علیہ السلام نے اس گوشت کا ایک ٹکڑا تناول فر مایا تو آپ اے کافی دریک چباتے رہے تو آپ اسے کھانے سے قاصر رہے ہیں آپ نے اسے اپنے مند مبارک سے ہٹادیا اور کھانے سے رک گئے پھر فر مایا کہ مجھے اینے اس گوشت کے بارے خبر دویہ کہاں سے حاصل کیا ہے؟ تو اس نے کہااے اللہ کے رسول میں ہمارے ایک دوست کی بکری تھی تو وہ ہمارے ہاں موجود نہ تھا کہ ہم اسے خریدتے اور ہم نے اس بارے جلدی کی اوراہے ذبح کر دیا اور ہم نے اہے آپ کے سامنے رکھ دیا یہاں تک کہ وہ آئیگا تو ہم اس کانتمن دے دیں گے تو نی علیہ السلام نے اس کھانے کواٹھانے کا حکم دیدیا اور امر فر مایا کہ وہ اسے قیدیوں کو کھلا دے ،عبدالواحد کہتے ہیں میں نے اما ابو حنیفہ سے کہا آپ نے بیر مسئلہ کہاں ہے مستنبط کیا ہے کہ کوئی آ دمی دوسرے آ دمی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیرکام کرے تو نفع صدقه کردے؟ امام صاحب نے فرمایا میں نے اسے حدیث عاصم ہے متنبط کیا ہے۔ توضيح اللغات زار (ن) الماقات كرنا، زيارت كرنا الاكه (ن) الاك يلوك يحي چيز كولمكاچبانا، مضغ سختی ہے چبانا لایسیے اساغة، نگلنا، ملق سے اتارنا، قرآن میں ہلاکے ادیسیف قال عبدالواحدالي ام ابوصنيفه نے اس حدیث سے بیمسکه متنط کیا ہے کہ مال حرام کا فقراء پرصدقہ کرنا ضروری ہے۔ صريت مر ٢٦ _ + ٢٧ _ ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله

کرنے والا نیکی کرنے والے کیطرت ہے۔

النبى عَنْ الله في الخبره الخبر فقال النبى عَنْ الله فان الدال على الخير كفاعله وفي رواية ان رجلا جائه يستحمله فقال والله ما عندى من شئ احملك عليه ولكن انطلق في مقبرة بني فلان فانك ستجد ثمه شابا من الانصار يترامى مع اصحاب له فاستحمله فانه سيحملك فانطلق الرجل حتى اتبى المقبرة قال له رسول الله عن الله عنه القصة فاستحلفه فقال الله الذي لااله الاهوان رسول الله عنوا له فانطلق به الرجل فاتي النبي عَنْ فقال له عنوا له فانطلق به الرجل فاتي النبي عَنْ فقال له عنوا له فانطلق المنال على الخير كفاعله.

تر جمعہ: ابن بریدہ اپنے والد ہے وہ نبی علیہ السلام ہے روایت کرتے ہیں، فرمایا کہ آپ کے پاک ایک شخص آیا تو آپ ہے سواری طلب کی تو آپ نے فرمایا میرے پاک سواری نہیں جس پر میں تجھے اٹھاؤں لیکن میں مؤتقریب آپ کی ال شخص کی طرف رہنمائی کروں گا جو آپ کو سواری دیگا فلال قبیلہ کے مقبرہ جاؤ کیونکہ اس میں انصار کا ایک جوان ہے جوان نے جواب دوستوں کے ساتھ تیراندازی کررہا ہے لیں آ دمی نے اس کے ساسے نبی علیہ السلام کا قول بیان کیا تو اس جوان نے اس میں مطلب کی کہ یہ بات نبی علیہ السلام نے فرمائی ہے تو اس نے اس کے ساسے دویا تین بارقتم کھائی پھرا سے سواری دیوی تو وہ سواری لیکر نبی علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو رادی کہتے ہیں پھراس نے آپ کو فبر سنائی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ کی تھر ہے ہوں اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص آپ کو رہنمائی کر نے والا نبیکی کرنے والے کی طرح ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص آپ کی بیس سواری طلب کر نے کو فرمایا اللہ کو تھے سواری دید یگا لیس آوی ایک کروں ہیں ہے سواری دید یگا لیس آوی ہی بیس اللہ کو تھے ہوار کی کہتے ہیں کہتے ہوں ایس الکا ایک جواب پر ایس اللہ کہتے ہوں ایس اللہ کی تعمرہ کروں کے ہوا کہتے ہیں ہواری دید یگا لیس آوی ہوار کے ہواں انسار کا ایک جواب پر ایس اللہ کی تم میں ہوا کہ کو خلالے کے خلال مقبرے کی بیس کیس ہواری دید یگا لیس آوی ہوار کے ہواں انسار کا ایک کہاں سائی گرنے وال کے کہا اس اللہ کی تم میں کہتے ہواں کی رہنمائی کرنے والا نیکی کر نے والا نیکی کرنے والے کی کرنے والے کیکی کی کرنے کیکی کی کرنے والے کیکی کرنے والے کیکی کرنے کی کرنے کی کی کرنے کیکی کرنے کی کیکی کی کرنے کی کی کرنے کی کی کی کرنے کی کی

صريت تمبر ٢٦ ٢ ٢ ٢ - ابو حنيفة عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه ان رسول الله مستنبقال افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر.

توضیح اللغات کلمة حق میں ترکیبی احتالات دو ہیں (۱) اظهاد کلمه حق ایعنی مضاف محذوف ہے (۲) کلمة میں تکلم کے معنی میں ہوا ور مرکب توصفی ہو یعنی حق بات کرنا اور کہنا ، ظالم حکمران کے سامنے کلمہ ق کوافشل ہجاد کہنے کی وجہ بیہ ہے کہ عام جہاد تب ہوتا ہے کہ کا فر کمزور اور ضعیف ہوں اور مسلمان طاقتور اور شؤکت وغلبہ والے ہوں لہذا مخالف کمزور ہوا اور میہاں حق کہنے والا کمزور اور ضعیف ہے اور مخالف انتہائی طاقتور اور شان و شوکت والا ہے۔

صربیث مر ۲۵ می کا می اب و حنیفة عن شیبان عن عبد الملک عمن حدثه عن ابی هریرة و الله عن ابی هریرة و الله عند استشارک فاشره بالرشد فان لم تفعل فقد خنته

تر جمیہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللّٰه اللّٰه نے فرمایا جو تحص تجھ سے مشورہ طلب کرے تواسے اچھااور بھلامشورہ دو پس اگرتم نے اس طرح نہ کیا تو بلا شبہتم نے اس سے خیانت کی۔

صريت تمبر ٢٦ ٢ ٢ ٢ ١ ١٠٠ و حنيفة عن الحسن عن الشعبى قال سمعت النعمان يقول سمعت النعمان يقول سمعت رسول الله عليه يقول مثل المؤمنين في توادّهم وتراحمهم كمثل جسد واحد اذا اشتكى الراس تداعى له سائره بالسهر والحمى .

تر جمیہ:امام شعبی فرماتے ہیں میں نے نعمان بن بشیر سے بیفر ماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیے فرماتے ہوئے سنا ہے تمام مسلمان آپس میں محبت رکھنے اور ایک دوسرے پررحم کرنے میں ایک جسم کے مانند ہیں جب سرکو تکایف ہوتی ہے تو اس کی وجہ ہے اس کا بوراجسم جا گئے اور بخار کیساتھ متاثر ہوجا تا ہے۔

توضیح اللغات توادَ ایک دوسرے محبت کرنا۔ تواحم ایک دوسرے پردم کرنا۔ اشتکی شکایت تو ضیح اللغات بیداری، جاگنا ہونا۔ تکلیف ہونا، تسداعی بیمعنی موافقت کرنا، ایک دوسرے کو پکارنا، متاثر ہوناالسھور نہونا، شب بیداری، جاگنا الحمی بخار۔

مریث مر کا ۵۷۲۵ حماد عن ابیه عن عبد الرحمن بن حزم عن انس قال قال رسول

تر جمعہ: حضرت انسُ فرماتے ہیں رسول التعالیہ نے فرمایا جرئیل مجھے پڑوی کے بارے مسلسل وصیت کرتے رہے یہاں تک کدمیرا خیال ہوا کہ وہ اسے وارث تھہرادیں گے اور جبرئیل مجھے رات کے قیام کے بارے مسلسل وصیت کرتے رہے یہاں تک کدمیرا خیال ہوا کہ میری امت کے بہترین افراد نہیں سوئیں گے گربہت کم۔

صربيث مبر ٢٨ ـ ٢ ك٢ ـ ابو حنيفة عن انسُّ قال سمعت رسول الله عَلَيْكُ يقول ان الله يحب اغاثة اللهفان.

تر جمیہ:حضرت انس فرماتے ہیں میں نے رسول الله الله الله علیہ سے بیفر ماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالی مظلوم کی امداد کرنے کو پیند کرتے ہیں۔

توضیح اللغات :اللهفان . لاهف کی جمع مظلوم ، فریادی ، افسوس کرنے والا ، مضطر عمکین ، اغاثة ، مدد کرنا۔

با ب النهى عن سب الدهر يه باب زمانه كو برا بھلاكہنے سے نہى كے بارے ميں ہے۔

صديث تمبر ٢٩ ـ ك ٢٩ ـ ابو حنيفة عن عبدالعزيز عن ابى قتادة قال قال رسول الله سَيَّة الا تسبو الدهرفان الله هوالدهر.

تر جمه:ابوقیادهٔ کہتے ہیں رسول التُعلِی نے فرمایا کہ دھر کو برا بھلانہ کہو کیونکہ اللہ ہی دھرہے۔ تو ضیح اللغات :لاتسبو ۱ (ن) گالی دینا، برا بھلا کہنا۔اس صدیث میں کئی ترکیبی احتمالات اور مطالب بن:

(۱) اہل عرب کاروائی تھا کہ جب کوئی مصیبت یا حادثہ پیش آتا تو وہ زمانے کوگالی دیتے کہ زمانہ ایسا ایسا ہے، یہ زمانہ ایسے مصائب لاتا ہے، گویا وہ زمانے کومصائب کا فاعل سمجھتے تھے، اس بناء پرگالی دیتے تھے حالانکہ فاعل حقیقی تو اللہ ہیں مصائب وہ نازل کرتا ہے، لہذا یہ حقیقت میں اللہ کو برا بھلا کہنا ہوا، اس لئے نبی علیہ السلام نے منع فرمادیا۔ اس صورت میں اللہ هو صاحب المدهر مرفوع ہے اور اس کا مضاف محذوف ہے یعنی ان اللّٰه هو صاحب المدهر.

(۲) امام نوویؓ نے قل کیا ہے کہ الدھومنصوب ہے اصل عبارت رہے ان اللّٰہ ھویقلب اللیل والنھار مدة الدهر ياان الله هوموجودمدة الدهر

(٣) امام راغب فرماتے ہیں یہاں دوسرالفظ دھیر پہلے لفظ دھیر سے مختلف ہے، پہلے کامعنی ہےز مانہ اور دوسرے کا معنى ب: المدبر المصرف، كمله فتح المهم (١٩٠١م)_

(4) بعض نے فرمایا کہ المدھر واقعۃ اللہ کے نامومیں سے ایک نام ہے۔

صريت ممر مسل ٨ ٢٧ - ابو حنيفة ولدتُ سنة ثمانين وقدم عبد الله بن انيس صاحب رسول الله عليه الكوفة سنة اربع وتسعين ورأيته وسمعت منه وانا ابن اربع عشرة سنة سمعت رسول الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ اللّه عَلَيْ الله عَلَيْ اللّه عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِي عَلَيْ عَلّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَّ ع

تر جمیه: امام ابوحنیفه فرماتے ہیں میں <u>۸ ج</u>میں پیدا ہوااور ۹۴ جیمیں نبی علیه السلام کے صحابی عبد اللہ بن انیس گوفه تشریف لائے اور میں نے آپ کودیکھااور آپ ہے سنااس حال میں کہ میں چودہ سال کا تھا، آپ فر مار ہے تھے میں نے نی علیہ السلام سے فر ماتے ہوئے سنا کہ تمہاراکسی چیز ہے محبت کرناتمہیں اندھااور بہرہ کر دیتا ہے۔ توضيح اللغات: يعمى (افعال) اندها اورنابينا بنانا، يصم (افعال) بهره بنانا ـ

باب النهي عن الشماتة

یہ باب سی کی مصیبت پرخوش ہونے سے نہی کے بارے میں ہے۔ حديث مبراسم _ 9 كم حابو حنيفة قال سمعت واثلة بن الاثقع قال سمعت رسول الله مُنْ يَقُول لاتظهرن شماتة لا خيك فيعافيه الله ويبتليك.

ترجمیہ: امام ابوصنیفہ فرماتے ہیں نے واثلہ بن الاُنقع سے سنا، وہ فرماتے تھے میں نے نبی علیہ السلام کو پیفر ماتے ہوئے سناتم ہرگز اپنے بھائی کی مصیبت پرخوشی کا ظہار نہ کر دور نہ اللہ تعالی اس کو عافیت بخش دیگا اور تمہیں مبتلا کر دیگا۔ توضيح اللغات شماتة كى كى مصيب وتكليف پرخوش مونا فيعافيه ويبتليك دونو ل نعل منصوب میں کیونکہان پرنہی کے جواب میں فاء داخل ہے۔البتہ یبت لیک کو لاحیک کے ساتھ وزن اور بچع برابر کرنے کے لئے مرفوع بھی رڑھ سکتے ہیں۔

كتاب الرقاق

یہ کتاب دل کونرم کرنے والی باتوں کے بارے میں ہے۔

الموقاق اور الموقائق ، وقیقه کی جمع ہے، اس کتاب میں ایسی اصادیث درج ہیں جودل کوزم کرتی ہیں اوراس سے کتی اور کی میں اوراس سے کتی اور کی میں ہوتو اس کی ضد صفاقة آتی ہے جیسے تؤب اور غفلت کوختم کرتی ہیں، امام راغب اصفہائی نے لکھا ہے کہ اگر رقة جسمانی چیز میں ہوتو اس کی ضد صفاقة آتی ہے جیسے رقتی القلب اور قاسی القلب قرآن کریم میں ہے مقتل اور آگر نفس میں ہوتو اس کی ضد قساوۃ آتی ہے جیسے رقتی القلب اور قاسی القلب قرآن کریم میں ہوتو اس کی ضد قساوۃ آتی ہے جیسے رقتی القلب اور قاسی القلب قرآن کریم میں ہے فقست قلو بھی ہے۔ تکمہ (۲۰۸۰۵)

صريت مراح من البوحنيفة عن الحسن عن الشعبى عن النعمان بن بشيرٌ عن النبى عن النبى عن النبى عن النبى عن النبى عن النبي عن النبوعي النبوي عن النبوي عن النبوي عن النبوي عن النبوي عن النبوي النبوي النبوي النبوي النبوي القلب عن النبوي النبوي القلب عن النبوي ال

تر جمید نعمان بن بشر نبی علیه السلام سے قال کرتے ہیں آپ نے فر مایا یقینی بات ہے انسان میں گوشت کا ایک مکڑا ہے جب وہ درست ہوتا ہے اور جب وہ خراب ہوجا تا ہے تو اس کی وجہ سے سارا جسم خراب ہوجا تا ہے اور بن لووہ دل ہے۔

توضيح اللغات:مضغة خون كالوتعراء بكرار

صربيث ممر المراح المراح المراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ماشبعنا ثلثة ايام ولياليها من خبز متتابعا حتى فارق محمد المراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ماشبعنا ثلثة فارق محمد المراهية وما زالت الدنيا علينا كدرة عُسرة حتى فارق محمد المراهية الدنيا صبت علينا صبا وفي رواية صب الدنيا علينا صبا وفي رواية ما المحمد المراهية الما في رواية ما المحمد المراهية المام متوالية من خبز البر

تر جمہ خضرت عائشہ فرماتی ہیں ہم تین دن اور تین را تیں مسلسل روٹی سے سرنہیں ہوئے یہاں تک کے محقظہ جدا ہوگئے اور خیات کے اس بھی اس کے کہ محقظہ و نیا سے ہوگئے اور دنیا ہم پر ہمیشہ گدلی ، مثیالی اور تنگ رہی یہاں تک کہ محتقظہ دنیا سے جدا ہوگئے پس جب محتقظہ دنیا سے جدا ہوئے پس جب محتقظہ دنیا ہے جدا ہوئے و دنیا ہم پر بارش کی طرح برس پڑی اور ایک روایت میں ہے کہ دنیا ہم پر خوب برسا دی گئی اور ایک روایت میں ہے کہ دنیا ہم پر خوب برسا دی گئی اور ایک روایت میں ہے کہ دنیا ہم پر خوب برسا دی گئی اور ایک روایت میں ہوئے۔

توضیح اللغات : شبعنا (س) سیر به ونا متنابعا ، متوالیة دونوں کے عنی بین مسلسل، پدر پے کدرة شیالا، گدله، مکدر، عسرة ، تنگی ۔

باب ابتلاء الانبياء ثم الخير فالخير يه باب انبياء پر بهتر سے بهتروں کی آزمائش کے بارے ہے

صديث مُرس الخطابُ دخل على النبى عن الاسود ان عمر بن الخطابُ دخل على النبى على النبى شكاة شكاها فاذا هو مضطجع على عباء ة قطوانية ومرفقة من صوف حشوها اذخر فقال بابى انت وامى يارسول الله كسرى وقيصر على الديباج فقال يا عمر اما ترضى ان تكون لهم الدنيا ولكم الآخرة ثم ان عمر مسه فاذا هو في شدة الحمى فقال تحم هكذا وانت رسول الله فقال ان اشد هذه الامة بلاء نبيها ثم الخيَّر ثم الخيَّر وكذلك كانت الانبياء قبلكم والامم.

مر جمہ : اسور سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب بنی علیہ السلام کے پاں اس مرض کے بارے آئے جس کی آپ کو شکایت تھی تو کیا در کیھتے ہیں کہ آپ قطوانی کھر دری چا در پر لیٹے ہوئے ہیں اور آپ کا تکیہ ایں اون کا تھا جس کی جرائی اذخر گھاس تھی تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول میرے ماں اور باپ آپ پر قربان ہوں کسری اور قیصر دیباج اور ریشم کے بچھونوں پر ہیں تو آپ نے فرمایا اے عمر کیا آپ کویہ پہند نہیں کہ ان کیلئے دنیا ہوا ور تنہا رے لئے آخرت ہو پھر حضرت عمر فرمایا آپ کو جھوا تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپ بخت بخار میں مبتلا ہیں تو فرمایا آپ کواس طرح بخارے حالانکہ آپ اللہ کے رسول میں تو نبی علیہ السلام نے فرمایا اس امت میں سب سے زیادہ آزمائش والا ان کا نبی ہے پھر بہترین لوگ پھر بہترین لوگ اور تم ہے بہا انبیاء ، پیغیبروں اور امتوں کی حالت بھی اس طرح تھی۔

توضیح اللغات: شکاة مرض عباءة موٹی یا کھر دری چادر قطو انیه کوفہ میں ایک جگہ ہے اس کے طرف نبست ہم موفقہ اس میں دری چادر انھائی کے براتھ، ترجمہای کے مطابق ہے مرفقہ کلیہ کو کہتے میں دری موفقہ اس میں درور ایات ہیں (۱) موفقہ اس مورت میں اس کا عطف عباء قیر ہوگا۔ صوف، اون حشو بھرائی اذخو ایک اتم کی گھاس النحی شرو ہے، اس صورت میں اس کا عطف عباء قیر ہوگا۔ صوف، اون حشو بھرائی اذخو ایک اس کی گھاس النحی شریح بیندیدہ، خیر کی جمع جیار اور اخیار بھی آتی ہے۔

كتاب الجنايات

یے کتاب جنایات کے بارے میں ہے۔

باب فضیلة العفو یہ باب معاف کرنے کی فضیلت کے بارے ہے

حديث تمراك البي عليه عن عطاء عن ابن عباس ان النبي عليه قال من عفا عن دم لم يكل النبي عليه قال من عفا عن دم لم يكن له ثواب الا الجنة .

ترجمه: ابن عباسٌ ہے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فر مایا جس شخص نے خون معاف کیا تواس کا بدلہ نبیس مگر جنت۔

باب ديةالذمي

یہ باب ذمی کی دیت کے بارے ہے

صربيث مُمراك ٢٨ ١٠ - ابو حنيفة عن الزهرى عن سعيد بن المسيّب عن ابى هريرة عن النبى النبي المسيّب عن ابى هريرة عن النبي المسلم ال

تر جمیہ: ابو ہربریؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فر مایا یہودی اور نصرانی کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہے۔

توضیح اللغات: دیة۔اصل میں وَ دُی تھاجیے عِدۃ اصل میں و عدتھا، واوکو صذف کر کے آخر میں ۃ کا اضافہ کر دیا اور دال کو فتحہ ویدیا گیا۔ ج دیات لغوی معنی ہیں دیت وینا اور اتسداء (افتعال) کے معنی ہیں دیت لینا اضافہ کر دیا اور دال کو فتحہ وی اور اس کے مقابلہ میں ارش وہ مال ہے جو کسی عضو کے بدے میں واجب ہواور اس کے مقابلہ میں ارش وہ مال ہے جو کسی عضو کے بدلے واجب ہو۔

مسئلہ: جمہور کے ہاں کا فرزی اور مسلمان کی دیت برابر ہے بعض فقہاء کے ہاں ذمی کی دیت مسلمان کی دیت ہے آوھی ہے۔

(۱) قرآن میں ہوان کان من قوم بینکم وبینهم میثاق فدیة مسلمة الى اهله یعنی اگرمقول اس قوم کا ہوجس کے ساتھ تمھارامعامدہ ہے تو اس کے اہل وعیال کو دیت دی جائیگی ،اس میں کا فرمقتول کی دیت مطلق بیان کی ہے اگرة دهی ہوتی تواہےضرور بیان کیا جاتا۔

(٢) عديث الباب-

(۳) تر ندی میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے دو عامری شخصوں کواتنی دیت دلوائی جومسلمانوں کی ہوتی ہےاوروہ ذمی اور معاہد تھے۔

(سم) كتاب الا ثارمين نبي عليه السلام ابو بمرعمر اورعثمان كاارشاد فل كياب دية المعاهد دية الحر المسلم يعني زمی کی دیت آزادمسلمان والی دیت ہے۔

حديث مُرسم _ 6 1/ - ابو حنيفة عن الشعبى عن جابرٌ قال قال رسول الله علي الستقاد

من الجراح حتى تبرأ.

تر جمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول التُقانِی نے فرمایا زخم کا قصاص نہیں لیا جائے گا یہاں تک کہوہ درست ہوجائے

توضيح اللغات: لا يستقاد، قو دبمعن قصاص ہے ہ،استقادہ قصاص لينا،قصاص طلب كرنا، زخم میں فی الحال قصاص نہ لینے کی وجہ بیہ ہے کہ تمی طور پر معلوم نہیں کہ بیزخم زخم ہی رہیگا ، ہوسکتا ہے کہ آئندہ سرایت کر جائے اورمعاملہ موت تک بیٹنے جائے۔

كتا ب الاحكام

یہ کتاب فیصلوں اوراحکام کے بارے میں ہے۔

صربت تمرال المراح المراح حنيفة عن الهيشم عن الحسن عن ابى ذرَّ قال قال رسول الله عليه عليه المراح المادة وهى يوم القيمة حزى وندامة الامن اخذها من حقها وادى الذى عليه وانى ذلك يا ابا ذر

توضيح اللغات :الأمارة بفتح الهمزة المم بمعنى علامت اورنثانى اور بكسر الهمزة مصدر بمعنى المعنى المعن

مطلب یہ ہے کہ امارت و حکومت بہت بڑی ذمہ داری ہے اور بیدامانت کی طرح ہے جس طرح اپنے پاس امانت کی طرح ہے جس طرح اپنے پاس امانت کو مطالبہ بھی نہیں کرنا چاہیے ورنہ اگر حقوق ادانہ کے تو مطالبہ بھی نہیں کرنا چاہیے ورنہ اگر حقوق ادانہ کے تو آخرت میں رسوائی ہوگی ،امام نو گ فر ماتے ہیں مذکورہ وعیدا س شخص کے لئے ہے جوامارت کا اہل نہ ہویا اہل ہولیکن عدل نہ کرتا ہو،اگر اہل بھی ہے اور عدل بھی کرتا ہے تو اس کے بڑے فضائل ہیں مثلاً حدیث میں آتا ہے کہ قیامت کے دن اللہ نہ کرتا ہو،اگر اہل بھی ہے اور عدل بھی کرتا ہے تو اس کے بڑے فضائل ہیں مثلاً حدیث میں آتا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالی سات افراد کوا ہے عرش کے سایہ میں جگہ دیں گے، ان میں ایک عادل امام کو بھی شار کیا ہے۔ نیز حدیث نمبر ۲ ملاحظہ تعالی سات افراد کوا ہے عرش کے سایہ میں جگہ دیں گے، ان میں ایک عادل امام کو بھی شار کیا ہے۔ نیز حدیث نمبر ۲ ملاحظہ

ے کوئی تعلق نہیں کیونکہ عمو ماً اس کا مقصد عہدہ منصب اور حکومت حاصل کرنا ہوتا ہے، اس کے ملاوہ اپنی تعریف اور مخالفین ی تنقیص اوران کی آبروریزی کی جاتی ہے،رشوت دیکر ووٹ خریدے جاتے ہیں،اس کا صحیح طریقہ پیہے کہایئے کوخود نامز دنه کرے بلکہ پارٹی نامز دکرے اور نہا پنے حق میں ووٹ کی ترغیب دے اور نہ ووٹ ما نگے۔

باب فضيلة الامام العادل

یہ باب عادل امام کی فضیلت کے بارے ہے

صريت كمراك كالمراح حنيفة عن عطية عن ابى سعيدٌ عن النبى عليه قال ان ارفع الناس يوم القيمة امام عادل.

تر جمیہ: ابوسعیدؓ ہےروایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ قیامت کے دن تمام لوگوں میں بلندترین درجے والاشخص عادل امام ہوگا۔

حديث كمبرسم - ٨٨٨ - ابو حنيفة عن الحسن بن عبيد الله عن خبيب بن ابي ثابت عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله عليه القضاة ثلثة قاضيان في النار قاضي يقضي في الناس بغير علم ويُوكل بعضهم مال بعض وقاض يترك علمه ويقضى بغير الحق فهذا ن في النار وقاض يقضي بكتاب الله فهو في الجنة.

مر جميه: ابن بريده اپنے والد سے روايت كرتے ہيں وہ كہتے ہيں رسول اللَّوَاللَّهِ في ارشاد فر مايا قاضى حضرات تين مم کے ہیں دوشم کے قاضی جہنم جائیں گے وہ قاضی جولوگوں میں علم کے بغیر فیصلہ کرتا ہے اور بعض کا مال بعض کو کھلاتا ہے اورا کی وہ قاضی ہے جوا پنے علم کو جھوڑتا ہے اور بغیر حق کے فیصلہ کرتا ہے تو یہ دونوں آگ میں ہوں گے اور ایک وہ قاضی ہے جواللہ کی کتاب پر فیصلہ کرتا ہے تو وہ جنت میں ہوگا۔

حديث كمبرهم _ 9 ٢٨ _ ابو حنيفة عن عبد الملك عن ابى بكرةً أن اباه كتب اليه انه سمع رسول الله الله المنطقة يقول لايقضى الحاكم وهوغضبان

ت تر جمیہ:ابو بکر ہؓ (نفیع بن حارث) ہے روایت ہے کہ ان کے والد نے ان کی طرف خط لکھا کہ انہوں نے نبی علیہ السلام سے بیفر ماتے ہوئے سنا کہ قاضی غصے کی حالت میں فیصلہ نہ کرے۔ اس لئے کہ غصہ کی حالت میں انسان کی سوچ اورفکر درست نہیں رہتی ،جس کی وجہ ہے وہ تیجے تک پہنچ نہیں سکتا ،ای طرح شدید بھوک اورشدید بیاس اور بیاری کی حالت میں بھی فیصلہ بیں کرنا چاہئے۔ تقریر ترندی (۲۲۹۸)

صربيت ممركم و ٢٩ - ابوحنيفة عن حمادعن ابراهيم عن الاسودعن عائشة عن النبى على الله عن النبى عن النائم حتى يكبروعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى يكبروعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى يستيقظ وفي رواية عن حمادعن سعيدبن جبيرعن حذيفة قال قال رسول الله عن القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق وعن الصبى حتى يحتلم.

مر جمہ حضرت عائشہ بی علیہ السلام سے روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا تین افراد سے قلم اٹھالیا گیا ہے بچے سے یہاں تک کہ بیدار ہوجائے یہاں تک کہ بالغ ہوجائے اور مجنون سے یہاں تک کہ افاقہ ہوجائے اور سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہوجائے اور ایک روایت میں حماد سے روایت ہے وہ سعید بن جیر ؓ سے وہ حضرت حذیفہ ؓ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا رسول التّعالیم کا ارشاد ہے تین افراد سے قلم اٹھالیا گیا ہے سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہوجائے اور مجنون سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہوجائے اور مجنون سے یہاں تک کہ اضافہ تھ ہوجائے۔

توضیح اللغات : رفع القلم کنایہ ہندکورہ حالات میں احکام شرعیہ کا مکلّف نہ ہونے ہے، مثلاً ان میں ہے سے کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور بچے اور مجنون پر نماز کانفس وجوب نہیں اور سونے والے پنفس وجوب ہے لیکن وجوب ہا کہ اللہ میں ہے کہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور بچے اور مجنون پر نماز کانفس وجوب نہیں اور سونے والے پنفس وجود تھے مثلاً الارم وجوب اور نہیں ، تاخیر کرنے کی وجہ ہے گناہ گارنہ ہوگا ، البتدا گراس کے پاس بروقت اٹھنے کے اسباب موجود تھے مثلاً الارم وغیرہ یاکسی کو کہددیتا یا نماز کا وقت شروع ہو چکا تھا اور وہ سوگیا تو ان صور توں میں گناہ گار ہوگا۔

حديث مُر ٢ _ ٩١ ٢ _ ابو حنيفة عن الشعبي عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عليه المدعى

شہادۃ پیش کریگااور ہرایک شم اٹھانے کے لئے بھی تیار ہوگااور پیمسئلے کاحل نہیں، شریعت نے تقسیم یوں فرمائی کہ مدی نے چونکہ دعوی کیا ہے اس لئے وہ شہادت پیش کر سے، اگر وہ پیش کر دیتا ہے تواس کے حق میں فیصلہ ہوجائیگا اور مدی عایہ کی بات قبول نہ ہوگی البتدا گروہ شہادت پر جرح یا تنقید کرنا جا ہتا ہے تو کرسکتا ہے اور اگر مدی کے پاس بینہ نہ ہوتو مدی علیہ پر قتم ہے اگروہ شم اٹھالیتا ہے تو مدی کا دعوی خابت ہوجائیگا اور اگروہ شم سے انکار کرتا ہے تو مدی کا دعوی خابت ہوجائیگا۔

صديث مركب مركب من البوحنيفة عن حماد ان رجلا حدثه ان الاشعث بن قيس اشترى من عبد الله عن مسعود رقيقا فتقاضاه عبدالله فقال الاشعث ابتعت منك بعشرة الاف وقال عبد الله بن مسعود بعت منك بعشرين الفافقال اجعل بينى وبينك من شئت فقال الاشعث انت بينى وبينك فقال عبد الله احبر ك بقضاء سمعته من رسول الله عن الله عن المناه المناه البيعان فى الثمن ولم يكن لهما بينة والسلعة قائمة فالقول ماقال البائع او يترادان.

مر جمعہ حضرت حماد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے انہیں بیر حدیث بیان فر مائی کہ اشعث بن قیس نے عبداللہ بن مسعود سے دس نیار مسعود سے دس نیار مسعود سے ایک غلام خریداللہ بن مسعود سے دس نیار میں فر وخت کیا ہے اور فر مایا میرے اور اپ میں خریدا ہے اور عبداللہ بن مسعود سے فر مایا میں نے آپ پر بیس ہزار میں فر وخت کیا ہے اور فر مایا میرے اور اپ در میان جالت بیں تو عبداللہ نے فر مایا آپ ہی میرے اور راپنے در میان خالف بیں تو عبداللہ نے فر مایا آپ ہی میرے اور راپنے در میان خالف بیں تو عبداللہ نے فر مایا میں آپ کواس فیلے کے بارے میں خر دونگا جو میں نے رسول اللہ اللہ اللہ سے فر ماتے ہوئے سنا ہے کہ جب بائع اور ر مشتری کا شمن میں اختلاف ہو جائے اور ان کے پاس شہادت نہ ہواور سامان موجود اور قائم ہوتو بات وہی معتبر ہے جو بائع کہتا ہے یا دونوں بیچ کولو نا دیں۔

صريت مُر م ٩٢٠ م ابو حنيفة عن القاسم عن ابيه عن جده ان الاشعث بن قيس اشترى من ابن مسعود رقيق المارة فتقاضاه عبدالله فاختلفافيه فقال الاشعث اشتريت منك بعشرة الاف درهم وقال عبد الله بعت منك بعشرين الفا فقال عبد الله اجعل بينى وبينك رجلا فقال الاشعث فانى اجعلك بينى وبين نفسك قال عبدالله فانى ساقضى بينى وبينك بقضاء فقال الاشعث فانى اجعلك بينى وبين نفسك قال عبدالله فانى ساقضى بينى وبينك بقضاء سمعته من رسول الله علي المنافق المنافعان فالقول ماقال البانع فاماان يرضى المشترى به او يترادان البيع وفى رواية عن القاسم عن بيه عن جده قال قال رسول الله علي المتافعان المتبايعان والسلعة قائمة فالقول قول البائع او يترادان زادفى رواية البيع وفى رواية اذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة فالقول قول البائع او يترادان زادفى رواية البيع وفى رواية اذا اختلف المتبايعان

فالقول قول البائع او يترادان و في رواية عن عبد الله ان الاشعث اشترى منه رقيقا فتقاضاه واختلفا فقال عبد الله عشرين الفا وقال الاشعث بعشرة الاف فقال عبد الله سمعت رسول الله عليه المسلمين الفا وقال البائع او يترادان

تر جمعہ: حضرت قاسم اپنے والد ہے وہ ان کے دادا ہے نقل کرتے ہیں کہ اضعت بن قیس نے عبداللہ بن معود ہے فلم کئی غلاموں میں ہے کوئی ایک غلام خریدا پھرعبداللہ بن معود ہے فیان ہے دین طلب کیا تو ان کا اس بارے اختیاف ہوگیا تو اضعت نے فرمایا میں نے آپ ہے دی ہزار درہم کے عوض خریدا ہے اور عبداللہ بن معود نے فرمایا میں نے میں ہزار کے عوض فروخت کیا ہے تو عبداللہ بن معود نے فرمایا ہیر ہے اور اپنے درمیان کی آ دی کوفیصل مقرر کردیں تو اضعت نے فرمایا آپ ہی میر ہے اور اپنے درمیان کی آ دی کوفیصل مقرر کردیں تو اضعت نے فرمایا آپ ہی میر ہے اور اپنے درمیان تھم ہیں ،عبداللہ بن معود نے فرمایا پھر میں اپنے اور آپ کے درمیان ایسا فیصلہ کرونگا جو میں نے رسول اللہ علیہ ہیں ہو با کے ہوئے سائے کہ جب بائع اور مشتری کا اختلاف ہوجائے تو بات وہ معتبر کے جو بائع ہو موائے یا تھی کوئے کردیں اور ایک روایت میں قاسم ہے مردی ہے دو اللہ ہے ، وہ ابن کے دادا ہے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ اللہ ہیں ہیں ایک موائی ہو بائع اور مشتری کا اختلاف ہوجائے تو تول بائع کا قول معتبر کا کوئی ہوجائے ایک ہوئی ہوجائے اس حال میں کہ سامان قائم ہوتو بات بائع ہی کہ معتبر ہے یا وہ لوٹادیں ، ایک روایت میں زیادتی ہوجائے اس حال میں کہ سامان قائم ہوتو بات بائع ہی کہ معتبر ہے یا وہ لوٹادیں ، ایک روایت میں نیادتی ہوجائے اس حال میں کہ سامان قائم ہوتو بات بائع ہی کی معتبر ہے یا وہ لوٹادیں ، ایک روایت میں نیادتی ہوجائے اس حال میں کہ روایت میں ہے کہ اضعت نے ان سے غلام خریدا تو انہوں نے دین کا مطالبہ کیا اور دونوں کا اختلاف ہوجائے تو عبداللہ بن معود نے فرمایا میں نے رسول اللہ اللہ اللہ ہوجائے تو عبداللہ بن معود نے فرمایا میں نے رسول اللہ اللہ ہوجائے ساکہ جب بائع اور مشتری کا مطالبہ کی عوض بو کے تو عبداللہ بن معود نے فرمایا میں نے رسول اللہ ہوتے عبداللہ کو کا قول ہے کا لوٹادیں ہزار کے عوض بی جب بوئی ہو تو کے ساکہ جب بائع اور مشتری کوئی تھے میں اس کہ جب بائع اور مشتری کا مطالبہ کی اختلاف ہوجائے تو تو میں اس کی کا قول ہے یا لوٹادیں ۔

مسئلہ: بائع اور مشتری کا خمن میں اختلاف ہوتو اس کی مختلف صور تیں ہیں جن کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے ، مسئلہ: بائع اور مشتری کا آئی بات پر تو اتفاق ہے کہ خمن مقرر ہوا ہے لیکن مقدار خمن میں اختلاف ہے بائع ، یہاں صورت یہ ہے کہ بائع اور مشتری زیادتی کا منکر ہے اور بینہ کسی کے پاس نہیں جبکہ بیج موجود ہے ہلاک نہیں ہوئی تواس فریادہ خمن کا مدی ہے اور مشتری زیادتی کا منکر ہے اور بینہ کسی کے پاس نہیں جبکہ بیج موجود ہے ہلاک نہیں ہوئی تواس صورت میں بائع کا قول معتبر ہوگا ، اگر مشتری نے بائع سے شم لے لی تو بائع کے قول پر فیصلہ ہوگا اور رہیمی ہوسکتا ہے کہ ماکم وونوں سے اپنے دعاوی پر شم کیکر بچے کو فنے کردے۔

مريث ممر ٩ ٢٩ ٢٩ - ابو حنيفة عن ابى الزبير عن جابر بن عبد اللهُ عن النبي النبي

رجلين اختصما اليه في ناقة وقد اقام كل واحد منهما انهانتجت عنده فقضي بها للذي في يده .

مر جمہ جابر بن عبداللہ نبی علیہ السلام نے روایت کرتے ہیں کہ ایک اونٹ کے بارے دو تخص آپ کے پاس جھگڑا لائے اوران میں سے ہرایک نے اس بات پر بینہ قائم کی کہ وہ اوٹنی اسی کے ہاں جنی گئی ہے تو آپ نے اس کا فیصلہ اس کے حق میں کیا جس کے قبضہ میں وہ تھی۔

صريت مرحاره الله قال اختصم حريفة عن الهيشم عن رجل عن جابر بن عبد الله قال اختصم رجلان في ناقة كل واحد منهما يقيم البينة انها ناقة نتجها فقضى بها النبي عَلَيْكُ للذي هي في يده وفي رواية ان رجلين اتيا رسول الله عَلَيْكُ في ناقة فاقام هذا البينة انه نتجها واقام هذا البينة انه نتجها فجعلها رسول الله عَلَيْكُ للذي هي في يده.

مر جمہ: جابر بن عبداللہ فرماتے ہیں دوشخصوں کا ایک اونٹنی کے بارے جھٹڑا ہواان میں سے ہرایک اس بات پر بینہ اللہ فرماتے ہیں دوشخصوں کا ایک اونٹنی کے بارے جھٹڑا ہواان میں سے جرایک اس بات پر بینہ قائم کی کہ اس نے قائم کرر ہاتھا کہ اس نے اس بات پر بینہ قائم کی کہ اس نے روایت میں ہے کہ دوشخص ایک اونٹنی کے بارے نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو اس نے اس کا فیصلہ اس کے تی میں کیا جس اسے بیدا کیا ہے اور اس نے بینہ قائم کی کہ وہ اس کی بیدا وار ہے ہیں نبی علیہ السلام نے اس کا فیصلہ اس کے قت میں کیا جس اسے بیدا کیا ہے اور اس نے بینہ قائم کی کہ وہ اس کی بیدا وار ہے ہیں نبی علیہ السلام نے اس کا فیصلہ اس کے قبضہ میں وہ تھی ۔

توضیح اللغات: النتاج، انتاج، منی بچ جننا۔ نتجها میں انتاج کی اضافت ما لک کی طرف معنوی اور البینة اسکا محازی ہے، مطلب یہ کہ اس کے اونٹ کا بھیجا اور بچہ ہے۔ اقعام ھذا البینة ، ھذا، اقعام کا فاعل اور البینة اسکا مجازی ہے، مطلب یہ کہ اس کے اونٹ کا بھیجا ور بچ ہور کے اس کا حرف جار محدود ہوتو ایسی صورت میں وجوہ ترجی کود یکھا مفعول ہے، انده المنح مصدر کی تاویل مسئلہ اس حدیث سے یہ اصول مستبط ہوا کہ اگر طرفین کے پاس بینہ موجود ہوتو ایسی صورت میں وجوہ ترجی کود یکھا مسئلہ: اس صدیث سے یہ اصول مستبط ہوا کہ اگر طرفین کے پاس بینہ موجود ہوتو ایسی صورت میں فیصلہ مسئلہ: اس صدیث سے یہ اصول مستبط ہوا کہ اگر طرفین کے پاس بینہ موجود ہوتو ایسی کے دی میں فیصلہ مسئلہ اس صدیث ہوتا ہی وجہ ترجی ہے ، ظاہری حالت اس کے لئے مؤید ہے۔ اس لئے اس کے حق میں فیصلہ جاتا ہے اور مدعیٰ بہ چیز پر قبضہ ہونا بھی وجہ ترجیح ہے ، ظاہری حالت اس کے لئے مؤید ہے۔ اس لئے اس کے حق میں فیصلہ جاتا ہے اور مدعیٰ بہ چیز پر قبضہ ہونا بھی وجہ ترجیح ہے ، ظاہری حالت اس کے لئے مؤید ہے۔ اس لئے اس کے کا سے اس کے کا سے کا سے اس کے اس کے اس کے اس کے کا سے کا سے کا سے کا سے کہ کی جاتا ہے اور مدعیٰ بہ چیز پر قبضہ ہونا بھی وجہ ترجیح ہو کہ کا ہی جاتا ہے اور مدعیٰ بہ چیز پر قبضہ ہونا بھی وجہ ترجیح ہوں کی اس کی سے کہ کی ہونے کی میں ہونا ہی میں ہونا ہی میں میں ہونا ہوں کے دور کی ہونے کی میں ہونے کی ہونے

كتاب الفتن

یہ کتاب فتنوں کے بارے میں ہے۔

فتن، فتنة کی جمع ہے،اس کے لغوی معنی ہیں امتحان اور آز مائش اور اصطلاح محدثین میں امت مسلمہ میں قیامت تک رونما ہونے والے صبر آز ماواقعات، حالات، سیاسی تبدیلیاں، جھکڑے اور فسادات مراد ہیں جن کا ذکر نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔

صريت مُمراً ـ ٩٦ م ـ ابو حنيفة عن يحيى عن حميد عن ابن عمر قال قال رسول الله على منها لمن سل السيف على امتى فان لجهنم سبعة ابواب باب منها لمن سل السيف

تر جمیہ : حضرت ابن عمر نے فر مایا رسول اللّیوالیّی نے ارشاد فر مایا کہ جس نے میری امت پرتلوار سونی تو جہنم کے سات دروازے ہیںان میں سے ایک اس شخص کے لئے ہے جس نے تلوار سونتی ہے۔

تو ضیت اللغات: سل (ن) مصدر سل ، تلوارسونتنا مجیم مسلم میں سلمہ بن اکوع کی روایت ہے بی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے ہم پر تلوارسونتی وہ ہم میں سے ہیں۔

مسلم بسی مسلمان پراسلی اور تلوار سونتنی کی کئی صورتیں ہیں (۱) اس کے تل کو حلال سمجھتا ہے تو سونتنی والا کا فر ہ اور جہنم میں جائیگا، مذکورہ حدیث میں یہی حقیقی معنی مراد ہے۔ (۲) اس کے تل کو حرام سمجھتا ہے لیکن عناداور دشمنی میں قبل کرنا چاہتا ہے تو وہ فاسق و فاجر ہے، اس کا حکم ہے ہے کہ جہنم میں اس کے داخل ہونے کے لئے ایک دروازہ مخصوص ہے (۳) قبل کرنے کا ارادہ نہیں، دھمکانے یا مذاق کے طور پرسونتنا ہے ہے جمی درست نہیں، اس سے احتر از ضروری ہے۔

صديت مرسم عن عبد الله السبائي كلاما عظيما فاتينا به عليًّا ونحن نهزعنقه في طريقه فوجدناه في الرحبة مستلقيا على ظهره واضعا احدى رجليه على الاخرى فسأله عن الكلام فتكلم به فقال اترويه عن الله تعالى او عن كتابه اوعن رسوله فقال لا قال فعما تروى قال عن نفسي قال اما انك لو رويت عن الله تعالى وعن كتابه او عن رسوله فقال لا قال فعما تروى قال عن نفسي قال اما انك لو رويت عن الله تعالى وعن كتابه او عن رسوله ضربت عنقك ولورويته عنى اوجعتك عقوبة فكنت كاذبا ولكني سمعت رسول الله عن يدى الساعة ثلثون كذابا وانت منهم وفي رواية عن ابي الجلاس قال رسول الله علين يدى الساعة ثلثون كذابا وانت منهم وفي رواية عن ابي الجلاس قال كنت فيمن سمع من عبد الله السبائي كلاما عظيما فاتينا به عليًّا فوجدناه في الرحبة مستلقيا ظهره واضعا احدى رجليه على الاخرى فسأله عن الكلام فتكلم فقال اترويه عن الله تعالى ظهره واضعا احدى رجليه على الاخرى فسأله عن الكلام فتكلم فقال اترويه عن الله تعالى

وتبارك او عن كتابه او عن رسوله قال لا قال فعمن ترويه قال عن نفسى قال اما انك لو رويت عن الله او عن كتابه او رسوله ضربت عنقك ولورويت عنى او جعتك عقوبة فكنت كاذبا ولكنى سمعت رسول الله عُلِيْ يقول بين يدى الساعة ثلاثون كذابا فانت منهم .

مر جمیہ: ابوالجلاس فرماتے ہیں میں ان لوگوں میں ہے تھا جنہوں نے عبداللہ سبائی ہے ایک بڑا کلام سنا تو ہم اسے حضرت علیٰ کے پاس لے آئے اس حال میں کہ ہم رائے میں اس کی گردن مارر ہے تھے، تو ہم نے حضرت علی کومسجد کے تھی ن میں پایا آپ اپنی بشت کے بل حیت لیٹے ہوئے تھا پنی دوٹانگوں میں سے ایک کودوسری پرر کھے ہوئے تھے، تو آپ نے اس سے کلام کے بارے یو چھاتواس نے وہی بات کہ دی، تو آپ نے فرمایا کیا تواسے اللہ تعالی سے یااس کی کتاب یااس کے رسول سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہانہیں، تو آپ نے فر مایا پھر کس چیز سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہاا ہے آپ ہے،حضرت علیؓ نے فر مایاس لےاگر تو اللہ تعالی یااس کی کتاب یااس کے رسول سے روایت کرتا تو میں تیری گردن ماردیتا اورا گرتو مجھ سے روایت کرتا تو میں تجھے بخت سرزنش کرتا ہیں تو جھوٹا شار ہوتا اورلیکن میں نے نبی علیہ السلام سے یہ فر ماتے ہوئے ساہے کہ قیامت ہے بچھ پہلتے تمیں جھوٹے ہو نگے اور توان میں ہے ہے۔اورا بوالجلاس کی ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں میں ان حضرات میں سے تھا جنہوں نے عبداللہ سبائی سے ایک بڑی بات سی تو ہم اسے حضرت علی کے یاس لے آئے تو ہم نے آپ کومسجد کے حن میں پایا اس حال میں کہانی بشت کے بل حیت لیٹے تھے اپنی دوٹانگوں میں ہے ایک کودوسری پررکھے ہوئے تھے تو آپ نے اس سے بات کے بارے پوچھا تواس نے بات کہددی پھرحضرت علی نے فرمایا کیا تواہے اللہ تعالی یااس کی کتاب یااس کے رسول ہے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہانہیں،حضرت علیٰ نے فر مایا کہ پھر مجھ سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہانہیں، آپ نے فر مایا پھر کس نے قل کرتا ہے؟ اس نے کہاا ہے ول ہے، آپ نے فرمایاین لے اگر تو اللہ تعالی یااس کی کتاب یا اس کے رسول سے روایت کرتا تو میں تیری گردن اڑادیتااورا گرمجھ سے روایت کرتا تو میں تجھے سخت قسم کی سزادیتا پھر تو جھوٹا شار ہوتا اور کیکن میں نے نبی علیہ السلام سے بیفر ماتے ہوئے سناہے کہ قیامت ہے بچھ پہلتے میں جھوٹے ہوں گےلہذا توان میں سے ہے۔

توضیح اللغات نهز (ن) حرکت دینا۔الوحیة صحن، کشاده جگه۔مستلقیا جت لینے والا،عبدالله السبائی ۔اس سے مرادعبدالله بن سباء ہے، یہ یہودی النسل برطینت اور خبیث شخص تھا، صنعاء یمن کارہے والا تھا۔اس نے مسلمانوں کے درمیان بھوٹ ڈالنے کی بوی کوشش کی لیکن کامیاب نہ ہوا بھراس کو یہ منصوبہ ذھن میں آیا کہ اسلام ظاہر کر کے تفرقہ بازی کی جاسکتی ہے، چنانچہ حضرت عثمان کے زمانے میں اس نے بظاہر اسلام قبول کرلیا، پھر سازشیں شروع کردیں، اہل مصر کو حضرت عثمان کے قبل پر برا بھی تھا، حضرت علی اور اہل بیت کی محبت کا دعوی کرتا تھا شروع کردیں، اہل مصر کو حضرت عثمان کے قبل پر برا بھی تھا، حضرت علی اور اہل بیت کی محبت کا دعوی کرتا تھا

اورلوگوں کی ہمدردیاں حاصل کرتاتھا، شیعوں کاغالی فرقہ سبائیاتی کی طرف منسوب ہے۔

سمع من عبدالله السبائی کلاما عظیما کشی علامه محرحن تصبلی رحمه الله نے مند مام اعظم کے مقدمہ میں کھا ہے کہ کلام عظیم سے مراد یا تفضیل ہے یعنی حضرت علی کو خلفاء خلافتہ پر فضلیت دینا یا حضرت علی کو خدااور الله سمجھنا جیسا کہ بعض شیعہ کاعقیدہ ہے۔ صور بت عنقک المنے الله تعالی سے روایت کرنے کی صورت میں مرتد ہونے کی وجہت آل کرنا مراد ہوگا کیونکہ الله سے تو یہ وجی اور نبوت کا دعوی ہوا جو کہ گفر ہے اور کتاب الله اور الله کے رسول سے نقل کرنا مراد ہوگا کیونکہ یہ گفرنہیں افتر اءاور جھوٹ ہے۔

صريت تمرس - ٩٨ - ١٠ و حنيفة عن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال قال رسول الله عليه الله عليه ويقولون و ددنا لو كنا حاجب هذا القبر قيل يا رسول الله و كيف يكون قال لشدة الزمان و كثرة البلاياو الفتن.

مر جمہ ؛ ابو ہریرہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ لوگوں پر ایساز مانہ آئیگا کہ وہ قبروں پر آئیں گے اور اپنے پیٹ ان پر رکھیں گے اور کہیں گے کاش کہ ہم اس قبر کے دربان ہوتے کہا گیا اے اللہ کے رسول اوریہ کیسے ہوگا؟ آپ نے فرماماز مانے کی تخی اور آزمائشوں اور فتنوں کے زیادہ ہونے کی وجہ ہے۔

توضیح اللغات و دونا (س) پندگرنا، چاہنا، محبت کرنا۔ لو یمنی اور خواہش کیلئے ہے اور ہے۔
معنی میں ہوکر و دونا کیلئے مفعول ہے۔ البلایا، بلیة کی جمع بمعنی مصبیت، آزمائش، حاجب وربان یعن قبرول کے
در بان ہوتے اور دنیا سے الگ تھلگ ہوتے، ایک ننځ میں صاحب ہے یعنی قبروالا، مرادیہ ہے کہ مرجاتے اور قبرول میں
ہوتے ۔ حاجب القبر کناکیلئے خبر ہے۔ اور اس کو جمع ہونا چاہئے، ہوسکتا ہے کہ کی کا تب نے خلطی سے واحد لکھ دیا ہو۔
موت کی تمنا کر نے کا حکم موت کی تمنا کرنے کی تین صور تیں ہیں۔

(۱) اس لئے تمنا کرنا کہ اللہ تعالی ہے ملاقات ہوگی ، پیشوق دل میں ہوتو جائز بلکہ متحب ہے۔

رم) دنیا میں فتنہ فساد ہے اورا کیان جانے کا خطرہ ہے موت کی تمنا کرنا تا کددین اورا کیان خراب نہ ہوید درست ہے۔
(۳) دنیا کے فتنوں مصائب اور جھڑوں سے نگ آکر تمنا کرنا، بینا جائز اور حرام ہے بخاری وسلم میں حضرت انس کی
روایت ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ تم میں کوئی ہرگز مصیبت میں مبتلا ہونے کی وجہ ہے موت کی تمنا نہ کرے، اگر تمنا
ضرور کرنا چا ہتا ہے تو یہ کہے کہ اے اللہ اگر میرے لئے زندہ رہنا بہتر ہوتو زندہ رکھیں اور اگر موت بہتر ہوتو جھے موت دے

كتاب التفسير

یے کتاب تفییر کے بارے میں ہے۔

تفسیر کے لغوی معنی ہیں کھولنا، واضح کرنا ، اور اصطلاحی معنی میں تفسیر وہ علم ہے جس میں قر آن کے معانی اور مطالب بیان کئے جاتے ہیں اور اس کےا حکام اور حکمتوں کو کھولا اور واضح کیا جاتا ہے۔

صربیث کمبرا _ 99 م _حماد عن ابیه عن ابی فروة عن عطاء بن السائب عن ابی الضحی عن ابن عباسٌ فی قوله عز وجل آلم قال انا الله والله اعلم واری .

تشريخ:

قرآنی سورتوں کے شروع میں آئم، آلی ، یس وغیرہ الفاظ آتے ہیں، ان کوحروف مقطعات کہاجا تاہے، مقطعات کے معنی ہیں الگ الگ ، کٹے ہوئے ایک دوسرے سے جدا، ان الفاظ کے حروف کوالگ الگ پڑھا جاتا ہے مثلًا الم کوالف، لام ، میم پڑھا جائیگا، حروف مقطعات کی تفسیر میں اختلاف ہے گئی اقوال ہیں۔

(۱) صحیح قول یہ ہے کہ بیحروف اللہ تعالی اور اس کے رسول کے درمیان راز ہیں نبی علیہ السلام نے اللہ کے حکم کے مطابق ان کا مطلب بیان نہیں فر مایا چنا نچہ کسی امتی کوان کا صحیح معنی معلوم نہیں ، آیا نبی علیہ السلام کومعنی معلوم تھا؟ اس ہیں دو رائے ہیں یعض فر ماتے ہیں آپ کومعلوم تھا لیکن آگے بیان کرنے سے منع کردیا گیا تھا اور بعض فر ماتے ہیں کہ معلوم نہ

۔ (۲)حروف مقطعات ان سورتوں کے نام ہیں جن کے شروع میں بیحروف آتے ہیں اورایک سورت کے کئی نام بھی ہو سکتے ہیں ۔مثلاً سورۃ البقرہ بھی نام ہے اوراس کا نام الم بھی ہوسکتا ہے۔

(۳) بیا ساءالہیے کے رموز واسرار ہیں۔

رس) بعض مفسرین نے ان کے معانی بیان فرمائے ہیں لیکن وہ حتی اور یقینی ہیں، اپی رائے کا اظہار فرمایا ہے مثلا السم میں الف سے مراد اللہ، لام سے مراد جبرئیل اور اور میم سے مراد محمد ہیں، معنی یہ ہوا کہ قرآن کریم اللہ کیطرف سے جرئیل کے واسطہ سے محمد پرنازل ہوا ہے، مذکورہ روایت میں ابن عباس نے آلسم کے معنی یہ بیان فرمائے ہیں کہ الف سے مرادانا اور لام سے مراد اللہ اور میم سے مراد اعلم یعنی انسا السلف اعلم ، یعنی خدا تعالی فرماتے ہیں میں اللہ ہوں جانے والا ہوں اور آلو کے معنی بیان کئے ہیں الف سے مرادانا، لام سے مراداللہ اور راء سے مراد ادی ۔انا اللّٰہ ادی لیعنی میں اللہ ہوں دیکھنے والا ہوں ،اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں جن کی تعدادستر کے قریب ہے، جمہور کا قول پہلا ہے اور یہی راجے ہے، اسی بناء پر حروف مقطعات کامفہوم بیان کرتے ہوئے مفسرین عموماً ''اللّٰہ اعلم بسمرادہ بد'' لکھتے ہیں۔

فا کرہ:ان اللّٰہ ادی آلَو اء کی تفسیر ہے جو کہ اس روایت میں مذکور نہیں،اس لئے بینا تخین کی زیادتی ہے یا آلَو کا نقل کرنارہ گیاہے۔

حديث مركر - • • ٥ - حمادعن ابيه عن سلمة بن نُبيط قال كنت عند الضحاك بن مزاحم فيسأله الرجل عن هذه الآية انا نراك من المحسنين ما كان احسانه قال كان اذا راى رجلا مضيقا عليه واذا راى مريضا قام عليه واذا راى محتاجا سال لقضاء حاجته.

تر جمیہ: سلمہ بن بیط فرماتے ہیں کہ میں ضحاک بن مزاحمؒ کے پاس تھا توایک شخص نے آپ سے اس آیت انسسا نسر انک میں المصحصنین کے بارے یو چھا کہ یوسف علیہ السلام کا احسان کیا تھا؟ انہوں نے فرمایا کہ جب وہ کئی شخص کو شکل کی حالت میں دیکھتے تو اس پر وسعت اور کشادگی بیدا کرتے اور اگر مریض کودیکھتے تو اس کی دیکھ بھال کرتے اور جب کسی تحتاج کودیکھتے تو اس کی حاجت روائی کے لئے مانگتے۔

ضحاک بن مراحم، ابوالقاسم یا ابومحد کنیت ہے الہلالی الخرسانی نبعت ہے، تبع تا بعین میں سے ہیں آنھیں انتقال ہوا ہے، دوسال تک والدہ کے بیٹ میں رہے جب بیدا ہوئے تو دانت نکل چکے تصاور ہنس رہے تھے اس کئے ضحاک نام رکھا گیااورای سے مشہور ہوئے۔اصل علاقہ بلخ تھاتفیر کے بڑے امام اور مفسر تھے۔مضیقا علیہ النح جگہ کی تنگی مراد ہے اور یہ تینوں قسم کے احمانات یوسف علیہ السلام جیل میں سرانجام دیتے تھے۔

حديث ممرسم _ الح ٥ _ حماد عن ابيه عن عطية عن ابى سعيدٌ عن النبى عُلَيْكُ قال اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله تعالى ثم قرأان فى ذلك لايات للمتوسّمين المتفرسين.

تر جمیہ ابوسعید خدری نبی علیہ السلام سے قبل کرتے ہیں آپ نے فر مایا کہ مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور کے ساتھ دیکھا ہے پھر آپ نے بیآ بیت بڑھی۔ ان فسی ذلک المح بلاشبہ اس میں متوسمین یعنی فراست والوں کیلئے نشانیاں ہیں۔

توضیع اللغات : فراسة (ض) نظر کاجمنا ، کسی چیز پرظا برنظر سے اس کے باطن کا حال معلوم

کرنا،اصطلاحی طور پرفراست کے دومعانی بیان کئے گئے ہیں۔

(۱) فراست الله کی طرف سے ایک نور ہے جواللہ تعالی اپنے اولیاء کے دلوں میں پیدافر مادیتے ہیں جس کے ذریعے انکے خیال ،ظن ، حدس اورانداز ہے میں در شکی اور پختگی آ جاتی ہے اوروہ کشف وکرامت کے ذریعیہ دوسروں کے احوال جان لیتے ہیں۔

(۲) فراست سے مرادوہ علم وملکہ ہے جودلائل، تجربات، اخلاق سے حاصل ہوتا ہے۔

متوسمین باب تفعل، تبوشم کے معنی ہیں، علامت طلب کرنا، فراست سے کوئی چیز معلوم کرنا، کسی میں بھلائی معلوم کرنا۔

ترجمہ: این عباس فرماتے ہیں رسول التوانی نے اللہ تعالی کے قول فوربک نے سائنہم اجمعین عما کانو بعملون تیرے رب کی شم ہم ضرور بالضرور ان سب سے ان اعمال کے بارے پوچیس کے جووہ کیا کرتے تھے۔ آپ نے فرمایالا الہ الا اللہ ۔

لعن آیت میں عمل سے لا الله الا الله كہنا مراد ہے كه انہوں نے دنیامیں سے كلمه كها تھا يانہيں؟

اعتر اص: ندکورہ آیت اور فیومئذ لایسال عن ذنبہ انس و لاجان آیت میں تعارض ہے پہلے سے معلوم ہوتا ہے سب سے سوال ہوگا اور دوسری ہے معلوم ہوتا ہے کی انسان اور جن سے سوال نہ ہوگا۔

جواب : سوال کی دوصور تیں ہیں۔(۱) ڈانٹ ڈیٹ کے لئے سوال کرنا،اسے سوال تو بیخ کہتے ہیں (۲) علم میں اضافہ اور بات معلوم کرنے کے لئے سوال کرنا،اسے سوال استعلام کہتے ہیں، جواب کا حاصل میہ ہے کہ ان سے سوال تو بیخ ہوگا،سوال استعلام نہ ہوگا۔

نازل کی گئی،و میا نتنزل الا النع ا ورہم نہیں نازل ہوتے مگرآپ کے رب کے امر کے ساتھ،ای کیلئے ہے وہ جو ہمارے سامنے ہے اور وہ جو ہمارے بیچھے ہے۔

تر جمعہ:ام ہانی فرماتی ہیں میں نے رسول اللّٰعَالَیّٰہ ہے کہاوہ کیا برائی تھی جس کوقوم لوط علیہ السلام کے لوگ اپنی مجلس میں کیا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ وہ لوگوں کو گھٹلیاں اور کنگریاں مارتے تھے اور راستے والوں سے تمسخر کرتے اور نداق اڑاتے تھے۔

توضیح اللغات المنکوبرائی، نادی مجلس، جمع نواد اور اندیة اوز جمع الجمع اندیات آتی به دید فون (ض) انگلیول کے نکری وغیرہ کھینکنا النواۃ کھلی، جمع نُوًی الحصاۃ کنکری، جمع حصیات ، حصلی اور حصی آتی ہے یسخرون (س) نداق اڑانا ، کھٹھ کرنا۔

حديث تمبرك ٥٠٥ ما الله عن عطية عن الله عن على الله قرأ على الله على الله وقال قال خلق كم من ضَعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا و شيبة فرد عليه وقال قل من ضُعف .

نز جمہ: ابن عمر عمر وی ہے کہ نہوں نے نبی علیہ السام پریہ آیت پڑھی الملّے اللہ ی المنے اللہ وہ ذات ہے کہ جس نے تم کو کمز ور نطفہ سے بیدا کیا بھر کمز ور نطفہ کے بعد جوانی کی قوت پیدا کی پھر جوانی کی قوت کے بعد کمزوری اور بڑھا پا لاحق کیا، تو نبی علیہ السلام نے آپ پررد کیا اور فر مایا کہ من ضعف کہو۔

توضیع اللغات علی است ہیں گئی وری، شیبة بڑھاپا، ابن عمر نے ضعف کودال کے فتہ کے ساتھ بڑھا تھا اور ضعف برفتہ اور ضمہ دونوں درست ہیں لیکن نبی علیہ السلام نے ضمہ کے ساتھ بڑھنے کا فر مایا، اس کی کی وجوہ ہیں (۱) فتحہ بڑھنا بوتمیم کی لغت ہے اور ضمہ قریش کی لغت ہے اور ابن عمر کا تعلق قریش سے ہے (۲) ضمہ بڑھنا انصح ہیں (۱) فتحہ بڑھنا فیج ہے جبکہ فتحہ بڑھنا فیج ہے جبکہ فتحہ بڑھنا غیر افتصح ہے (۳) بعض ائمہ لغت نے لکھا ہے کہ ضمہ کے ساتھ ضعف کے معنی ہیں جسمانی کمزوری اور جسمانی کمزوری اور فتحہ کے ساتھ ضعف کے معنی ہیں جسمانی کمزوری ہاں مناسب ہے کیونکہ منی کا جسم تو ہوتا ہے لیکن ضعف عقل کا چتہ بہت دیر سے عقل نہیں ہوتی نیز جھوٹے بچے کے جسمانی ضعف کا توائی وقت پتہ چل جاتا ہے لیکن ضعف عقل کا پتہ بہت دیر سے عقل نہیں ہوتی نیز جھوٹے بچے کے جسمانی ضعف کا توائی وقت پتہ چل جاتا ہے لیکن ضعف عقل کا پتہ بہت دیر سے

چلتا ہے۔اس بنا پرحدیث الباب اور آیت میں جسمانی کمزوری والامعنی مناسب ہے۔

حديث تمبر ٨-٢٠٥-ابو حنيفة عن الهيشم عن الشعبي عن مسروق عن عبد الله قال قد مضى الدخان والبطشة على عهد رسول الله عنية.

مر جمہ :عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ دھوئیں اور سخت بکڑنے کی علامت نبی علیہ السلام کے زمانے میں گزر چکی ہے۔

قرآن کریم میں ہے ف ارتقب یوم تائی السماء بدخان مبین ۔اوردوسری جگہ ہے یوم بطش البطشة المحکوری، ان میں اللہ کے عذاب کی دونثانیوں کا بیان ہے(۱) دخان یعنی دھواں (۲) بطش یعنی تخت سم کی پکڑ،ان نثانیوں کے مصداق میں اختلاف ہے۔

(۱) عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ یہ دونوں نشانیاں نبی علیہ السلام کے زمانے میں وقوع پذیر ہوچکی ہیں نبی علیہ السلام نے قریش کیلئے بدد عاکی اور فرمایا کہ اے اللہ انہیں قبط میں مبتلا کردیں چنانچہ ان پر قبط آیا، بہت ہے ہلاک ہو گئاور کھانے بینے کی اشیاء ختم ہوگئیں، انہوں نے مردار اور ہڈیاں کھانا شروع کردیں، ایک وہ بخت بھوک میں مبتلا تھے دوسر سے بارش نہ ہونے کی وجہ سے خشکی تھی اور فضاء میں گرد وغبار تھا تو یہ گرد وغبار انہیں دھوئیں کی طرح محسوس ہوتا تھا، ابن مسعود فرماتے ہیں آیت فدکورہ میں یہی دہواں مراد ہے اور بطشہ سے مراد جنگ بدر میں مشرکین مکہ کا ذلیل ہونا ہے، اللہ نے ان سے یوں مواخذہ کیا کہ ان کے ستر سردار مارے گئا اور ستر قیدی بن گئے۔

(۲) حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ نشانیاں ابھی تک وقوع پذیر نہیں ہو کیں ، قیامت کے قریب واقع ہونگی۔

صدیت نمبر ۹ ک ۵ ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله ان او لاد کم من کسبکم و هبة الله لکم یهب لمن یشاء اناثا و یهب لمن یشاء الذکور من کسبکم و هبة الله لکم یهب لمن یشاء اناثا و یهب لمن یشاء الذکور من جمعہ: حضرت عائشہ فر ماتی ہیں نبی علیه السلام نے فر مایا کہ تمہاری اولادیقیی طور پر تمہاری کمائی ہیں ہے ہور تمہارے لئے اللہ کے بہذی سے ہوہ جس کوچا ہے ہیں مونث دیتے ہیں اور جےچا ہے ہیں فدکردیتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اولاد کے حصول میں بندوں کا عمل بھی کارفر ماہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اسباب کے درجہ میں شادی کر اور مواز میں یوی کا ملا ہے ہوگر نے والا بہدر سے کر اور میاں نیوی کا ملا ہے ہوگئی اولاد دینا اور پھر فدکر ومون نش کی تقسیم ، یا اللہ کا ہبداور عطیہ ہے بہدکر نے والا بہدر سے یانہ کر سے پھر کسی کو کم دے اور کسی کوزیادہ تو اصولی طور پر اس پر کوئی اعتراض نہیں ۔ ای طرح اللہ جے چا ہتا ہے اولاد عطاکرتا

ے اور کی کوم وم رکھتا ہے پھر کی کو مذکر کی کومونٹ اور کی کو مذکر اور مونٹ دونوں عطاء کرتا ہے۔ اس پر کوئی جرنہیں۔

حدیث ممبر ا ۔ ۸ • ۵ ۔ اب و حسیفة عن مکی بن ابر اهیم عن ابن لهیعة عن ابی قبیل قال
سمعت ابا عبد الرحمن المزنی یقول سمعت ثوبان مولی رسول اللّه عَلَیْتُ یقول سمعت رسول اللّه
علی یقول ما احب ان لی الدنیا بما فیھا بھذہ الایة قل یاعبادی الذین اسر فواعلی انفسهم لا تقنطوا
من رحمة اللّه ان اللّه یغفر الذنوب جمیعا فقال رجل ومن اشرک فسکت رسول اللّه عَلَیْتُ ثم قال الاومن
ومن اشرک فسکت رسول اللّه عَلَیْتُ ثم قال ومن اشرک فسکت رسول اللّه عَلَیْتُ ثم قال الاومن

مر جمہ: رسول اللہ علیہ کے مولی ثوبان فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ علیہ سے فرماتے ہوئے سامیں ہیں۔ قل یاعبادی سلام اللہ علیہ کرتا کہ اس آیت کے عوض مجھے دنیا ان تمام چیز وں سمیت مل جائے جواس میں ہیں۔ قل یاعبادی سلام آپ کہدیں اے میرے وہ بندو! جنہوں نے اپنے نفوں پرزیادتی کی ہے اللہ کی رحمت سے ناامیدمت ہو بلا شبہ اللہ تمام گناہوں کو بخش دیگا توایک شخص نے کہا اس کا کیا تھم ہے جس نے شرک کیا ہے تو نبی علیہ السلام خاموش ہوگئے اس نے پھر کہا اس کا کیا تھم ہے جس نے شرک کیا ہے تو نبی کہا اس کا کیا تھم ہے جس نے شرک کیا تو نبی علیہ السلام خاموش ہوگئے اس نے پھر کہا اس کا کیا تھم ہے جس نے شرک کیا سی کہا ہی بہی تھم ہے۔

توضیح اللغات: اسرفوا اسراف کرنا، زیاده گناه کرنا۔ لا تقنطوا (س) ناامید ہونا۔ ثم قال الاو من اشرک ۔ یہاں دو ننخ ہیں(۱) الاو من اشرک ، اُلا تنبیہ کے لئے ہے اور من اشرک کی خرمخذوف ہے کذلک، اصل عبارت ہے الا من اشرک کذلک ترجمہای کے مطابق ہوا ہے اور مطلب یہ ہے کہ مشرک بھی ناامید نہ ہو، اگر تو بہ کر ہے تواس کی بخشش ہوجا گیگی (۲) الامن اشرک . اِلّا حرف استثناء ہے مشرک کی مغفرت نہ ہوگی اور یہاس وقت ہے کہ تو بہ کے بغیر مرگیا ہو۔

باب قصة اسلام وحشى يه بابوش كاسلام لانے كقصه كے بارے ب

صريت ثمبراا_9 + 2_ابو حنيفة عن محمد بن السائب الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباسٌ ان وحشيا لما قتل حمزة مكث زمانا ثم وقع في قلبه الاسلام فارسل الى رسول الله عليه النه عليه الله عليه الله عليه الم

قد وقع في قلبه الاسلام وقد سمعتك تقول عن الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولايقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا فاني قد فعلتهن جميعا فهل لي رخصة قال فنزل جبرئيل فقال يا محمد قل له الا من تاب وامن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سياتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما قال فارسل رسول اللّه عَلَيْكَ بهذه فلما قرأت عليه قال وحشى ان في هذه الآية شروطا واخشى ان لا اتبى بها ولا احقق ان اعمل عملا صالحا ام لا فهل عندك شيء الين من هذايا محمدقال فنزل جبرئيل بهذه الاية ان الله لا يغفران يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء قال فكتب رسول اللّه عَلَيْكِ بهذه الاية وبعث الى وحشى قال فلما قرأت له قال انه يقول ان اللّه لا يغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وانا لا ادرى لعلى ان لا اكون في مشيته ان شاء في المغفرة ولوكانت الاية ويغفرمادون ذلك ولم يقل لمن يشاء كان ذلك فهل عندك شيء اوسع من ذلك يا محمد فنزل جبرئيل بهذه الاية قل يا عبادي الذين اسرفو ا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة اللّه ان اللّه يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم قال فكتب رسول اللّه عَنْ اللَّهُ عَنْ اللّه عَنْ بها الى وحشى فلما قرأت عليه قال اما هذه الاية فنعم ثم اسلم فارسل الى رسول الله عَلَيْكُ فقال يا رسول الله انني قد اسلمت فاذن لي في لقائك فارسل اليه رسول الله عَلَيْكُ ان وارعني وجهك فاني لا استطيع ان املاعيني من قاتل حمزة عمى قال فسكت وحشى حتى كتب مسيلمة الى رسول الله ﷺ من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فقد اشركت في الارض فلي نصف الارض ولقريش نصفها غير ان قريشا قوم يعتدون قال فقدم بكتابه الى رسول الله المستنار جلان فلما قرئ على رسول الله عليه الكتاب قال لرسولين لو لا انكما رسولان لقتلتكما ثم دعا بعلى بن الى طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب السلام على من اتبع الهدى اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وصلى اللُّه على سيدنا محمد قال فلما بلغ وحشيا ما كتب مسيلمة الى رسول اللَّه مليسة المدراع فصقله وهم بقتل مسليمة فلم يزل على عزم ذلك حتى قتله يوم اليمامة .

دل میں اسلام کی حقانیت واقع ہوگئ تو اس نے نبی علیہ السلام کو بیہ پیغام بھیجا کہ اس کے دل میں اسلام واقع ہوگیا ہے حالانكه میں نے آپ سے اللہ تعالی سے نقل فرماتے ہوئے ساہے۔ان اللہ ین المنے وہ لوگ جواللہ کے ساتھ دوسرے معبور کنہیں یکارتے اوراس نفس کوتل نہیں کرتے جسےاللّٰہ نے حرمت بخشی ہے مگر حق کے ساتھ اور زیانہیں کرتے اور جو مخض یہ کام کریگاتو گناہ سےملیگا اس کیلئے قیامت کے دن عذاب دو گنا کر دیا جائےگا اور وہ ذلیل ہوکراس میں ہمیشہ رہیگا،تو بلاشبہ میں بیتمام افعال کرچکا ہوں تو کیامیرے لئے رخصت ہے تو جرئیل نازل ہوئے اور کہاا مے محداس سے کہدیں الامن تا ب المسيخ مگروہ لوگ كەجنہوں نے توبه كى اورايمان لائے اور نيك اعمال كئے توبيا ليے لوگ ہیں كەللىدان كى برائيوں کونیکیوں میں بدل دیں گےاوراللّٰدمغفرت کرنے والا رحم کرنے والا ہے بیں رسول اللّٰعَافِیلَٰ نے بیآیت بھیج دی توجب یہ اس پر پڑھی گئی تو وحثی نے کہا اس آیت میں شرائط ہیںاور مجھے اندیشہ ہے کہ میں انہیں پوری نہ کرپاؤں اور مجھے یقین نہیں کہ میں اچھاممل کرسکتا ہوں مانہیں اے محد! کیا آپ کے ہاں اس سے زیادہ نرم کوئی بات ہے، ابن عباس فرماتے ہیں کہ پھر جبرئیل اس آیت کے ساتھ نازل ہوئے ان الملْ۔ یعفو النج یقیناً اللّٰہ تعالیٰ اپنے ساتھ کئے جانے والےشرک کومعان نہیں فرماتے اوراس کےعلاوہ کومعاف کرتے ہیں جس کیلئے چاہیں گے،راوی فرماتے ہیں پھرنبی علیہ السلام نے یہ آیت لکھی اور وحثی کیطر ف بھیجے دی،راوی فرماتے ہیں جب بی آیت اس پر پڑھی گئی تو اس نے کہااللہ تو فرماتے ہیں کہاللہ اینے ساتھ شرک کومعاف نہیں کرتے اوراس کے علاوہ کوجس کیلئے چاہتے ہیں معاف کرتے ہیں اور مجھے معلوم نہیں شاید میں اس کی جاہت میں نہ ہوں اگر وہ مغفرت جا ہیں اور اگر آیت ہوتی و یبغیف مادون ذلک اور اللہ لے من یشاء نہ فرماتے تو بات بن پڑتی بھراے محمد! کیا آپ کے ہاں اس سے زیادہ گنجائش کی کوئی بات ہے؟ تو جرئیل اس آیت کے ساتھ نازل ہوئے قبل یا عبادی اللح آپ کہدیں اے میرے وہ بندوجنہوں نے اپنے آپ برظم کیا اللہ کی رحمت ہے ناامیدمت ہو یقیناً الله تعالی تمام گناہوں کو بخش دیگا۔ ابن عباس فرماتے ہیں پھر نبی علیه السلام نے یہ آیت لکھی اور اسے وشی کیطر ف بھیج دیا پس جب وہ اسپر پڑھی گئی تو اس نے کہا جہاں تک اس آیت کا تعلق ہے تو یہ میری خواہش کے مطابق ہے پھراسلام قبول کرلیا پس اس نے رسول النہ علیہ کو پیغام بھیجا اور کہا اے اللہ کے رسول بے شک میں اسلام لے آیا ہوں اس لئے مجھے اپنی ملاقات کی اجازت دیدیں تو نبی علیہ السلام نے پیغام بھیجا کہ مجھ سے اپنا چہرہ چھپائے رکھو کیونکہ میں اس کی طاقت نہیں رکھتا کہ اپنی آنکھوں کو اپنے چچا حمز ہ کے قاتل سے بھروں ، راوی فر ماتے ہیں کہ وحثی خاموش ہو گیا يهان تك كه مسلمه في رسول التُعلِينية كولكهامن مسيلمة المنح الله كرسول مسلمه كيطر ف مع محدرسول الله كو، حمد وثناء

کے بعد پس بلاشبہ میں نے زمین میں شریک کردیا اسلے آدھی زمین میری اور آدھی قریش کی ہے مگر قریش مدھے بڑھنے والے لوگ ہیں، روای فرماتے ہیں بھردوخص اس کا خطالیکر نبی علیہ السلام کے پاس آئے پس جب نبی علیہ السلام پرخط پڑھا گیا تو آپ نے دونوں قاصدوں سے فرمایا اگرتم قاصد نہ ہوتے تومیں تہیں قبل کردیتا پھر حضرت علی بن ابی طالب کو بلایا ورفر مایا لکھ بسسم الملے اللہ کے نام سے جو بڑا مہر بان نہایت رحم کرنے والا ہے یہ خط محدر سول اللہ کیطر ف سے مسلمہ کذاب کیطر ف ہے سلامتی ہواس پر جو ہدایت کی بیروی کرے حمد وثناء کے بعد پس زمین اللہ کی ہو وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چا ہے ہیں اس کا دارث بناتے ہیں اور اچھا انجام متھی لوگوں کیلئے ہے اور اللہ تعالی ہمارے سردار محمد پر رحمت بھیجے، راوی فرماتے ہیں پس جب حضرت وحتی کواس خط کی خبر پنچی جو مسلمہ کذا ب نے رسول اللہ اللہ کیا اور اسلمہ کے قبل کا رادہ کیا بھرائی عزم پر کار بندر ہے یہاں تک کہ اسے بمامہ کو قبل کیا۔

توضیح اللغاد الواسط بھی ، یہ الوق النے بلاوا سط سنا بھی مراد ہوسکتا ہے اور بالواسط بھی ، یہ لق اسر عاضر کا صیغہ ہے۔ بہ عنی چھپانا و جھک اس کا مفعول ہے۔ فقد اشر کت النے مفعول بحذوف ہے بعنی اشر کت النے مفعول بحذوف ہے بعنی اشر کت کم میں نے تم کوشر کے کردیا ہے۔ یعت دون حدے بڑھناالے مدراع ، ذرع کا آلہ ، مراد برچھی ، نیزہ ہے۔ بعض شخول بیں میں نے تم کوشر کے کردیا ہے۔ یعت دون حدے بڑھناالے مدراع ، ذرع کا آلہ ، مراد برچھی ، نیزہ ہے۔ بعض شخول بیں مرزاق کا لفظ ہے بمعنی چھوٹا نیزہ صفلہ فیقل کرنا ، تیز کرنا ۔ وحشی ، وحشی ، وحشی الحصی ہیں ، غزوہ بدر میں خراد موسل کے بچا کو تل کیا تھا، جیر نے وحش کو کہا اگر تو نے حزہ کو تل کیا تو میں تمہیں حضرت حزہ ہو تی کو کہا اگر تو نے حزہ کو تل کیا تو میں تمہیں آزاد کرونگا ، چنا نچاس نے غزوہ احد میں حضرت حزہ کو شہید کیا ، بعد میں جب مسلمان ہوا تو دل میں خیال آیا کہ اس گناہ ہوا کہ تا نہوں ضروری ہے چنا نچاس برچھی ہے کیا مہ کے دن مسلمہ کذاب کو تل کیا پھر جمعی شہر آگئے تھا ور وہیں انقال ہوا تدارک ہونا ضروری ہے کہا تھا۔ لیکن صبح ہے کہ کے کا بی انتقال ہوا تھا ما ملاعلی قاری نے کہا تھا۔ لیکن سی خیال نے نہوں کو کہا اللام کوا کیان کی حالت میں نہیں دیکھا تھا۔ لیکن صبح ہے کہ کے کا بی اس کا اس کو کیا اس کا کور کیا تھا۔ لیکن صبح ہے کہ کے کا بی اور نبی علیہ السلام کو دیکھا تھا۔

باب الشفاعة

یہ باب شفاعت کے بارے ہے

صريت تمبر المام ابو حنيفة عن سلمة عن ابي الزعراء من اصحاب ابن مسعودٌ قال قال

رسول الله عُلَيْ المخرجن بشفاعتى من اهل الايمان من النارحتى لا يبقى فيها احد الا اهل هذه الاية ما سلككم فى سقر قالو الم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نحوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى اتانا اليقين فماتنفعهم شفاعة الشافعين وفى رواية عن ابن مسعودٌ قال يعذب الله تعالى اقواما من اهل الايمان ثم يخرجهم بشفاعة محمد عُلِي حتى لا يبقى الامن ذكر الله سبحانه وتعالى ماسلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين الى الشافعين.

تر جمہ عبداللہ بن مسعود کے بعض شاگر دول سے مروی ہے ابن مسعود کے فرمایا رسول التعلیق نے فرمایا کہ میری شفاعت کے بسب ایمان والے ضرور بالضرور آگ ہے نکل جائیں گے یہاں تک کہ اس میں باقی نہیں رہیگا مگر اس آیت والے مساسلہ کہم النے تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی ہے وہ کہیں گے ہم نماز پڑھنے والے مسلمانوں میں ہے نہ سے اور مسکین کو کھا نانہیں کھلاتے تھے اور باطل باتوں میں گئے والوں کے ساتھ ہم لگ جاتے تھے اور ہم بدلے کے دن کو جھلاتے تھے یہاں تک کہ ہمارے پاس یقین آگیا لیس انہیں شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہ دیگی اور ابن مسعود حشلاتے تھے یہاں تک کہ ہمارے پاس یقین آگیا لیس انہیں شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہ دیگا پھر انہیں محمولی کے مالیہ کہ اللہ تعالی اہل ایمان سے بچھلوگوں کو عذاب دیگا پھر انہیں محمولیت کی وجہ سے نکال دیگا نہیں باتی رہیگا مگر وہ جن کا ذکر اللہ تعالی نے کیا ہے ماسلکم المنے تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی

' گےہم نماز پڑھنے والے مسلمانوں سے نہ تھے اور مسکینوں کو کھانانہیں کھلاتے تھے اور باطل کی باتیں کرنے والوں کے ساتھ باطل کی باتیں کرتے تھے شافعین تک۔

صريت مُرسوا _ 011 _ حمادعن ابيه عن سلمة بن كهيل عن ابن مسعودٌ قال لايبقى فى النار الا من ذكر الله فى هذه الاية ما سلككم فى سقر قالو الم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين الى فما تنفعهم شفاعة الشافعين.

سسسیں سی سے سب اس است میں کے جہنم میں باقی نہیں رہیں گے گروہ لوگ جن کا ذکر اللہ نے اس آیت میں کیا ہے متر جمیہ: ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جہنم میں باقی نہیں رہیں گے گروہ لوگ جن کا ذکر اللہ نے اس آیت میں کھلاتے ماسلککم النبح تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی ہے وہ کہیں گے ہم نماز بڑھنے والوں میں سے نہ تھے اور مسکینوں کو نہیں کھلاتے ماسلککم النبح تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی ہے وہ کہیں گے ہم نماز بڑھنے والوں کی شفاعت نفع نہ دیگی۔ تھے اللہ کے اس قول تک فیما تنفع النبح کی اس کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہ دیگی۔

۔ اقبام شفاعت اوراس بارے تفصیل کے لئے کتاب الایمان حدیث نمبر ۲۹:۲۸ صفحة ۸۳ ملاحظہ ہو۔

باب تفسیر الحقب یہ باب هب کی تغیر کے بارے ہے

صريت ممر المحقب ثمانون سنة منها صديت ممر المحقب ثمانون سنة منها سنة ايام عددايام الدنيا.

ترجمه: ابوصالح فرماتے ہیں کہ حقب کی مقدارای سال ہےان میں سے چھدن دنیا کے دنوں کے عدد کے برابر ہیں

قرآن کریم میں ہے لابٹین فیھا احقابا: احقاب، حقب کی جمع ہے هنب کی تفسیر میں کئی اقوال ہیں (۱) سوسال ، اور ہرسال تین سوساٹھ دنوں پر مشتمل ہوتا ہے اور آخرت کا ایک دن دنیا کے ایک ہزارسال کے برابر ہے۔ (۲) ستر ہزارسال (۳) تینتالیس سال (۴) اسی سال جیسا کہ ذرکورہ روایت میں نقل کیا گیا ہے۔

منها ستة ايام الن عدد ايام الدنيا ،كافرف تثبيه محذوف ع،اس لئے يتثبيه بلغ عاى

کعددایام الدنیا: اس کے دومطلب ہو سکتے ہیں(۱) حقب کی تغییرائی سال سے ہاورائی سال ایسے کہان کا ہر ایک دن دنیا کے ہزار دنوں کے برابر ہوگالیکن ان میں سے چھ دن ان دنیا وی چھ دنوں کے برابر ہوں گے جن میں اللہ تعالی نے دنیا کے اصول یعنی آسان وزمین کو بیدا کیا ہے یعنی کعدد ایام خلق اصول الدنیا من السماء و الارض اس کئے یہ تثبیہ صغریعنی دنوں کے چھوٹے ہونے میں ہے۔

(۲)ای سال کا ہردن دنیاوی ایک ہزاردن کے برابر ہے لیکن چھدن اتنے بڑے ہوں گے کہ وہ دنیا کی پوری عمراور سارے دنوں سے برابر ہوں گے کہ وہ دنیا کی بعثی مربنتی ہے وہ چھدن اتنے بڑے ہوں گے،اس صورت میں تشبیہ کبریعنی دنوں کے بڑا ہونے میں ہے۔ کے بڑا ہونے میں ہے۔

صريث كمبر 10_01 _ ابو حنيفة عن ابى الزبير قال قرأ على دسول الله علي وصدق بالعسنى قال لااله الاالله .

تر جمسہ: نبی علیه السلام پروصدق بالحسنی پڑھی گئ تو آپ نے فرمایا کہ لاالہ الاالله. الحسنی کی کئ تفیریں منقول ہیں مثلُ (۱)لا الله الا الله جیبا کہ ذکورہ مرسل روایت میں ہے(۲) اللہ تعالی کے بندوں سے کئے ہوئے وعدے (۳) فرض عبادات (۴) ہراجھی عادت اور خصلت۔

公公公公公公公公



كتاب الوصايا والفرائض

یے کتاب وصایا اور فرائض کے بارے میں ہے۔

وصایا، وصیة کی جمع ہے وصیة تو صیه اور ایصاء کے لغوی مخی بین طلب شئی من غیرہ لیفعلہ علی غیب منه حال حیاته و بعد و فاته لیخی غیر ہے کوئی بات طلب کرنا تا کہ وہ اسے اس کی عدم موجودگی میں بجااائے اس کی زندگی میں بھی اور اس کے مرنے کے بعد بھی اور اصطلاحی مغنی ہیں تسملیک مضاف الی مابعد الموت بطریق التب رع والاحسان لیخی بطور تبرع اور اصلاحی کی کوکی چیز کا مرنے کے بعد مالک بنانا، اس ممل کو وصیة اور ایساء، اور وصیت کرنے والے کوموضی، اور جس کیلئے وصیت کی جائے اسے موضی لدیا موصی الیہ، اور جس شے کی وصیت کی جائے اسے موضی لدیا موصی الیہ، اور جس شے کی وصیت کی جائے اسے موضی لہ بہتے ہیں۔ تبییس الحقائق للزیلعی اور الفو ائص فریضة کی جمع ہے اور فریضہ فرنس ہے ہو فرض کے لغوی معنی ہیں مقرر کرنا طے کرنا کہا جاتا ہے فرض المقاضی النفقة لیخی قاضی نے فرچہ مقرر اور طے کردہ پیز اور اصطلاحی معنی ہیں السمقد و ان المشر عید فی فریضہ اسم مفعول یعنی مفروضہ کے معنی ہیں ہے مقرر اور طے کردہ چیز اور اصطلاحی معنی ہیں السمقد و ان المشر عید فی المستر و کات المالیة لیعنی کی کے انتقال کے بعد چھوڑ ہے گئی مال میں ورث کے شرعی طور پر مقرر کے گئے تھے، بیا یک مشقل علم ہے اور اس علم کوفر یضہ یافر انص کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ نے ورث کے دقر آن میں آئیس اجمال سے بیان داری نہ پنج بر پر ڈالی اور نہ کی اور پر بخلاف دوسرے احکام مثلاً نماز روزہ وغیرہ کے کہ قرآن میں آئیس اجمال سے بیان داری نہ پنج بر پر ڈالی اور نہ کی اور پر بخلاف دوسرے احکام مثلاً نماز روزہ وغیرہ کے کہ قرآن میں آئیس انہیں اجمال سے بیان فرمایا ہے، اس کی تفصیل احاد یہ بیں آتی ہے۔

تجزیہ:اس کتاب میں چھ مرفوع احادیث ہیں جن میں سے پانچ متصل ہیں،ان کے راوی (۱) سعد بن ابی وقاص (۲) جابڑ (۳) ابن عباس (۲) عائشہ (۵) انس ہیں اور ایک مرفوع مرسل ہے راوی عبداللہ بن شداد ہیں،ان کی بیدائش نبی علیہ السلام کے زمانے میں ہوئی تھی لیکن نبی علیہ السلام سے ملاقات نہ ہوئی تھی ، بڑے اور ثقہ تابعین میں شار ہوتے ہیں المجھ میں انتقال ہوا۔

باب الوصية بالثلث يه باب ايك تهائى كى وصيت كے بارے ہے

حدیث تمبرا ۱۵۱۵

فقلت يا رسول الله اوصى بما لى كله قال لا قلت فبنصفه قال لا قلت فثلثه قال والثلث كثير لا تدع اهلك يتكففون الناس وفى رواية ان رسول الله على الله على سعد يعود قال اوصيت قال نعم اوصيت بسما لى كله فلم يزل رسول الله على الله على قال الثلث والثلث كثير وفى رواية عن عطاء عن ابيه عن جده عن سعدقال دخل رسول الله يعودنى فقلت يا رسول الله اوصى بما لى كله قال لا قلت فبالنصف قال لا قلت فبالثلث قال فبالثلث والثلث كثير ان تدع اهلك بخير خير من ان تدعهم عالة يتكففون الناس

مر جمعہ : سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں نبی علیہ السلام میرے پاس آئے بیاری میں میری عیادت کردے تھ تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول کیا میں اپنے سارے مال کی وصت کردوں؟ آپ نے فرمایا نہیں میں نے کہا پھرآ دھی کہ کردوں؟ آپ نے فرمایا ایک تہائی زیادہ ہے، اپنے اہل وعیال کوالیے نہ چھوڑ وکہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا کیں اورا کی کردوں آپ نے فرمایا ایک تہائی زیادہ ہے، اپنا اورا کی سامنے ہاتھ پھیلا کیں اورا کی روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام حضرت سعد کے پاس عیادت کیلئے آئے آپ نے فرمایا تم نے وصیت کی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میں نے اپنے سارے مال کی وصیت کی ہے ور سول اللہ علیہ تھائی زیادہ ہا اور ایک تو رہے یہاں تک کہ فرمایا ایک تہائی ہے کر واورا کی تہائی زیادہ ہا اور ایک روایت کے مطابق عطاء اپنے والد اور دادا ہے اور وہ سعد ہے تقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام میری یہاں کے کہا ہاں کی وصیت کردوں؟ آپ نے فرمایا کہ نبیس میں نے کہا پھر آ دھے کی کردوں؟ آپ نے فرمایا کہ نبیس میں نے کہا پھر آ دھے کی کردوں؟ آپ نے فرمایا کہ نبیس میں نے کہا پھر آ دھے کی کردوں؟ آپ نے فرمایا کہ نبیس میں نے کہا پھر آ دھے کی کردوں؟ آپ نے فرمایا کہ نبیس میں نے کہا

پھرایک تہائی کی کردوں؟ آپنے فرمایاایک تہائی کی کردواورایک تہائی کافی ہے، یہ بات کہتم اپنے اہل وعیال کو مال اور خیر کے ساتھ جھوڑ دواس سے بہتر ہے کہتم انہیں تنگدست اور غریب جھوڑ دووہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں۔

توضیح اللغات : یعود عیادة (ن) ہے ہے بیار پری اورعیادت کرنا۔ یت کففون ، کف بمعیٰ شیل اور ہو ضیح اللغات : یعود عیادة (ن) ہے ہے بیار پری اورعیادت کرنا۔ یت کففون ، کف بمعیٰ شیل اور کی اور کی اور کی میں ہوکر مبتداء اور خیراس کی ہو کرمبتداء اور خیراس کی خبر ہے۔

ر ہے۔ مسئلہ :وسیت اپنے مال کی صرف ایک تہائی تک کی جاسکتی ہے اگر اس سے زیادہ کی وصیت کی تو تہائی تک درست اور زائد باطل تصور ہوگی ۔

باب التوارث بين المسلم والكافر

یہ باب مسلمان اور کا فر کے درمیان درا ثت کے بارے ہے۔

صريت كمبر المه قال لا يوث المسلم عن جابر الله قال لا يوث المسلم النصر انى الا ان يكون عبد ه اوامته.

تر جمیہ: حضرت جابر ﷺ ہے روایت ہے کہ رسول اللّٰوَاللّٰہ نے فر مایا کہ مسلمان نصرانی کا وارث نہیں ہوسکتا مگریہ کہ وہ اس کا غلام یا اس کی باندی ہو۔

کا فراورمسلمان کے درمیان توارث کا حکم

اسپراجماع ہے کہ کافرمسلمان کا وارث نہیں بن سکتااور اسپر بھی اتفاق ہے کہ اگر کافر غلام یا باندی مسلمان کی ملکیت میں ہواوروہ انتقال کرجائے تواس کا ترکہ مسلمان مولی کو ملے گا جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، اس وجہ نے بیس کہ مسلمان وارث ہے بلکہ اس وجہ سے کہ غلام اور باندی کی ملکیت میں کوئی چیز آنہیں سکتی اس کے پاس جو پچھ ہوتا ہے مولی کا ہوتا ہے، وارث ہے بلکہ اس وجہ ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بنتا ہے یا نہیں ، انکہ اربعہ اور جمہور کے بال یہ حقیقت میں ترکہ نہیں ہنتا اور حضرت معاذبین جبل اور معاویہ وغیرہ کے بال وارث بنتا ہے اُن کی دلیل دار قطنی وغیرہ میں ایک حدیث ہے۔ نبی

علیہ السلام نے فر مایا الاسلام یعلو ولا یعلی یعنی اسلام بلنداوراو نجار ہتا ہے اس پرکوئی چیز بلند نہیں ہو علی اس کامقتنی ہے ہے کہ سلمان اسلام کیوجہ سے کا فر کا وارث ہواور کا فراس کا وارث نہ ہو، حدیث الباب جمہور کی دلیل ہے۔اور ان کے متدل کا جواب ہے ہے کہ اس حدیث میں اسلام کی صرف فضیلت بیان کی گئی ہے یا اس کا مطلب ہے ہے کہ دلائل وہرا بین اور حقانیت کے اعتبار سے اسلام تمام ادیان پرغالب ہے،اس کا وراثت سے کوئی تعلق نہیں۔

باب امرالحاق الفرائض باهلها

 وه قريب ترين مذكر مز دكو ملے گا۔

توضیح اللغات اولیٰ الوکی ہے شتق ہے جمعیٰ قریب تر، صدیث کا مطلب ہے کہ جن ور شکے صے مقرر ہیں اورجنہیں اصحاب الفروض کہا جاتا ہے پہلے ان کا حصہ دیا جائے ،اس کے بعدا گریجھ بچے جائے تو عصبہ کو دیا جائے ، اولی سے عصبہ مراد ہے۔ ذکیر ، بیرجل کی صفت ہاوراس صفت لانے کے کئی مقاصد ہیں (۱) رجل کے لفظ ہے شبہ ہوتا تھا کہ عصبصرف رجل یعنی بالغ مرد بن سکتا ہے اس کا دفعیہ کردیا کہ عصبہ میں اصل ذکورۃ ہے یعنی مذکر ہوخواہ بالغ ہویا نابالغ (۲)اس سے خنثی کونکالنامقصود ہے (۳)رجل کے وارث بننے اورعورت کے بطورعصبہ وارث نہ بننے کی علت بیان کرنا مقصود ہے کہ رجل ندکر ہوتا ہے اس کے ذمہ خرچ اور ذمہ داری ہوتی ہے عورت کے ذمہ مالی ذمہ داری نہیں ہوتی ۔

باب ان للبنت النصف

یہ باب اس بارے ہے کہ بٹی کوآ دھاملتاہے

حديث ممرهم _216 _ ابوحنيفة عن الحكم عن عبد الله بن شداد ان ابنة لحمزة اعتقت مملوكا فمات فترك ابنة فاعطى النبي المنت النصف واعطى ابنة

حمزة النصف.

ن جمیہ:عبداللّٰہ بنشداد سے مروی ہے کہ حضرت حمزہ کی بٹی نے غلام آ زاد کیا بس وہ مر گیااورا یک بٹی جھوڑی تو نبی عليه السلام نے بیٹی کوآ دھاتر کہ دیااور حمزہ کی بیٹی کوآ دھادیا۔

میت کی بیٹی کونصف بطور وراثت کے دیا اور حضرت حمز ہ کی بیٹی کوآ دھا بطور ولاء کے دیا جمز ہ کی بیٹی کا نام امامہ یاامۃ اللّٰہ یا امالفضل يا فاطمه تھا۔

باب المخالطة بمال اليتيم

یہ باب پتیم کے مال کومخلوط کرنے کے بارے ہے۔

حديث تمبر ٥١٨ _ ابو حنيفة عن الهيثم عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله

عنها قالت لمانزلت ان الذين ياكلون اموال اليتامي ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا عدل من كان يعول اموال اليتامي فلم يقربوها وشق عليهم حفظها وخافوا الاثم على انفسهم فنزلت الاية فخفف عليهم ويسألونك غن اليتامي قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم الاية.

تر جمعہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب بیآیت نازل ہوئی ان السذیس السنے یقیناً جولوگ بطور ظلم کے قیموں کا مال کھاتے ہیں بلا شبہ وہ اپنے پیٹوں میں آگ کھار ہے ہیں اور عنقریب سکتی آگ میں داخل ہو نگے تو جولوگ قیموں کے مالوں کی حفاظت مشکل ہوگئی اور ان کواپنے مالوں کی حفاظت مشکل ہوگئی اور ان کواپنے آپ برگناہ کا اندیشہ ہوا تو بیآیت نازل ہوئی اور ان پر تخفیف کردی یسٹالونک المنے وہ آپ سے قیموں کے بارے یو چھتے ہیں آپ فرمادیں ان کیلئے بھلائی اختیار کرنا بہتر ہے اور اگرتم ان کے ساتھ ملاپ کا معاملہ کروتو وہ تمھارے بھائی ہیں

توضیح اللغات :ظلما تمیز ہے یا کلون ہے۔سیصلون (س)داخل ہونا۔عدل عدول ہے، پھرنا ایک نسخہ میں عزل ہے بمعنی جدا ہونا ،یعول نگرانی کرنا۔ حفاظت کرنا ، بو جھاٹھانا ،ایک نسخہ میں یتو کی ہے بمعنی ولی ہونا۔

باب لايتم بعدالحلم

یہ باب اس بارے ہے کہ بالغ ہونے کے بعدیتیمی نہیں

حربيث مُر ٢_٥١٩_ ابو حنيفة عن محمد بن المنكدر عن انس بن مالك قال قال رسول الله عليه المنافعة عن محمد المنافعة عن المنافعة عن مالك المنافعة عن المن

ترجمہ:انس بن مالک فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بالغ ہونے کے بعد یتیمی نہیں ہے۔

توضیح اللغات :یتم ،بضم الیاء و سکون التاء مصدر ہے یتیم ہوتا۔الحلم بضم الحاء
وسکون اللام ، بالغ ہونا،مطلب ہے کہ یتیم اس نابالغ کو کہتے ہیں جس کے والد کا انتقال ہوگیا ہو۔اگر وہ بالغ ہوگیا تو السکون اللام ، بالغ ہونا،مطلب ہے کہ یتیم اس نابالغ کو کہتے ہیں جس کے والد کا انتقال ہوگیا ہو۔اگر وہ بارے ہے،
اس طرح اگر کسی بالغ شخص کا والد فوت ہوتو اسے بیتیم نہ ہیں گے۔ یہ نظیر ہو، بے مثال موتی حیوانوں میں بیتیم وہ ہوتا ہے جس کی ماں نہ ہواور جمادات میں بیتیم وہ ہوتا ہے جس کی نظیر نہ ہو، ہونا ہے جس کی ماں نہ ہواور جمادات میں بیتیم وہ ہوتا ہے جس کی نظیر نہ ہو، ہونا ہے جس کی نظیر نہ ہو، ہونا ہے جس کی ماں نہ ہواور جمادات میں بیتیم وہ ہوتا ہے جس کی نظیر نہ ہو، ہونا ہے جس کی ماں نہ ہواور جمادات میں بیتیم وہ ہوتا ہے جس کی سے ہیں۔

بشوح مسند الاماء

كتاب القيمة وصفة الجنة

یہ کتاب قیامت اور جنت کی صفت کے بارے میں ہے۔

باب ان يوم القيمة ذوحسرة وندامة

یہ باب اس بارے ہے کہ قیامت کا دن حسرت اور ندامت والا ہوگا

حديث ممرا - ٥٢٠ - ابو حنيفة عن اسماعيل عن ابى صالح عن ام هانئ عن رسول الله عن الله عن

ترجمه: ام بانی سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فر مایا کہ بلاشہ قیامت کا دن حرت اور ندامت کا دن ہے۔ حکریت نم سرکا ۔ ۵۲۱ دابو حنیفة عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام هائی عن رسول الله علیہ قال ان القیمة ذو حسرة وندامة .

تر جمیہ: حضرت ام ہانیؓ سے مروی ہے آپ علیہ السلام نے ارشاد فر مایا کہ قیامت کا دن حسرت اور ندامت والا ہوگا۔ دونوں روایتوں میں فرق بیہ ہے کہ پہلی روایت میں لفظ یہ و ہے یعنی قیامت کا دن اور دوسری روایت میں یہ و م کا لفظ نہیں۔

باب صفة الجنة

یہ باب جنت کی صفت کے بارے ہے۔

ما بين المشرق والمغرب ولملأت مابين السماء والارض من طيبها وفي رواية قالت قال رسول الله عليه الله على الله على كل واحدة منهن سبعون ذوابة لو ان واحدة علمت في المشرق لاضاء ت اهل المغرب.

قال جامعه الشيخ المصحقق العلامة الفهامة مولانا الشيخ محمد عابد السندى الانصارى هذا آخر ما وجدته من رواية المخصكفى فى مسند الامام الاعظم ابى حنيفة النعمان والحمد لله الذى عم نواله على العباد والصلوة على رسوله محمد المصطفى وعلى اله واصحابه الامجاد فقط ترجم ام بانى فرماتى بين رسول التعليلية فرمايا بلا شبالله تعالى في جنت بين يا كيزه تيز مثل المي شبر بنايا على المي المي فراس كورخت نور بينا بنائي المين فراس كورخت نور بينائي على بنائي المين فواصورت وري بين ان بين به برايك پر مرمين هيال بين الران مين سے ايك زمين مين ظاہر بهوتو مشرق ومخرب كورمياني سب چيزوں كوروث كرد واور ابنى بعز من فوضو و آمان وزمين كورميان فضاء كو جرد بي و صحاب كرام في عرض كيايارسول الله يكس كيك بيا به بناي ببري بنزى والى حورول مين ميكوني الك فلهر بوجائة وه وه اس پورى جگه كوروث كرد به جومشرق اورمغرب كورميان بي أورا بني خوشبو سے آمان وزمين كورمياني فضاء كو جرد سے اور ايك روايت مين ہم ابنى فرماتى بين آب ني از ارا بني خوشبو سے آمان وزمين كورمياني فضاء كو جرد سے اور ايك روايت مين ہم امام بانى فرماتى بين آب ني از ارا بني خوشبو سے آمان وزمين كوري ترد خوشبو والى مثل سے بنايا گيا عرش كے نيج بسايا گيا ہم اورنور كوروت مين موراس كى بؤى آمكھوں والى حورين جنتوں كھاسوں سے بنائى كئي بين ان مين سے مرايك بين اوراس كى بؤى آمكھوں والى حورين جنتوں كھاسوں سے بنائى گئي بين ان مين سے مرايك بين اوراس كي بئي سان ميں اگران مين سے ايك مشرق مين نمودار بهتو ابل مغرب كوروث كرد ہور سے حوالى مغرب كوروش كور سے حوالى مغرب كور مين من من من سے من سے من سے من سے من سے حوالى مغرب كور مين من سے من س

ب ریں ہے۔ جو میں نے مند کے جامع شخ محقق علامہ فہامہ مولا ناشخ محمد عابد سندھی انصاری فرماتے ہیں یہ آخری حدیث ہے جو میں نے مند کے جامع شخ محقق علامہ فہامہ مولا ناشخ محمد عابد سندھی انصاری فرماتے ہیں اس اللہ کیلئے ہیں جس کی عطاء مندا ماماعظم امام ابوصنیفہ نعمان ہے متعلق امام صلفی کی روایت ہے پایا ہے۔ اور تمام تعریف امام سند مندوں ہے۔ ورصلو ق اور درود ہواللہ کے رسول محمد صطفیٰ پراور آپ کی آل اور بزرگ صحابہ پر فقط۔ اور بخشش سب بندوں پر ہے اور صلو ق اور درود ہواللہ کے رسول محمد صطفیٰ پراور آپ کی آل اور بزرگ صحابہ پر فقط۔

روثن كرنا، طلوع بونا، ظاہر بونا، الاضاء ت لام تاكيديہ ب، اضاء ق كمعنى بيں روثن كرنا۔ سمحا، چتم يؤى كرنا ، روثن كرنا، طلوع بونا، فلا مساف كاميغة بهي بوسكتا ہے اور مصدر بهي ، اگر مصدر بهوتو اصل لفظ فاسمح بوگا يعنى اس كامفاف محذوف ہذو وسمح دالتقاضى ، قرض كامطالبه كرنا، معلقة ، لاكا يا گيا، بسايا گيا، قائم كيا گيا، وحود عينها ياضافت الموصوف الى الصفت كے بيل سے ب، اصل عبارت به و الحود العين لها، عين عيناء كى جمع بخوبصورت آئموں والى عورت ، موئى آئموں والى عورت ، نبات ، نبت كى جمع ، گھاس دالجنان جنة كى جمع ، نو ال عطيد ، بخش ، مهد والى عورت ، موئى آئموں والى عورت ، نبات ، نبت كى جمع ، گھاس دالجنان جنة كى جمع ، نو ال عطيد ، بخش ، مهد والى عورت ، موئى آئموں والى عورت ، نبات ، نبت كى جمع ، گھاس دالجنان جنة كى جمع ، نو ال عطيد ، بخش ، مهد والى عورت ، موئى آئموں والى جامعه الن يعبارت آخرتك علامه سندهى مرحوم كے كى شاگر د كى ہے۔

تفط ریاض محمد بنگرامی فاضل جامهاسلامیهامدادیه فیصل آباد مخصص جامعه دارالعلوم کراچی نمبر۱۱۳ استاذ ومفتی دارالعلوم تعلیم القرآن راجه بازار رادلپنڈی

اسی قلم ہے دیگر فقہی تصانیف

القمرالنوری اردوشرح مختصرالقدوری طہارت اوراس کے جدید سائل نماز اوراس کے جدید سائل زکوۃ اوراس کے دید سائل نظام سجد اوراس کے جدید سائل بوسٹ مارٹم کی شرعی حیثیت نذر اوراس کے احکام و مسائل نذر اوراس کے احکام و مسائل کفارہ اوراس کے احسام و احکام قشم اوراس کے احسام و احکام فشیکس کی شرعی حیثیت نئیس کی شرعی حیثیت نئیس کی شرعی حیثیت



(Skiphandiph

